

**KONVERSI AGAMA MASYARAKAT SAMIN:
Studi Kasus di Kudus, Pati, dan Blora**

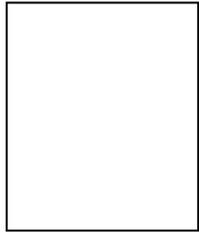
SINOPSIS DISERTASI

Oleh:
MOH. ROSYID
075113006

PROGRAM DOKTOR

**PROGRAM PASCASARJANA
INSTITUT AGAMA ISLAM NEGERI WALISONGO
SEMARANG
2013**

RIWAYAT HIDUP PENULIS



Moh. Rosyid dilahirkan di Demak pada 14 Juni 1972 dari pasangan Muin Zaenuddin dengan Rusminah. Jenjang pendidikan yang telah ditempuh adalah di Madrasah Ibtidaiyah Matholiul Falah, Demak, 1985, Madrasah Tsanawiyah Raudlotut Tholibin, Demak, 1988, SMA Islam Raudlotut Tholibin, Demak, 1991, Sarjana Ilmu Dakwah, IAIN Walisongo, Semarang, 1996, Magister Pendidikan, Unnes, 2003, dan Magister Ilmu Sejarah Undip, 2012. Pekerjaannya dosen STAIN Kudus.

Alamat rumahnya Kayuapu Wetan, Rt.3 Rw.5 Desa Gondangmanis, Kec. Bae, Kudus. Nomor konteksnya 081 22 55 91 61 dengan e-mail mrosyid72@yahoo.co.id. Moh. Rosyid beristerikan Lina Kushidayati dan dikaruniai seorang putri Zahra Syarifa.

MAJELIS PENGUJI UJIAN DISERTASI TERBUKA

1. Prof.Dr.H.Muhibbin
Ketua Senat/Penguji
2. Prof.Dr.H.Ibnu Hadjar, M.Ed.
Direktur Pascasarjana/Penguji
3. Prof.Dr.H.Abdullah Hadziq, M.A.
Promotor/Penguji
4. Dr.David Samiyono
Kopromotor/Penguji
5. Prof.Dr.Mudjahirin Thohir,M.A.
Penguji Eksternal
6. Prof.Dr.H.Superman Syukur,M.A.
Penguji
7. Prof.Dr.Hj.Ismawati, M.Ag.
Penguji

ABSTRACT

This dissertation examines religious life of Muslims who used to observe the religion of Adam. Research subjects of this dissertation are Samin people living in Kudus (Larekrejo village, Undaan), Pati (Bombong hamlet, Baturejo village, Sukalila), and Blora (Karangpace hamlet, Klopoduwur village, Banjarejo) by analysis of the sociology of religion and psychology of religion. Research problems of this dissertation are (1) how is Samin's religious life? (2) why religious conversion happen among Samin's community? (3) what are problems and challenges experienced by Samin people after religious conversion? The purpose of this dissertation are (1) describing religious life of Samin community, (2) understanding factors of religious conversion among Samin community, (3) exploring the problems and challenges faced by Samin community after religious conversion. Practical use of this research is providing information to the public that Samin people doing religious conversion due to various reasons, rejecting public notion that Samin people are always faithful to their ancestor's religion. This research also develops theoretical study in the field of Islamic studies. The primary sources of this dissertation cover factors, problems, and challenges experienced by converts while the secondary sources are previous researches on Samin community and religious conversion. Data of this research are acquired by interview, observation, documentation and individual experience of the subject. Theory of religion, belief and religious conversion are used in this research.

Samín people's religiosities are manifested in the form of three dimensions of religion: theology, worship and behavior. Several factors of religious conversion among Samín community in Kudus are (1) the pressure from local government, especially related to marriage and education, (2) negative stigma from non-Samín community (as being atheists, cohabiting and dissident), (3) Samín people gradually forgetting their ancestor's teaching due to the lessening of parents' role, (4) limited economic resources. Factors of religious conversion among Samín people in Pati are (1) the pressure from regional government (Muspida) relate to marriage in which Islamic marriage are used as a political strategy, (2) the pressure from *kaum* (Muslim community) since the teaching of *agama Adam* (the religion of Adam) contradict to Islam. The pressure from *santri* is commonly in the form of disrespect and stigma, (3) Samín community gradually forgetting their ancestor's teaching. Meanwhile, some Samín people in Blora convert to other religion because of several factors (1) there is no successor of the leader, (2) the pressure from the government of Blora, (3) the lack of farm field, (4) stigma from non-Samín people. The diversity of factors of religious conversion is caused by interrelation between Samín and non-Samín

- _____, 2009, *Nihilisasi Peran Negara: Potret Perkawinan Samin*, Yogyakarta: Idea Press.
- , 2010, *Kodifikasi Ajaran Samin*, Yogyakarta: Kepel Press.
- Raho, Bernard, 2013, *Agama dalam Perspektif Sosiologi*. Jakarta: Obor.
- Samiyono, David. 2010. *Struktur Sosial dan Agama Masyarakat Samin di Sukalila*. Salatiga: Program Pascasarjana UKSW Salatiga.
- _____, 2011, *Guyon Ala Samin*, Salatiga: Program Pascasarjana UKSW Salatiga.
- Soehadha, M, 2008, *Metodologi Penelitian Sosiologi Agama*. Yogyakarta: Teras.
- Sofwan, Ridin, 1999, *Menguak Seluk-Beluk Aliran Kebatinan (Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa)*, Semarang: Aneka Ilmu.
- Suprayogo, Imam dan Tobroni, 2001, *Metodologi Penelitian Sosial-Agama*, Bandung: Rosda.
- Thohir, Mudjahirin, 2006, *Orang Islam Jawa Pesisiran*, Semarang: Fasindo.
- Walgito, Bimo, 1999, *Psikologi Kelompok*, Yogyakarta: Andi.
- _____, 2002, *Psikologi Sosial* (Suatu Pengantar), Yogyakarta: Andi.
- Wijoyo, Pramugi Prawiro, 2011, *Giyare Kaki Samin Surosentiko Bab Lakon 'Sikep' Winongko Paugerane Urip Kang Demunung*. Tanpa penerbit.

DAFTAR PUSTAKA

- Ali, Abdullah, 2007, *Agama dalam Ilmu Perbandingan*, Bandung: Nuansa Aulia.
- Arifin, Bambang Syamsul, 2008, *Psikologi Agama*, Bandung: Pustaka Setia.
- Arifin, M., 1998, *Mengukir Misteri Ajaran Agama-agama Besar*, Jakarta: Golden Terayon Press.
- Baharuddin dan Mulyono, 2008, *Psikologi Agama dalam Perspektif Islam*. UIN Malang Press: Malang.
- Benda, Harry J dan Castles, L., 1969, *The Samin Movement*, Leiden: Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde 125, Nomor 2.
- Durkheim, Emile, 1963, *The Elementary Forms of The Religious Life*, New York: The Free Press Mahatma Gandhi.
- _____, 2001, *The Elementary Forms of Religious Life* (trans. Carol Cosman), New York: Oxford University Press.
- Faizah dan L. Muchsin Effendi, 2009, *Psikologi Dakwah*, Jakarta: Kencana.
- Faturochman, 2006, *Pengantar Psikologi Sosial*, Yogyakarta: Pustaka.
- Hadziq, Abdullah, 2005, *Rekonsiliasi Psikologi Sufistik dan Humanistik*. Semarang: Rasail Press.
- Hefner, W. Robert, 1985, *Hindu Javanese Tengger Tradition and Islam*, Princeton New Jersey: Princeton University Press.
- Hutomo, Suripan Sadi, 1996, *Tradisi dari Blora*, Semarang: Citra Almamater.
- Jalaluddin, 2009, *Psikologi Agama Memahami Perilaku Keagamaan dengan Mengaplikasikan Prinsip-prinsip Psikologi*, Jakarta: Rajawali.
- Kahmad, Dadang, 2000, *Metode Penelitian Agama Perspektif Ilmu Perbandingan Agama*, Bandung: Pustaka Setia.
- Kardi, Hardjo, 1996, *Riwayat Perjuangan Ki Samin Surosentiko*, Tanpa Kota Terbit: Tanpa Penerbit.
- King, Victor T, 1973, "Some Observations on the Samin Movement of North-Central Java" *Bijdragen tot de Taal-, Land- en Volkenkunde* 129 (1973) Nomor 4, Leiden: KITLV.
- Najati, Muhammad Utsman, 2005, *Psikologi Nabi*, Bandung: Pustaka Hidayah.
- Norkhoiron, "Dari Buku ke Buku Sambung Menyambung Menjadi "Samin". *Majalah Kebudayaan*, edisi 6/tahun II/2002, Jakarta: Desantara.
- Ramayulis, 2009, *Psikologi Agama*, Jakarta: Kalam Mulia.
- Rosyid, Moh, 2008, *Samin Kudus Bersahaja di Tengah Asketisme Lokal*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar.

people. After conversion, several problems and challenges are faced by Samin people, such as Samin people do not feel too attached to their new religion. The majority of converts accept Islamic teaching in accordance with the teaching of the religion of Adam. The essence of religion according to Samin community is living together without doing any harm to others. Samin people in Blora express their belief in the religion of Adam through their thought and behavior. Meanwhile, some Samin people in Kudus and Pati convert to Islam only during marriage ceremony because of the pressure from village government and their non Samin neighbors. Some Samin people convert to Islam provisionally and after conversion they do not feel any burden to observe their new religion and have no psychological problem as well. Their economic resources are not affected by religious conversion. Samin people who convert to other religion experience problems and challenges.

Keywords: Local Wisdom, Religious Conversion, Samin

التجريد

يقدم هذا البحث لتحليل الحيات الدينية المتمدن عند جما عه السامين في بدايتهم بديانة المنطقية (الدين الأدمي). الفاعلون من هذا البحث شعوب سامين في منطقة قدس (قرية لريك ريجو، عندان)، في منطقة فاطي (دائرة بومبونج، قرية باطوريجو، سوكاليلو)، ومنطقة بالوري (دائرة كارانج فاجي، قرية كلوبو دور، بنجار ريجو) مستخدم التحليل السوسولوجي الديني وعلم النفس الديني. حدد هذا البحث عن المسائل: (1) كيف ديانة شعوب سامين؟ (2) لماذا يقع تقاريب الدين على شعوب سامين؟ أما العرض من هذا البحث: أولاً، بيان ديانة شعوب سامين، ثانياً، فهم عوامل تقاريب الدين، ثالثاً، تعميق العوائق والصعوبات في نفس ساميين بعد عقد تقاريب الدين. المنفعة العملية من هذا البحث هي إعلام المجتمع أن شعوب سامين تجعل تقاريب الدين لأسباب كثيرة. هذه الحالية تنافي إعراف العموم أنهم واثقون في تمسك دينهم. وأما المنفعة التعليمية من هذا البحث هي الدراسة الإسلامية. المصدر الرئيسي من هذا البحث هو العوامل المشكلات وعوائق عامل التقاريب، وأما المصدر الثاني هو حصول البحث عن شعوب سامين وتقاريب الدين. إن الطريقة في جمع المعلومات هي بوسيلة المقابلة، والملاحظة، والكتابة ثم تجاريب أفراد العاملين في البحث. وكان المنهج المستخدم في البحث هو النظرية في الدين، العقيدة، وتقاريب الدين.

إن عوامل تقاريب الدين من شعوب سامين في قدس، (1) ضغط حكومة القرية في مسألة النكاح والمدرسة الحكومية، (2) النظر السليبي خارج شعوب سامين (مشرك، زان ومقترح)، (3) عدم وثاق التمسك على السمينيين في أمر قبائلهم لدور الوالدين الناقص، (4) حدود مصدر الإقتصاد. وأما عوامل تقاريب الدين عند شعوب سامين في فاطي هي: (1) ضغط حكومة منطقة فاطي في أمر النكاح. إن النكاح الإسلامي يكون السياسة العالية فيه، (2) ضغط شعوب العامة على الدين الأدمي أنه غير مطابق بالدين الإسلامي. والضغط من طلاب المعاهد كالإقتراح والري الإيجابي، (3) عدم قوة شعوب سامين في تمسك أمر الدين من مشايخهم. العوامل التقاريبية من شعوب سامين في بالوري هي (1) عدم استمرار الأجيال، (2) ضغط حكومة المنطقة، (3) حدود ميادين الإقتصادية، (4) النظر الإيجابي. إن مفارقة هذه العوامل تقع بطبيعات المجتمع جوار شعوب سامين المختلفة. أما المسئلة والمشكلة عقب تقاريب الدين هي أن الساميين غير متكافين بعقيدتهم الجديدة، عدم معرفتهم عن عقيدة الإسلام الكافة لاعتراف عقيدتهم المتساوية بعقيدة الإسلام. النتيجة الدينية من شعوب سامين أنهم لا يخاسر على الغير في الحياة. اعترف شعوب سامين في بالوري أن الدين الأدمي مغترس ظاهرياً وباطنياً في الحياة. وأما شعوب سامين في قدس وفاطي انتقلوا إلى عقيدة الإسلام عند النكاح فحسب. إن هذا الأمر مقاوم من ضغط حكومة القرية وضغط البيئة. أما الساميون المعتقدون بدين الإسلام متصفون في لحظة قصيرة لأنهم لا يكتسبون العوق والمسئلة عند التعميق في عقيدتهم الجديدة بعد تقاريب الدين، لا يلونهم ثقال النفسية، ولا أثر في مصدر إقتصادهم. إن هذا الأمر يبين الرأي الأساسي أن شعوب سامين المتجهون إلى تقاريب الدين يتجهون بالمسئلة والعوق.

تركيز الكلمة: العوامل، المسئلة، عوائق تقاريب الدين، شعوب سامين.

syahadatain) sebagai indikator meninggalkan ajaran agama Adam karena agama Adam memiliki 'aturan main' tersendiri dalam perkawinan. Perkawinan dilaksanakan secara Islam karena bila secara Samin tak terlaksana karena kedua orangtua memiliki calon yang perkawinannya secara Samin. Dengan demikian, data ini dapat dijadikan pijakan bagi penyuluh agama agar *muallaf* (muslim eks-Samin) dijadikan obyek dakwah dengan strategi dakwah yang tepat. Selama ini, para penyuluh tak peduli terhadap keislaman muslim eks-Samin. KUA Sukolilo belum memiliki penyuluh agama, hanya mengandalkan penyuluh agama di desa, membantu kinerja penyuluh agama di KUA.

Komunitas Samin adalah salah satu identitas kepercayaan atau pemeluk agama lokal di Nusantara. Samin sebagai pemeluk agama lokal dipaksa kawin secara perundangan oleh pemerintah sehingga berakibat terjadi konversi agama menjadi muslim era Orde Baru. Indikator meninggalkan ajaran agama Adam bagi warga Samin sehingga disebut *sedulur njaba* jika kawin tak sesuai 'aturan main' ajaran agama Adam yakni kawin yang dicatat. Ajaran Samin menandakan bahkan kawin model Samin adalah kawin janji (lisan) sebagaimana kawin Adam dengan Hawa. Proses konversi tersebut terjadi meskipun hanya karena strategi adaptif. Hal ini terbukti, pasca-kawin di KUA mayoritas muslim eks-Samin tak beribadah secara Islam.

Dengan demikian, agama yang dipeluk warga Samin tak mudah berubah haluan, meski berbagai paksaan dan tekanan datang dari luar diri warga Samin. Hanya dengan keterpaksaan, sebagian warga Samin melakukan konversi sebatas sebagai strategi adaptif.

menerima keberadaan muslim eks-Samin karena dianggap belum tulus menjalankan ajaran Islam. Ketiga, di Blora belum adanya tempat ibadah di lingkungan muslim setempat.

Tantangan muslim eks-Samin di tiga lokasi, di Kudus tertantang untuk memahami Islam karena dipercaya warga muslim di lingkungannya menjadi panitia pembangunan masjid dan TPQ sehingga mampu memanfaatkan kesempatan mengikuti pengajian rutin berkala. Di Pati berdomisili di lingkungan muslim sehingga melaksanakan aktivitas keislaman seperti salat karena terbawa kondisi lingkungannya, bergabung dalam pengajian keislaman rutin berkala, dan mengembalikan citra baik, meski di Kudus dan di Pati penulis hanya menjumpai seorang muallaf yang berusaha menaati ajaran Islam. Di Blora merencanakan membangun musala.

Warga Samin yang melakukan konversi agama adalah tipologi Samin *samirata* yakni warga Samin yang kadangkala melaksanakan ajaran Samin, sekaligus melaksanakan pantangan Samin. Agama yang menjadi pilihan baru warga Samin, penulis hanya menemukan menjadi muslim. Hal ini dilatarbelakangi mayoritas pemeluk Islam yang berada di lingkungan Samin.

Adapun yang melatarbelakangi terjadinya konversi agama bagi warga Samin karena strategi adaptifnya agar perkawinan terlaksana, meski dengan cara Islam. Selain itu adanya tekanan pada warga Samin oleh pemerintah desa agar perkawinannya menaati UU Perkawinan. Kawin di KUA karena tempat 'berteduh' warga Samin yang kawin hanya dekat dengan modin karena tetangga dan sering berinteraksi dalam keseharian, bukan dengan pendeta atau lainnya.

Temuan Disertasi

Warga Samin menjadi muslim merupakan strategi adaptif dengan tujuan agar perkawinan terlaksana, meski dengan cara Islam (membaca

A. Latar Belakang Masalah

Keberagamaan setiap individu berpeluang mengalami perubahan secara bertahap atau evolusioner bahkan revolusioner. Tetapi boleh jadi tak berubah atau tak konsisten dalam beragama. Untuk memahami praktik konversi agama berpijak pada data riil. Disertasi ini bersumber dari masyarakat Samin yang beragama Adam di wilayah Kab.Kudus, Pati, dan Blora, Jateng yang melakukan konversi agama menjadi muslim. Sebagian orang Samin (*Sedulur Sikep*) menjadi muslim karena muslim mayoritas di lingkungan Samin.

Mengkaji agama yang dipeluk warga Samin muncul perdebatan yakni benarkah yang dipeluk warga Samin kategori agama atau religi¹ karena berbagai argumen.² Beragama yang terpenting bagi pemeluknya adalah mengimani (*believing*), mengamalkan (*practicing*), dan mengalami (*experiencing*) sehingga terwujud ketundukan (*obedience*) beragama, meskipun demikian, data yang diperoleh peneliti, sebagian warga Samin pindah agama.

¹Dalam kajian akademik, dibedakan konsep 'agama' dan religi. Agama adalah produk kenegaraan/perundangan, sedangkan 'religi' adalah produk sosial-budaya, meski demikian, kata 'agama' dapat dilekatkan pada 'agama Adam' karena agama Adam memenuhi syarat disebut sebagai agama secara ilmiah. Terdapat istilah pembeda antara agama dan religi. Agama memerlukan pengesahan negara dibuktikan dalam KTP, religi tak memerlukan pengakuan negara, keduanya sama-sama sebagai pegangan hidup manusia. Pengosongan kolom agama dalam KTP warga Samin -hanya didata- menandakan agama orang Samin dapat dikategorikan agama. Pengosongan merupakan amanat UU No.23/2006 Pasal 61 (2) bagi penduduk yang agamanya belum diakui sebagai agama sesuai ketentuan perundangan atau bagi penghayat kepercayaan (kolom agama dalam KTP) tak diisi, tapi tetap dilayani dan dicatat dalam database kependudukan.

²(1) agama sebagai sandaran atau sumber perilaku hidup (*way of life*), (2) meyakini adanya Tuhan (*Yai*) bermakna *yeng ngayahi semubaraning kebutuhan anak Adam* (yang memenuhi segala kebutuhan manusia), (3) warga Samin merasa nyaman batinnya dengan agamanya, (4) sebagai orang Jawa berprinsip *Aku wong Jawa, agamaku Jawa*, (5) ajaran Samin menandakan bahwa *sejatine agama yaiku ugegan/ageman urip* (esensi agama adalah pegangan hidup) tercermin dalam prinsip ajaran dan pantangan. Secara substansi, *ageman* bermakna keyakinan dan tradisi membuat seseorang berharga serta pantas dihargai, merasa percaya diri, dan nyaman bersesama. Orang Samin, mengaku beragama agama, bukan religi: *ing kang kula yakini babakan Adam inggih agama, boten aliran kepercayaan kranten agama Adam minangka planggeran gesang*.

Orang Samin di Desa Larekrejo Kudus berjumlah 16 KK, data konversi agama karena faktor perkawinan sebanyak 22 orang, kini terdapat 65 jiwa hasil perkawinan 22 orang. Adapun yang masuk Islam imbas pendidikan formal (adanya mata ajar agama Islam) data diperoleh penulis sebanyak 56 orang. Masuk Islam akibat terbatasnya sumber ekonomi, meninggalkan kampung halamannya menjadi pekerja industri terdapat 2 orang. Waktu terjadinya konversi agama, penulis tak mendapat informasi utuh karena data konversi berdasarkan ingatan tokoh Samin. Kejadian pada era Orde Baru, sedangkan data tertulis dari Kaur Kesra (Modin) tak diperoleh penulis karena Kaur Kesra kini tak menerima data dari Kaur Kesra sebelumnya.

Orang Samin Baturejo Pati berjumlah 200 KK, data konversi agama yang diperoleh penulis dari Kaur Kesra Desa Baturejo tahun 2009 hingga kini karena faktor perkawinan sebanyak 25 orang. Data tertulis konversi sebelum tahun 2009 tak diperoleh penulis karena Kaur Kesra sebelum tahun 2009 tak memiliki data perkawinan warga Samin.

Orang Samin di Blora berjumlah 50 KK, data konversi agamanya penulis tak mendapatkan data tertulis dari pihak yang berwenang karena faktor perkawinan warga yang mengaku Samin, ketika kawin dianggap muslim oleh petugas perkawinan.³ Pertimbangan penulis mengkaji orang Samin yang melakukan konversi agama karena berbagai argumen.⁴

³ Menurut Modin Desa Klopoduwur yang menjabat sejak tahun 1970-an hingga kini, Kasturi, menyatakan "Sejak Nusantara merdeka, warga Samin di Blora taat semua peraturan pemerintah".

⁴(1) beragama Adam sebagai pembeda dengan masyarakat non-Samin, (2) agama sebagai sarana memperkuat solidaritas dan menangkal pengaruh dari luar, (3) ketiga lokasi penelitian masing-masing wilayah memiliki perbedaan karakter, (4) kekhasannya hidup di desa dan menjadi petani. Lazimnya, kehidupannya lebih mengedepankan aspek *tepa selira*, antara lain *ewuh-pekewuh* dengan lingkungannya jika beraktifitas yang tak sesuai prinsip hidup. Dalam beragama pun lebih kokoh karena sungkan jika disebut orang yang tak kokoh beragama, (5) kehidupan warga Samin di tengah era serba 'kompensasi' materi sebagian masih ada yang bertahan dengan ajarannya, seperti pantangan menemukan barang, ada yang masih bertahan tak sekolah formal karena berdalih bahwa sekolah merupakan aktivitas penjajah Belanda, dan tak menerima sumbangan jika mempunyai hajat

2. Faktor Melakukan Konversi Agama pada Orang Samin

Pemicu terjadinya konversi agama warga Samin di Kudus, Pati, dan Blora terdapat persamaan dan perbedaan faktor. Persamaan ketiganya karena penegakan UU Perkawinan oleh pemerintah setempat, stigma negatif, tak teguh memegang ajaran Adam, dan faktor ekonomi. Perbedaannya, bila di Kudus karena faktor diwajibkan sekolah formal oleh kepala desa. Hal ini yang ikut andil faktor konversi karena peserta didik diberi mata pelajaran agama Islam dan mempraktekkan ajaran Islam seperti salat di sekolah. Generasi terdidik ini ketika menjadi kepala rumah tangga lebih mudah melakukan konversi. Di sisi lain, orangtua tak mengkritisi pemberian mata ajar agama Islam di sekolah dan orang tua tak memperhatikan pendidikan agama Adam di rumahnya.

Adapun di Pati faktor konversi agama karena tekanan muslim fanatis terhadap warga Samin, di Blora karena tak adanya regenerasi tokoh Samin pasca-wafatnya Ki Engkrek.

3. Problem dan Tantangan Beragama Orang Samin Pasca-Konversi

Warga Samin pascakonversi agama mayoritas tak menghadapi problem dan tantangan karena perkawinan yang dilakukan secara Islam imbas dipaksa oleh pemerintah, ada pula kawin sebagai strategi adaptif maksudnya agar perkawinan tetap terlaksana meskipun secara Islam, pasca-kawin secara Islam, masih kokoh dengan ajaran agama Adam dan tidak tekun melaksanakan ajaran Islam.

Hasil pemetaan di tiga lokasi penelitian memiliki persamaan problem berupa tokoh agama Islam setempat tak memosisikan muslim eks-Samin (*muallaf*) sebagai obyek dakwah (*mad'u*) secara khusus dan pasangan hidup yang sudah muslim, tak memerankan diri sebagai 'guru' agama bagi suami/isterinya yang *muallaf*. Perbedaan ketiga lokasi, pertama di Kudus dampak terbatasnya sumber ekonomi, sehingga bekerja di luar komunitasnya. Kedua, di Pati muslim fanatis belum

dilakukan warga muslim eks-Samin adalah tetap berinteraksi dengan warga Samin karena merasa saling membutuhkan sebagai sesama tetangga. Dengan demikian, tidak ditemukan ketegangan batin antara muslim eks-Samin dengan Samin atau sebaliknya karena masing-masing menyadari beragama ditentukan kepribadian batin seseorang.

Kesimpulan

Sebagian warga Samin yang melakukan konversi agama sebagai strategi adaptif agar perkawinannya terlaksana agar tak dianggap membangkang pemerintah, meskipun pascakonversi agama, mayoritas mereka tetap kokoh dengan ajaran Samin dan tak melaksanakan syariat Islam.

1. Keberagamaan Orang Samin

Keberagamaan warga Samin diwujudkan dalam tiga dimensi yakni keyakinan, peribadatan, dan perilaku. Warga Samin meyakini bahwa Adam orang pertama di dunia. Keberadaannya diciptakan *Yai* (Tuhan) agar dunia sejahtera. Adanya Adam karena adanya *Yai*, keberadaannya mencukupi segala kebutuhan Adam dan keturunan Adam. Peribadatan Samin berupa berdoa, ritual (semedi dan puasa), dan beramal pascapanen. Perilaku diwujudkan dalam bentuk kepribadian, etika, dan pantangan dalam berinteraksi. Bentuk perilakunya berupa jujur, ikhlas, menerima kenyataan hidup, tak iri hati, tak membenci, dan tak merugikan siapapun. Etikanya berupa kesetiakawanan, kesederhanaan, dan kebersamaan. Pantangan berinteraksi (1) ucapan kotor, (2) meninggalkan perbuatan berupa *bedok colong* (mencuri barang di lahan persawahan), *petil-jumput* (mencuri barang di pasar dan lainnya), *drengki srei* (membenci), *dahwen panasten* (mudah tersinggung), (3) tabiatnya *kudu weruh tek-e dewe* (memahami apa yang dimiliki), *lugu* (konsisten), *mligi* (serius), *rukun*, dan prinsip monogami dalam perkawinan. Bagi muslim eks-Samin, keberagamaannya masih memegang ajaran Samin.

Disertasi ini permasalahannya berupa (1) bagaimana keberagamaan orang Samin?, (2) mengapa terjadi konversi agama pada sebagian orang Samin?, (3) problem dan tantangan apa yang dialami orang Samin karena konversi agama?

B.Landasan Teori

1. Konsep Agama

Menurut Raho, ilmuwan sosial mendefinisikan agama terpilah dua bentuk yakni definisi substantif dan fungsional. Secara substantif agama merupakan institusi yang terdiri interaksi yang terpolakan secara kultural karena kekuatan (Tuhan) yang mengatasi manusia sebagai *suprahuman*. Secara fungsional fungsi agama dalam kehidupan memiliki unsur ideologi, etos, sistem nilai, pandangan tentang dunia atau relasi antarpribadi (2013:6). Agama sebagai bentuk otoritas yang diwujudkan dalam bentuk tertentu oleh pemeluknya sesuai kondisi psikis dan kondisi lingkungannya. Keberadaan agama berperan penting dalam kehidupan manusia, sehingga dalam konteks agama yang dipeluk warga Samin, definisi yang lebih mendekati adalah definisi agama secara fungsional karena agama memiliki fungsi ideologi, etos, sistem nilai, dan pandangan hidup pemeluk agama.

Para ahli sosiologi agama mengklasifikasikan agama menjadi dua yakni agama kebudayaan dan agama samawi. Pertama, agama kebudayaan (*cultural religious, agama tabi'i, atau agama ardli*) yaitu agama yang bukan berasal dari Tuhan dalam proses pewahyuan, tetapi hasil proses antropologis yang terbentuk dari adat-istiadat dan

(pernikahan, khitanan) berupa uang, hanya menerima barang karena jika menerima uang dari tamu, hajatan ibarat transaksi jual beli. Keunikan tersebut diperkuat dengan karakternya yang jujur, sederhana, tak membedakan terhadap sesama.

melembaga dalam bentuk agama formal.⁵ Kedua, agama samawi/wahyu (*revealed religion*) menurut Kahmad (2000:35) merupakan agama yang dipercaya oleh pemeluknya sebagai hasil dari wahyu Tuhan melalui malaikat-Nya dan Rasul-Nya (*full fledged*), memiliki kitab suci, dan memiliki umat. Para antropolog dan sosiolog agama mengklasifikasikan agama terdiri spiritualisme dan materialisme. Spiritualisme adalah agama penyembah dzat yang gaib dan tak berbentuk (nonkonkrit). Spiritualisme terpilah agama ketuhanan dan agama penyembah roh. Agama ketuhanan (*theistic religion*) yaitu agama yang penganutnya menyembah Tuhan (*theos*) menganggap keberadaan Tuhan Yang Maha Esa (*monoteis*), Tuhan dianggap banyak jumlahnya (*politeis*).

Ciri agama menurut Ali (2007:17) meliputi (1) suatu sistem tauhid (keimanan/keyakinan) terhadap eksistensi sesuatu yang absolut (mutlak) di luar diri manusia yang merupakan *causa-prima* atau penyebab pertama dari segala sesuatu termasuk dunia dengan segala isinya, (2) satu sistem ritual atau peribadatan/penyembahan manusia pada sesuatu yang diberi predikat Yang Absolut (Mutlak) atau *Causa-Prima*, dan (3) satu sistem nilai atau norma, kaidah yang menjadi pola hubungan manusiawi antara sesama manusia dan pola hubungan dengan ciptaan lainnya yang seirama dengan sistem tauhid dan ritual. Memahami definisi, klasifikasi, dan ciri agama dapat disimpulkan bahwa agama Adam yang dipeluk warga Samin secara ilmiah kategori agama, bukan kepercayaan karena adanya argumen.⁶

⁵Formalisasi agama dapat diukur adanya bentuk dan rasa beragama bagi individu dalam komunitasnya. Agama kebudayaan memiliki ciri khas yakni mengakui adanya Tuhan (dengan istilah khas masing-masing), adanya sumber ajaran, adanya komunitas, adanya tokoh sebagai pemimpin, meskipun tak semua agama memiliki tempat suci. Agama Adam yang dipeluk warga Samin tak memiliki tempat suci beribadah yang bersifat kolektif, tetapi hanya untuk ibadah individu (*sanggar pamujan*).

⁶(1)agama merupakan respon atas kondisi asal manusia yang tergantung kondisi sosial, (2) keberadaan agama diwujudkan oleh pemeluknya sesuai kondisinya, (3) klasifikasi agama perspektif sosiologi agama terpilah agama kebudayaan dan agama samawi. Agama

dipercaya sebagai Ketua RW, RT, anggota KPPS, Ketua Kelompok Tani menaungi warga Samin dan non-Samin.

2.Karakter Warga Muslim Eks-Samin Berinteraksi dengan Warga Samin

Hubungan antara orang Samin dengan orang Samin atau dengan muslim eks-Samin dalam konteks beragama bersifat sangat individual, meskipun masih memiliki ikatan kekerabatan atau pertetanggaan. Kehidupan warga Samin maupun warga muslim eks-Samin mencair dengan pemerintah dan lingkungannya yang Samin dan non-Samin. Didukung kehidupan masyarakat di sekitar warga Samin tak konfrontatif.

3.Bentuk Perlakuan Warga Samin terhadap Muslim Eks-Samin

Bentuk perlakuan warga Samin terhadap muslim eks-Samin dalam berinteraksi terdapat dua bentuk, pertama, tak dilibatkan dalam aktivitas yang berkaitan dengan ajaran 'dalam' Samin seperti acara keagamaan rutin berkala yang dimanfaatkan untuk pemberian materi ajaran kepercayaan Adam. Kedua, dilibatkan dalam acara yang bersifat umum yakni acara yang menyertakan warga non-Samin, seperti *brokohan*. Begitu pula muslim eks-Samin jika memiliki hajatan, akan mengundang warga Samin, tetapi bentuk hajatannya berbeda. Warga muslim eks-Samin mengadakan *hajatan*, tradisi ini dalam ajaran Samin disebut *brokohan*. Perbedaan antara *hajatan* dengan *brokohan* dalam hal doa.

4.Solusi Muslim eks-Samin jika Menerima Tekanan dari Samin

Warga muslim eks-Samin tidak menerima tekanan secara langsung dari warga Samin. Hanya saja dalam acara ritual khusus yang di dalamnya mengkaji ajaran 'dalam' tentang Samin, muslim eks-Samin tidak diperbolehkan mengikuti karena dianggap *sedulur jobo*. Muslim eks-Samin menyadari, dengan sendirinya tak menghadiri acara khusus tersebut. Adapun dalam interaksi sosial di luar acara khusus, tidak terjadi konflik, baik terbuka maupun tertutup/terselubung. Solusi yang

Pada tataran interaksi sosial warga Samin dan muslim eks-Samin berpegang pada prinsip Samin.¹⁶ Langkahnya berhati-hati sebelum bertindak dan mengintrospeksi terhadap aktivitas yang telah dilakukan (*ati-ati yen durung klakon, ngeling-eling yen wis klakon*). *Ora seneng digunggung* (tik suka dibangga-banggakan). *Ora serik diala* (tak sakit hati jika dicerca), *tindak sepecak gunem sekecap*. Dalam beraktivitas berpijak dari pemikiran dan jika berbicara harus benar. *Aja ngumbar suwara, aja ngumbar tatanan, lan aja ngumbar karep* (jangan mudah memberi pernyataan, jangan melepaskan tatanan, dan tidak membiarkan kehendak). Norma ajaran Samin direalisasikan dalam kehidupan.

Berbekal hidup ini, warga Samin dan muslim eks-Samin tak terbebani dalam berinteraksi sosial karena berpegang teguh pada ajaran Samin secara utuh. Konsekuensi bagi warga Samin dan muslim eks-Samin mereka teguh berprinsip ketika berinteraksi bahwa setiap orang dihormati dan ditolong sesuai kemampuan diri warga Samin dengan *pijakan ati-ati, eling, waspada, sabar, semeleh, seneng ati*.

Berbekal kepribadian yang toleran dan santun antara warga Samin dan muslim eks-Samin yang keduanya berkepribadian luhur. Dalam berinteraksi sosial muncul problem diterima muslim eks-Samin hanya pada awal masuk Islam. Hal ini didukung kesadaran warga Samin yang kokoh maupun yang masuk Islam bahwa konflik merupakan hal tabu. Kokohnya warga Samin memegang prinsip berinteraksi hidup di lingkungannya tak menghadapi problem dalam berinteraksi sosial dalam waktu lama, tapi sementara, baik warga Samin yang konversi atau yang kokoh. Modal perilaku sosial yang baik dengan lingkungannya,

¹⁶*Kabeh wong dulure* (semua orang bersaudara) *yeng penting rukun, iku apik* (yang penting rukun, itu baik). Prinsip hidupnya waspada yakni berperilaku yang benar dan sebelum melakukan tindakan dengan dipikir (*tindak sepecak, gunem sekecap*) dan *waskita* (*murakabi*/memahami dengan tajam).

Menurut Hadziq (2005:124) munculnya tingkah laku manusia disebabkan oleh kekuatan yang menggerakkan perbuatan tertentu (motivasi). Dalam konteks beragama, menurut Ali (2007:31) sikap yang melatarbelakangi manusia beragama karena agama tumbuh bersamaan dengan kebutuhan manusia berupa hajat rohani yang bersifat spiritual yang mampu memberikan motivasi hidup bagi pemeluknya. Motivasi bertingkah laku manusia menurut Hadziq (2005:223) didasarkan keinginan memenuhi kebutuhan yang bersifat fisiologis dan psikologis disebabkan persamaan ide dasar berupa kesesuaian dengan kebutuhan jasmani dan rohani. Manusia mempunyai kebutuhan dasar untuk mempertahankan hidup, melestarikan jenisnya, ketenangan jiwa, dan kebahagiaan. Kebutuhan hidup manusia menurut Najati (2005:16-17) kategori kebutuhan fisiologis, psikis, dan spiritual. Kebutuhan fisiologis berhubungan dengan aktivitas dalam tubuh, misalnya makanan dan yang serupa. Keberadaan kebutuhan fisiologi juga untuk melestarikan jenis spesiesnya (kawin dan melahirkan). Kebutuhan psikis dan spiritual berupa rasa tenteram dalam jiwanya dan kebutuhan mengenal tuhan yang mendorong mendapatkan rasa aman dan tenteram. Dorongan fisiologis mempunyai bentuk dan motif berupa motif pemeliharaan diri, motif menjaga kelestarian spesies, motif seksual, dan motif keibuan. Adapun motif psikologis dan spiritual berupa pemenuhan ketenangan dan kebahagiaan hidup. Jika pemenuhannya dihalangi, ia tak akan mendapatkan kenikmatan berupa ketenangan jiwa, tapi diliputi

kebudayaan sumbernya bukan berasal dari Tuhan, tetapi proses antropologis yang terbentuk dari adat-istiadat, memiliki ciri berupa pengakuan adanya Tuhan, adanya sumber ajaran, adanya umat, dan adanya tokoh agama. Agama samawi dengan ciri berasal dari Tuhan dianugerahkan kepada manusia melalui proses pewahyuan pada Nabi-Nya, memiliki kitab suci dan adanya umat. Dengan demikian, agama Adam dapat diklasifikasikan agama kebudayaan.

kegelisahan dan penderitaan yang berupa motif beragama, berkompetisi, dan kepemilikan.

Ketaatan beragama menurut Ramayulis (2009:102) pada umumnya dipengaruhi oleh faktor psikologis (kepribadian dan kondisi mental), umur (anak-anak, remaja, dewasa, dan tua), jenis kelamin, faktor pendidikan (awam, pendidikan menengah, dan intelektual), dan stratifikasi sosial (petani, buruh, karyawan, pedagang, dsb.). Mayoritas warga Samin adalah petani sehingga perlu dipahami karakter agama bagi masyarakat petani. Menurut Thohir, salah satu fungsi utama agama dalam kehidupan sosial adalah sebagai nilai budaya yang terwujud dalam pandangan hidup dan etos, sehingga tak akan terlepas dari kecenderungan umum keagamaan yakni menyangkut persepsi terhadap peran agama itu sendiri dan bagaimana peran tersebut didudukkan dalam kaitannya dengan peradaban atau tradisi lokal yang ada dan terbakukan (2006:164). Dengan demikian, karakter dan ketaatan beragama bagi petani ditentukan oleh karakter petani yakni sangat mengandalkan keramahan pencipta alam (Tuhan), sehingga keberagamaannya sangat terikat dengan hal yang berkaitan dengan kekuasaan Tuhan terhadap alam. Semakin besar peristiwa alam yang menimpa manusia maka semakin dekat perasaan dan peribadatan makhluk dengan Khaliknya.

2.Konsep Konversi Agama

Konversi agama secara sederhana bermakna perpindahan agama seseorang pada agama lain atau meninggalkan agama yang telah dipeluk menjadi pemeluk agama lain yang tak dibatasi rentang waktu perpindahan. Esensi konversi agama adalah pengakuan yang diwujudkan dengan ikrar seseorang yang mengakui keberadaan agama yang dianutnya. Dalam Islam, seseorang menjadi muslim dengan indikasi membaca *syahadatain*, meskipun pasca-muslim tak teguh melaksanakan

dalam beribadah. Tantangan yang dihadapinya adalah membangun tempat ibadah. Untuk mewujudkannya merencanakan membangun tempat ibadah di lingkungannya dan meningkatkan kualitas keislaman.

Warga Samin ada yang menghadapi problem dan tantangan setelah masuk Islam karena berpindah agama hanya sesaat yakni ijab kabul di hadapan wali hakim ketika kawin di KUA. Ada pula yang tak menghadapi problem dan tantangan karena kiprah tokoh agama (ulama/kiai) tak berinisiatif mengajak menjadi muslim secara *kaffah* setelah ijab kabul. Warga Samin yang konversi mayoritas tak tertantang memahami ajaran Islam karena konversi bukan dilatarbelakangi motivasi beragama.

Imbas Problem dan Tantangan bagi Muslim Eks-Samin

1.Tanggapan Warga Samin terhadap Muslim Eks-Samin

Keberadaan muslim eks-Samin bagi warga Samin, mereka tak mengajak warga muslim yang semula Samin kembali menjadi memeluk agama Adam karena prinsip.¹⁵ Bagi muslim di lingkungan Samin yang melihat keberagaman warga muslim (yang semula Samin) dan keislamannya hanya secara 'lipstik' dengan istilah lain 'Islam KTP' mereka hirau atau tak memedulikan keislamannya karena beragama dianggap wilayah pribadi. Interaksi sosial warga Samin dengan sesamanya yang Samin dan non-Samin tak terjadi persoalan sosial dan psikis yang bersifat individu. Hal ini berimbas tak terjadinya problem hidup pada diri warga muslim eks-Samin yang melakukan konversi agama.

¹⁵*Jenenge wong ora kena meksa awake liyan. Wong sing kepengen ngerti ora kena dipeksa, ben tukul saka atine dewe.*(Namanya orang tidak boleh dipaksa orang lain (dalam beragama). Orang yang ingin memahami (agama) tak boleh dipaksa, biarlah tumbuh dari sanubarinya sendiri).

Tantangan Muslim Eks-Samin di Kudus, Pati, dan Blora

Tertantangnya seorang meningkatkan pemahaman agama yang baru dipengaruhi oleh aktifitas sehari-hari yang berkaitan dengan muslim eks-Samin di Kudus karena mendapatkan kepercayaan dari masyarakat dan bertanggung jawab yang diembannya yakni menjadi panitia pembangunan masjid dan TPQ.

Tantangan muslim eks-Samin di Pati yang konversi agama berupa memahami ajaran Islam, meningkatkan kualitas keberagamaan, dan mengembalikan citra diri yang baik. Tantangan berupa aktivitas agama karena lingkungan dan mengaji berkala dan mengembalikan citra.

a. Melaksanakan Aktivitas Keagamaan karena Lingkungan

Data yang diperoleh penulis, warga Samin di Pati yang melakukan konversi agama menjadi muslim, ada yang taat beragama dibuktikan dengan aktivitas keagamaan yang terbawa oleh lingkungan dekatnya yang muslim, seperti salat di musala kampung (meskipun tak menjalankan sebanyak lima waktu sehari semalam), salat tarweh, puasa Ramadan, dan pengajian rutin berkala. Ada pula sebatas menjadi muslim hanya ketika kawin dan tak dilanjutkan dengan mendalami ajaran Islam.

b. Mengembalikan Citra Diri yang Baik

Mengembalikan citra diri yang baik bagi muslim eks-Samin diwujudkan dengan menghentikan aksi demonstrasi atas rencana pembangunan pabrik semen di wilayah perkampungannya. Penghentian tersebut karena ia sadar bahwa aktivitas mendemo/merusak fasilitas publik memunculkan ketegangan merupakan aktifitas yang tak benar dan menumbuhkan embrio konflik dengan sesamanya, seperti pernyataan pendemo yang dianggap tak etis, jika pabrik semen berdiri menyebabkan polusi berupa debu dan kekeringan karena sumber air dibuat pabrik.

Bermodalkan perilaku yang baik dengan siapa saja, warga muslim eks-Samin di Blora dalam kehidupannya nyaman, begitu pula

ajaran Islam. Ketidakteguhan tersebut merupakan tanda tak kualitasnya keislaman seseorang.

Seseorang yang melakukan konversi agama menurut Ramayulis (2002:20) memiliki ciri berupa adanya perubahan arah pandangan dan keyakinannya terhadap agama dan kepercayaan yang dianutnya dipengaruhi kondisi kejiwaan sehingga perubahan dapat terjadi secara berproses atau mendadak. Hal itu disebabkan petunjuk Yang Maha Kuasa. Perubahan bukan hanya berlaku bagi perpindahan kepercayaan dari suatu agama ke agama lain, tapi perubahan pandangan terhadap agama yang dianutnya sendiri. Ciri konversi menurut Jalaluddin (2009:312) adalah adanya perubahan arah pandangan dan keyakinan seseorang terhadap agamanya, dipengaruhi oleh kejiwaan, lingkungan, petunjuk Tuhan, dan faktor sosial yakni hubungan antarindividu, kebiasaan, anjuran, pengaruh perkumpulan, dan kekuasaan pemimpin. Ciri tersebut tak ditegaskan rentang waktu terjadinya pindah agama.

Faktor penyebab konversi agama menurut Jalaluddin (2009:325) dibedakan menjadi (1) konversi internal yakni konversi terjadi saat seseorang pindah dari mazhab (perspektif tertentu) ke mazhab lain, tetapi masih dalam lingkungan agama yang sama, (2) konversi eksternal, terjadi jika seseorang pindah dari satu agama ke agama lain karena faktor di luar diri pemeluk agama. Faktor penyebab konversi agama dari faktor internal meliputi kepribadian, emosi, kemauan, dan konflik jiwa seseorang, kebenaran agama menurut keyakinan pelaku konversi, adanya hidayah Tuhan, pengaruh keluarga dan keberadaan tempat tinggal pelaku konversi, perubahan status seseorang, dan kemiskinan. Adapun faktor ekstern meliputi faktor keluarga, lingkungan tempat tinggal, pengaruh hubungan dengan tradisi agama, cinta, dan pernikahan. Terjadinya konversi agama faktor eksternal karena ajaran agama. Adapun tahap

proses konversi agama meliputi masa tenang, masa tidak tenang, masa konversi, masa tenang dan tentram, dan masa ekspresi konversi.

Dengan demikian, faktor konversi agama secara internal terpecah karena psikologis dan lingkungan sosial akibat ketidakpuasan pemeluk agama terhadap ajaran agamanya atau karena frustrasi beragama. Adapun faktor eksternal berupa paksaan langsung dari penguasa dengan diwajibkan warga negara mengikuti agama yang 'diakui' oleh penguasa atau paksaan tak langsung seperti memenuhi kebutuhan privasi warga negara seperti perkawinan dipersyaratkan menggunakan cara agama yang ditentukan oleh negara. Faktor penyebab terjadinya konversi agama menurut Ramayulis (2009:23) ditentukan oleh berbagai latar belakang meliputi kondisi psikis, petunjuk Ilahi, dan faktor sosial.

Manusia dinyatakan mengalami tantangan dalam beragama, terutama bagi pelaku konversi agama menurut Baharuddin dan Mulyono (2008:111) jika (1) keberagamaannya tak mendalam (*unreflective*), (2) egosentris bahwa berkembangnya keberagamaan seseorang jika mendapat tambahan pengalaman beragama, tetapi jika tidak, mengalami tantangan, (3) *antromorphis* bahwa keberagamaan seseorang kokoh jika keberagamaannya berasal dari hasil pengalaman beragama, jika keberagamaan seseorang tak mendapat hasil dari pengalaman beragama maka keberagamaannya mengalami tantangan, (4) verbalis dan ritualis, maksudnya keberagamaan seseorang mendapat pencerahan dari sumber agama melalui ajakan, sebagaimana proses ceramah yang dilakukan para dai. Jika seseorang dalam beragama tak mendapatkan pencerahan dalam model ajakan tersebut, keberagamaan seseorang menghadapi tantangan, dan (5) imitatif yakni keberagamaan seseorang dalam beribadah bersumber dari proses meniru. Dengan demikian, jika seseorang dalam beragama tak mendapatkan pemahaman ajara agama melalui pola

Problem Muslim Eks-Samin di Kudus, Pati, dan Blora

1.Persamaan Problem Pascakonversi Agama bagi Muslim Eks-Samin

Data kaitannya dengan problem muslim eks-Samin pascakonversi terdapat dua persamaan problem di Kudus, Pati, dan Blora. Persamaan berupa tokoh agama dan KUA setempat tak berperan sebagai *dai* bagi muslim eks-Samin dan pasangan hidup yang muslim/muslimah tak memerankan diri sebagai 'guru agama' sejati bagi pasangan hidupnya yang *muallaf*.

2.Perbedaan Problem Pascakonversi Agama bagi Muslim Eks Samin

Problem pascakonversi agama bagi muslim eks-Samin di Kudus berupa akibat terbatasnya sumber ekonomi berdampak terjadinya mobilitas warga Samin. Di Kec.Sukolilo terdapat komunitas muslim yang fanatis. Bila menghadapi umat agama lain direpson dengan kritik dalam acara pengajian mereka bahkan kesinisan ditunjukkan dengan ungkapan yang bersifat pribadi. Muslim eks-Samin di Blora melaksanakan ajaran Islam, terutama salat berjamaah tak terlaksana karena belum adanya tempat ibadah di lingkungannya. Tak adanya tempat ibadah sebagai media siar Islam dan pendidikan keagamaan Islam mengurangi semangat menjalankan syariat Islam. Di sisi lain, di rumah warga muslim eks-Samin tak selalu tersedia fasilitas wudlu dan musala. Tempat ibadah untuk umum fungsinya tak hanya tempat ritual semata, tetapi bermanfaat untuk mengkaji Islam. Bila tempat ini tak tersedia makin menjauhkan muslim eks-Samin dari pemahaman terhadap ajaran Islam. Warga Karangpace jika salat berjamaah di musala dan masjid Dukuh Klopoduwur, Desa Klopoduwur, 1 km dari domisili warga muslim eks-Samin.

Tak adanya regenerasi tokoh (*botoh*) Samin semenjak wafatnya Ki Engkrek sebagai faktor dominan tak adanya figur dan sumber fatwa perihal Samin. Di sisi lain, sebelum Ki Engkrek wafat memprediksi bahwa Nusantara akan dipimpin oleh anak perjuangan, yang saat ini (saat prediksi) ditawan Belanda. Nusantara masa depan dipimpin Bung Karno dan warga Samin harus menaati pemerintah. Pesan Ki Engkrek dipegangi generasi Samin di Klopoduwur, tak sebagaimana masa kolonial ditentangnya seperti tak membayar pajak, tak ikut gotong royong, dan menolak kebijakan kolonial.

Tipologi Warga Samin yang Melakukan Konversi Agama

Tipologi Samin (1) *sangkak*, jika berinteraksi dengan pihak lain menjawab dengan kiratabasa,¹⁴ (2) *amping-amping*; mengaku Samin, perilakunya tak sebagaimana ajaran Samin atau jika berbicara seperti tipe Samin *sangkak*, perilakunya tak seperti Samin sejati seperti jika diberi pertanyaan berapa jumlah anaknya dijawab dua, maknanya lelaki dan perempuan. Jika pertanyaan berapa hitungannya? Jika mempunyai 2 anak dijawab 2, 1 lelaki, 1 perempuan, tipe ini merasa dirinya warga Samin tapi melanggar prinsip Samin, (3) *samirata*, mengaku Samin, tapi mengikuti adat non-Samin. Hal ini digambarkan dalam kehidupan warga Samin yang menikah dicatat di KUA, tapi berperilaku Samin, (4) *Sejati/dlejet*; Samin berpegang prinsip sebenarnya. Jika dihadapkan peraturan negara, masyarakat menganggap pembangkang karena ajaran Samin era penjajah dilakukan apa adanya hingga kini seperti tak sekolah dan tak ber-KTP, konteks masa lalu sebagai perlawanan.

¹⁴Misalnya, *teko ngendi*, dijawab *teko mburi* (dari mana?, dijawab dari belakang). *Lunga ngendi*, dijawab *lunga ngarep* (dari mana?, dijawab ke depan). Hal ini dilakukan karena bagian dari strategi komunitas Samin (saat penjajahan) yang merahasiakan tempat persembunyian komunitasnya karena hidup menyendiri. Bila menjawab apa adanya dikhawatirkan persembunyian komunitasnya terdeteksi Belanda, sebagai bentuk paling sederhana perlawanan terhadap penjajah. Kini tipe *sangkak* tak dijumpai peneliti karena keberadaan dan aktivitas warga Samin tak dirahasiakan dan kehidupannya terbuka.

imitasi, berarti keberagamaan seseorang menghadapi tantangan jika keberagamaannya ingin optimal.

Terjadinya konversi agama disebabkan faktor politik, ekonomi, dan kejiwaan. Faktor politik merupakan strategi yang dilakukan pelaku konversi agama atas desakan pemerintahan. Faktor ekonomi merupakan kiat yang dilakukan oleh pelaku konversi agama agar lahan ekonominya tak diganggu oleh pihak lain. Adapun faktor kejiwaan merupakan strategi yang dilakukan oleh pelaku konversi agama meski mengorbankan jiwa/harga dirinya, seperti karena perkawinan.

3. Konsep Aliran Kepercayaan

Aliran kepercayaan/kebatinan merupakan sistem kepercayaan atau sistem spiritual yang dikenal sebelum kemerdekaan dalam bentuk gerakan atau perguruan kebatinan yang dipimpin guru kebatinan. Guru kebatinan mengajarkan *ngelmu* (kebatinan/kerohanian, kejiwaan, kasukman, *kesunyatan*, kasampurnan atau ke-Allah-an) berdasarkan wahyu (*wangsit*) dari Tuhan.

Ciri umum penghayat (1) menghayati kesadaran hidup dan mengendalikan motivasi hidup berdasarkan Ketuhanan Yang Maha Esa yang bersumber dari Tuhan, (2) penghayatan memberi kemampuan manusia untuk mengetahui (cipta), menimbang (rasa), dan mengerti (cipta rasa) yang dikelola oleh hati nurani dan budi luhur, dan (3) penghayatan menciptakan sistem pemawasan yang bulat berupa sadar hidup (*eling*), mawas diri (serpih hidup utuh/pandum), mawas sesama (*tepa salira*, tenggang rasa), mawas alam lingkungan (*memayu hayuning bawana*), mawas luhur (guru sejati, tertampung dalam tuntutan hidup). Aliran kepercayaan dikenal dengan istilah masyarakat penghayat yakni masyarakat penganut dan penghayat Kepercayaan terhadap Tuhan Yang Maha Esa. Kehidupannya dibina pada tiga unsur (bimbingan, pengayom, dan dorongan) oleh Depdagri, pembinaan teknis dibantu oleh Direktorat

Pembina Penghayat Kepercayaan terhadap TYME pada Dirjen Kebudayaan dibantu himpunan penghayat kepercayaan (wadah himpunan bagi penghayat kepercayaan pada Tuhan).

C. Metode Penelitian

Pendekatan dalam disertasi ini berupa pendekatan sosiologi agama dan psikologi agama. Teknik pengumpulan data dengan wawancara, observasi; dan dokumentasi. Analisis data dilakukan analisis sebelum di lapangan (pra-lapangan), analisis selama di lapangan, analisis setelah di lapangan adalah menganalisis data dengan mengecek antara teori dan dugaan awal dengan data yang diperoleh. Menganalisis data digunakan tiga level yakni analisis data, analisis teoretis, dan analisis paradigmatik.⁷

D. Hasil Penelitian

Penelitian menghasilkan temuan berupa, pertama, keberagaman warga Samin diwujudkan dalam bentuk kepercayaan, peribadatan, dan perilaku. Kedua, faktor konversi agama warga Samin di Kudus karena tekanan pemerintah desa bidang perkawinan dan sekolah formal, dipandangan negatif/stigma warga non-Samin (tak bertuhan, kumpul kebo, pembangkang), tak teguhnya warga Samin memegang ajaran leluhurnya karena peran orang tua tak maksimal, terbatasnya sumber ekonomi. Faktor konversi agama warga Samin di Pati karena tekanan Muspida Pati dalam perkawinan, tekanan kelompok muslim fanatis karena ajaran agama Adam tak sesuai dengan ajaran Islam, berbentuk cibiran dan stigma, tak teguhnya warga Samin memegang pesan agama leluhurnya. Faktor konversi warga Samin di Blora karena tak adanya regenerasi

⁷ (1) analisis data model deskriptif kualitatif mempertimbangkan keterandalan data, (2) analisis teoretis yakni data yang terkumpul dipilah hanya yang berkaitan dengan pokok penelitian yakni data konversi agama sebagian warga Samin yang menjadi muslim di tiga lokasi. Terjadinya konversi agama secara teoretik karena faktor internal dan eksternal sebagaimana tertuang dalam landasan teori, (3) analisis paradigmatik yakni analisis berdasarkan paradigma penelitian kualitatif yakni induktif interpretatif (Hasil bimbingan dengan Prof. Mudjahirin Thohir pada 24 April 2013).

yang mapan agar pemahaman tentang Samin oleh warga Samin tumbuh kembali.

4. Konversi Agama karena Faktor Ekonomi

Warga Samin menghadapi kemiskinan dengan cara menjadi TKI/TKW di Malaysia atau merantau ke luar Jawa, Sumatera dan Papua sebagai pekerja bangunan. Ada pul yang menjadi pekerja nonpertanian, seperti pedagang hasil pertanian (tengkulak) dan tukang kayu, pekerja industri rokok di Kudus dan pekerja industri di Tangerang, Jabar, dan sopir truk. Ada pula menjadi pekerja nonformal di wilayah Blora.

Perbedaan Faktor Konversi Agama pada Orang Samin

Terdapat faktor pembeda konversi agama di ketiga lokasi. Bila di Kudus terjadinya konversi agama karena diwajibkan sekolah formal oleh kepala desa, di Pati faktor penyebab konversi agama karena tekanan kelompok kaum, sedangkan di Blora karena tak adanya regenerasi tokoh.

Orang Samin di Kudus diwajibkan oleh Kepala Desa Larekrejo, Djoyowidono mengikuti sekolah formal, anak didik wajib menerima mata ajar agama Islam dan mempraktikkan ibadah. Bagi orangtua anak Samin yang tak memperhatikan pola pembelajaran di sekolah, secara lamban dan pasti anak akan meninggalkan agama Adam. Faktor penyebab terjadinya tekanan dari kelompok kaum (santri) terhadap warga Samin akibat sebagian ajaran Samin berbeda dengan syariat yang dipeluk muslim¹³

¹³ seperti (i) pemulasaraan jenazah yakni jenazah tak selalu dimandikan dan tak disalati, dikafani dengan pakaian yang dikenakan semasa hidup, tak dengan kain mori, (ii) penyembelihan hewan (*mbenggang*) berpola sendiri yang disembelih oleh warga Samin, dengan doa penyembelihan, (iii) mentradisikan puasa Sura dan puasa hari kelahiran. Berpuasa tergantung kesalihan diri warga Samin dalam menjalankan agamanya, (iv) status agama Adam tak tertera dalam perundangan, sehingga agama Adam tak dianggap sebagai agama dalam pandangan publik. Perbedaan itu muncul *image* negatif dari kelompok kaum ditimpakan pada warga Samin, bagian dari penyebab terjadinya konversi agama. Tekanan dari kelompok kaum berupa *olok-olok* bahwa penyembelihan warga Samin jika diberikan pada warga non-Samin haram hukumnya dimakan, penyembelihannya tak sesuai ajaran Islam (tak sah).

Keberadaan orangtua yang ideal dalam konteks Samin jika orang tua mampu memosisikan diri dengan baik.¹² Di sisi lain, materi ajaran yang diberikan antargenerasi bersifat lisan (bahasa tutur). Adapun faktor dominan lainnya, pengetahuan tentang Samin oleh orangtua Samin yang lemah dan beban ekonomi yang berat diderita warga Samin penyebab tak hiraunya warga Samin menjadi guru sejati bagi generasinya. Orangtua tercurahkan tenaga dan pikirannya mengais rizki, sehingga berkurangnya alokasi waktu menjadi 'guru' Samin bagi keluarganya. Tak teguh tersebut berimbas terhadap pemahaman dan ketaatan terhadap ajaran Samin bagi warga Samin secara regenerasi dan ikut andil menyebabkan terjadinya konversi agama. Tak teguh karena warga Samin -terutama yang muda/belum berkeluarga- pergaulannya dengan komunitas non-Samin sangat longgar akibat kepemilikan sepeda motor dan *hand phone* dan orang tuanya sibuk dengan rutinitas di lahan kerja, tanpa memantau rutinitas anak. Faktor lain penyebab tak teguhnya warga Samin memegang ajaran leluhurnya karena pendidikan tentang ajaran Samin di rumah masing-masing tak efektif disebabkan orangtua tak memahami ajaran Samin yang bersumber dari generasi sebelumnya.

Sebagaimana yang terjadi di Kudus dan Blora, warga Samin yang tak memahami ajaran leluhurnya menjadi penyebab terjadinya konversi agama. Adapun yang membedakan antara Kudus dan Pati dengan di Blora, di Blora sedang digalakkan oleh generasi Samin yang mapan wawasan dan ekonomi berupa perkumpulan setiap 40 hari sekali di pesanggrahan Samin yang dibangun Kementerian Pekerjaan Umum di Desa Klopoduwur. Aktivitas sebagai bentuk kepedulian generasi Samin

¹² Kata 'orangtua' diberi makna *tua: tuwaneng akanda* (jika berucap berbot, bukan orangtua yang semata-mata tua usia). Orangtua menjauhkan sikap *tuwas*: tua usia, muda pengetahuan. Hal ini jika terjadi maka muncul ungkapan *Ngendi papan kari aran* (Keberadaan orang tua hanya dikenang).

tokoh Samin, tekanan pemerintahan Blora, terbatasnya lahan ekonomi, dan stigma negatif. Perbedaan faktor tersebut karena karakter warga non-Samin. Problem dan tantangan pascakonversi agama, warga Samin mayoritas tak terbebani ajaran agama barunya, mayoritas tidak memahami ajaran Islam sehingga pasca-konversi tak melaksanakan tuntunan Islam. Esensi agama bagi warga Samin adalah dalam kehidupan bersesama tak merugikan pihak lain. Warga Samin di Blora, agama Adam diyakini dalam batin dan perilaku hidup. Warga Samin Kudus dan Pati pindah agama hanya di kala perkawinan karena dorongan pemerintah desa dan lingkungannya juga memenuhi kebutuhan untuk kawin, meskipun pasca-kawin tak taat terhadap ajaran Islam. Warga Samin yang masuk Islam bersifat sesaat keislamannya karena pascakonversi agama mayoritas tak memiliki problem dan tantangan dalam hal mendalami ajaran agama barunya, tak memiliki beban psikis, dan sumber perekonomiannya tak terpengaruh. Hal ini menguji asumsi dasar bahwa warga Samin yang melakukan konversi agama sebagai strategi adaptif dan tak mengalami problem dan tantangan.

E.Pembahasan

1. Agama Adam bagi Warga Samin

Kata 'Adam' bagi warga Samin diberi makna *kawitan* atau *pisanan* yakni orang yang pertama kali menghuni alam dunia. Proses transformasi ajarannya tidak tertulis dengan dasar *sahadat, panetep, lan panata agama*. Agama Adam bagi masyarakat Samin diakui sebagai agama yang dibawa sejak lahir. Prinsip beragama bagi pemeluk kepercayaan Adam adalah *wonge Adam* (mengakui bahwa orang pertama adalah Adam), *lakune Adam* (berperilaku yang mewujudkan prinsip dan pantangan dalam ajaran Samin), *pengucape Adam* (jujur, tak bohong, dan dapat dipercaya), dan *agamane Adam, agama minangka*

gaman utawa alat kanggo urip yang diwujudkan dalam berperilaku sesuai prinsip dan menjauhi pantangan dalam ajaran Samin.

Menurut Wijoyo (2011:2) sekitar tahun 1890 ketika Ki Samin berumur 31 tahun menyebarkan ajaran 'sikep' di desa-desa hutan. Ia bertapa brata di hutan dan *tapa ngrame* di desa-desa. Tapa tersebut bertujuan mendekatkan diri pada Hyang Kuasa, sehingga mendapatkan wahyu dan bimbingan dari gaib (*Yai*) atau Hyang Kuasa. Wahyu berisi perintah menata umat manusia agar selalu berbuat baik dengan sesamanya. Akhirnya, Ki Samin menjadi suami dari anak kedua dari Modin Kamolan. Selanjutnya, Ki Samin menyebarkan 'ilmu'-nya di Desa Ploso Kediren, Kec.Randublatung, Blora.⁸

Negara memfasilitasi agama lokal dalam UU No.23/2006 tentang Adminduk Pasal 61 (2) bagi penduduk yang agamanya belum diakui sebagai agama sesuai dengan ketentuan perundangan atau bagi penghayat kepercayaan, kolom agama dalam KTP tak diisi, tetapi tetap dilayani dan dicatat dalam database kependudukan. UU No.1/PNPS/1965 bahwa agama yang tertuang meliputi Islam, Kristen, Katolik, Hindu, Buddha, dan Konghucu. Penjelasan pasal 1, agama lain boleh hidup di Indonesia bila tak bertentangan dengan hukum.⁹ Mengacu UU No.23/2006 keyakinan yang dipeluk warga Samin kategori agama,

⁸Ajarannya berupa sifat *demen, becik, rukun, seger, waras* dan menjauhkan diri dari sifat *drengki, srei, panasten, dahpen, kemeren*, menata hidup dan penghidupan pada masyarakat tentang *tataning sikep rabi, ilmu pendunungan, dan sejatining urip lan urip kang sejati*. Hal tersebut diharapkan manusia hidup di dunia mendapatkan *kasampurnaning urip, Wong urip kudu ngerti uripe, sebab urip mung sepisan kanggo selawase*, manusia harus selalu berbuat baik kepada sesamanya, lingkungan dan alam semesta, *wong nandur bakal ngunduh, wong kang gawe bakale nganggo, wong kang utang bakale nyaur. Mula aja tumindak drengki, srei, panasten, dahpen lan kemeren marang sepadane urip. Amarga wong urip kabeh mau mung sak derma nglakoni, wong urip iku ana kang nguripake, mula kudu sabar lan narima* (Wijoyo, 2011:3).

⁹Surat Menag No.MA/12/2006 menegaskan masih berlakunya UU No.1/PNPS/1965.

agamanya Adam, sehingga mendapat cibiran dari warga non-Samin. Di sisi lain, ketika Desa Klopoduwur menerima peserta Kuliah Kerja Nyata oleh pemerintah desa dijadikan ibarat bahwa jika ingin maju dan tak memalukan desa, maka sekolah adalah cara yang harus dilakukan untuk menghilangkan kebodohan. Bahkan Bupati Blora pada masa lalu yang mempublikasikan pada orang di luar Blora dalam forum rapat dinas dengan Gubernur Jateng dan para bupati se-Jateng bahwa warga Samin (dianggap) tak ada lagi di Blora. Anggapan peserta rapat terhadap Bupati Blora dengan julukan 'bupati Samin'.

Imbas rapat dinas tersebut, warga Samin Blora diintimidasi agar melepaskan jati diri Samin oleh pemerintah Kab. Blora melalui aparat pemerintah desa. Keberadaan warga Samin dianggap memalukan bagi Pemkab karena identik dengan keterbelakangan. Bagi warga Samin yang tak tahan *pressure*, identitas Samin yang mereka pegangi secara paksa dihilangkan oleh pemerintah desa. Identitas Samin yang dihilangkan mulai dari identitas dalam kolom agama, KTP tertulis Islam, dan data demografi desa tertuang dalam kolom lain-lain hingga kini.

3.Tidak Teguhnya Warga Samin Memegang Ajaran Leluhurnya

Warga Samin menjadi muslim di tiga lokasi disebabkan tak optimalnya pendidikan tentang Samin oleh orangtua dan tokoh (*botoh*). Hal tersebut dikarenakan (diri orangtua) tak mampu menjadi guru secara utuh akibat kemampuan dan keilmuan dalam hal Samin tak optimal. Hal ini sifatnya berangkai, maksudnya orangtua tak optimal keilmuannya bergulir pada generasi berikutnya. Tak optimalnya pendidikan tentang Samin pada generasi Samin berimbas tak teguhnya memahami ajaran Samin.

Samin agar mengawinkan masal dan surat nikah digratiskan oleh Kandepag Blora.

2. Stigma Negatif oleh Warga non-Samin terhadap warga Samin

Masyarakat non-Samin memandang warga Samin dengan ungkapan tak beragama, kumpul kebo, dan pembangkang. Stigma dengan dalih, Pertama, masyarakat Samin dianggap tak beragama karena masyarakat non-Samin mengukur keberagamaan seseorang jika beribadah kasat mata menurut agamanya. Masyarakat Samin beribadah bersifat individual dan tertutup dalam ruangan tertentu (*sanggar pamujan*) dengan semedi. Begitu pula puasa Samin yang tidak sama bulannya yakni Sura, sedangkan puasa masyarakat muslim pada bulan Ramadan. Kedua, masyarakat Samin dianggap melakukan kumpul kebo; perkawinan yang sah jika dilaksanakan sebagaimana perundangan. Masyarakat Samin menikah tanpa melibatkan KUA atau Kantor Catatan Sipil, sehingga tak memiliki surat nikah. Bagi warga Samin yang tak tahan menerima pandangan negatif dari warga non-Samin, ia melepaskan ajaran Samin menjadi muslim. Ketiga, masyarakat Samin sebagai pembangkang; sebagian masyarakat Samin (kini mayoritas taat pemerintah) memahami peraturan negara sebagaimana memahami peraturan penguasa di era penjajah, sehingga dianggap pembangkang, seperti tak memiliki KTP dan tak sekolah.

Sebagian tetangga warga Samin yang non-Samin jika menerima pemberian makanan hasil penyembelihan warga Samin, makanan dibuang dengan dalih penyembelihan warga Samin haram dimakan. Kondisi demikian terjadi pada masa Orde Baru, meski kini tak lagi terjadi karena orang Samin tak merespon.

Stigma negatif terhadap warga Samin oleh warga non-Samin pada era Orde Baru karena warga non-Samin beranggapan bahwa orang harus memiliki agama yang tertera dalam UU. Warga Samin mengaku

meskipun berbeda dengan konsep atau ciri agama menurut ahli sosiologi agama.¹⁰

Persyaratan kepercayaan disebut agama menurut Durkheim (1963:62) yakni (1) adanya unsur penyatu secara kolektif bagi pengikutnya. Menurut Samiyono (2010:102) disebut sebagai doktrin/isi ajaran agama (*system of belief*), (2) pemahaman bersama diungkapkan melalui sistem kepercayaan (*beliefs and practices related to sacred things*) yang dapat dilihat dalam aktivitas keagamaan. Sistem kepercayaan Samin, menurut Samiyono dilihat dalam tindakan keagamaan, (3) percaya terhadap yang sakral dan profan. Perbedaan antara sakral dan profan sangat sulit, menurut Samiyono (2010:103) karena perbedaan cara pandang terhadap yang sakral dan yang profan dalam diri Samin. Hal ini tak ada standar penentu yang sakral dan yang profan, tapi hanya berdasarkan ajaran yang diberikan oleh sesepuh Samin. Individu dapat menentukan sakral atau tak berdasarkan pengalaman beragama.

Persamaan Faktor Konversi Agama pada Orang Samin di Kudus, Pati, dan Blora

1. Penegakan UU Perkawinan oleh Pemerintah Desa

Faktor penyebab terjadinya konversi agama warga Samin di Kudus (1) penegakan UU perkawinan oleh kepala desa, (2) kewajiban mengikuti pendidikan formal, (3) stigma/stereotip dari warga non-Samin, (4) tak

¹⁰Menurut Ali (2007:24) bahwa kriteria sebuah kepercayaan disebut agama jika ada sistem keyakinan/kepercayaan terhadap Tuhan sebagai pencipta, ada tata cara ibadah, ada kitab suci, dan adanya rasul, sehingga kepercayaan Adam dikategorikan agama lokal karena tak memiliki rasul, meskipun warga Samin meyakini adanya Tuhan (*Yai*), memiliki tata cara beribadah, keberadaan kitab suci secara fisik tak ada tapi esensi kitab dijadikan sebagai sumber ajaran agama, ajaran Adam diwariskan secara lisan. Kriteria agama lokal menurut penulis adalah agama yang dianut oleh komunitas lokal tertentu, tak dianut oleh multietnis, hidup, berkembang, dan bertransformasi untuk komunitas lokalnya, sehingga terkait dan terikat pada komunitas lokal/teritori.

teguhnya warga Samin memegang ajaran leluhurnya, dan (5) faktor ekonomi.

Sebagian warga Samin Kudus yang menjadi muslim, tetapi keislamannya tak kokoh karena anggapannya agama lama (Adam) dan agama baru (Islam) ajarannya sama-sama mengajarkan perilaku baik dengan lingkungannya dan mengabdikan kepada Tuhan. Dampak ketegasan pemerintahan desa, bagi diri warga Samin yang tak kokoh memegang ajaran leluhurnya, mereka taat peraturan pemerintahan desa. Konsekuensinya meninggalkan ajaran Samin berupa kawin atau mengawinkan keturunannya melibatkan peran negara.

Data warga Desa Larekrejo yang semula Samin menjadi muslim karena perkawinan secara Islam yang diperoleh penulis terdapat 22 KK dan 66 jiwa. Tetapi peneliti tidak dapat menggali semua data pada warga Samin, sebab di antara mereka enggan diwawancarai karena sungkan dan *ewuh-pekewuh* dengan dalih cukup diwakili pada tokoh Samin. Konversi agama terjadi pada warga Samin karena memenuhi faktor konversi agama aspek motivasi beragama bahwa motivasi orang beragama untuk memenuhi kebutuhan fisiologis dan psikologis berupa mempertahankan hidup, melestarikan keturunan, ketenangan jiwa, dan kebahagiaan.

Penyebab konversi agama warga Samin di Pati adalah faktor tekanan Muspida Kab.Pati dalam menegakkan UU perkawinan. Tahun 1980 warga Samin diperintah kawin di Pendapa Kab.Pati. Pemkab Pati bekerja sama dengan Polres Pati dan Polsek Sukalila, Kodim Pati dan Koramil Sukalila, Kantor Dinas Sosial Kab.Pati, Kantor Dinas Keluarga Berencana (KB), Kandepag Pati dan KUA Sukalila. Bagi warga Samin yang kawin secara Samin diangkut tiga truk Kodim Pati untuk menikah masal (kawin ulang sesuai perundangan) di Pendapa Kab.Pati. Kepala Desa Baturejo, Munaji mensukseskan program ini dan mengancam

warga Samin (tak tertulis) jika kawin tak memenuhi instruksi Muspida Kab.Pati akan dibuang ke luar negeri dan tak dilayani jika mengajukan permohonan administrasi kependudukan. Juga acara yang mengharuskan izin dari pemerintah desa, seperti *nanggap* wayang dan menyembelih kerbau tak dilayani jika pemohon tak memiliki surat nikah. Instruksi tersebut bagi warga Samin harus memilih satu di antara enam agama dan perkawinannya harus melalui KUA atau Kantor Catatan Sipil.

Warga Samin di Pati kawin secara Islam memenuhi kebutuhan fisiologis. Bila dilaksanakan sebagaimana cara Samin, perkawinannya tak terlaksana disebabkan orang tua dan mertua calon pengantin telah memiliki calon pasangan hidup. Jika dipaksakan kawin secara Samin, perkawinannya tak direstui orang tua dan calon mertua, sehingga kawin tanpa wali orang tua, tetapi wali hakim kawin di KUA. Ada pula yang kawin secara Islam dengan wali mertua muslim.

Warga Samin di Pati yang melakukan konversi agama menjadi muslim sebanyak 25 pasangan pengantin yang cara perkawinannya secara Islam di Dukuh Bombong, Desa Baturejo di wilayah RT 1, 2, 3, dan 9 Rw. 2. Warga Samin yang menjadi muslim terdapat 22 orang.¹¹

Pemerintah Kab.Blora pasca-G 30 S 65 mewajibkan warga Samin di Blora melaksanakan salat dan nikah masal jika tak ingin dianggap PKI. Instruksi ditaati warga Samin untuk mengamankan diri dari tuduhan PKI. Imbasnya, perkawinannya menaati perundangan dengan nikah masal difasilitasi oleh Modin Desa Klopoduwur, KUA, dan Depag Kab.Blora di Balai Desa. Bahkan Kandepag Blora membuat surat edaran yang ditujukan kepada KUA dan Kepala Desa yang memiliki warga

¹¹Yakni Rumiya, Jumirah, Wagiyem, Pipit, Iseh Sariati, Heri Susanto, Munjilah, Musrini, Giyanto, Suri, Tujono, Parlan, Sukardi, Sumar, Nurtomo, Yanto, Ngarbu, Musrini, Sutris, Sutik, Sukris, Rasmini, Sunti, dan Sumar.