

**KONSEP *TAHADDUŚ BI NI'MAH* SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR
DALAM PERSPEKTIF AL-QUR'AN (STUDI KOMPARATIF TAFSIR *AL-*
AZHĀR DAN TAFSIR *AL-MUNĪR*)**

SKRIPSI

Diajukan Untuk Memenuhi Salah Satu Syarat
Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)
Dalam Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
Jurusan Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir



Disusun oleh :

Bayu Sempana Al Munaf
NM: 1804026014

**PROGAM STUDI ILMU AL-QUR'AN DAN TAFSIR
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI WALISONGO SEMARANG**

2025

DEKLARASI KEASLIAN

Yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Bayu Sempana Al Munaf

NIM : 1804026014

Jurusan : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Judul Skripsi : KONSEP *TAHADDUŞ BINI'MAH* SEBAGAI EKSPRESI
SYUKUR DALAM PERSPEKTIF AL-QUR'AN (STUDI KOMPARATIF
TAFSIR *AL-AZHĀR* DAN TAFSIR *AL-MUNĪR*)

Penulis menyatakan dengan penuh tanggung jawab bahwa skripsi ini merupakan hasil tulisan sendiri dan belum pernah ditulis oleh orang lain, tulisan ini juga hasil dari pemikiran sendiri, kecuali data-data yang dijadikan sebagai referensi sehingga dapat terselesaikan sesuai dengan harapan.

Semarang, 18 Februari 2025



**KONSEP *TAHADDUŚ BI NI'MAH* SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR
DALAM PERSPEKTIF AL-QUR'AN (STUDI KOMPARATIF TAFSIR *AL-*
AZHĀR DAN TAFSIR *AL-MUNĪR*)**

SKRIPSI

Diajukan Untuk Memenuhi Salah Satu Syarat
Guna Memperoleh Gelar Sarjana Agama (S.Ag)
Dalam Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
Jurusan Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir



Disusun oleh :

Bayu Sempana Al Munaf
NM: 1804026014

Semarang, 18 Februari 2025

Disetujui Oleh

Pembimbing

Prof. Dr. H. Hasyim Muhammad, M.Ag
NIP. 197203151997031002



KEMENTERIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI WALISONGO SEMARANG
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA

Kampus II JL. Prof. Dr. Hamka Km.1. Ngaliyan-Semarang Telp. (024) 7601294
Website: www.fuhum.walisongo.ac.id; e-mail: fuhum@walisongo.ac.id

PENGESAHAN SKRIPSI

Skripsi atas nama dibawah ini:

Nama : Bayu Sempana Al Munaf

NIM : 1804026014

Judul : **KONSEP TAḤADDŪṢ BI NI'MAH SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR DALAM PERSPEKTIF AL-QUR'AN (STUDI KOMPARATIF TAFSIR AL-AZHĀR DAN TAFSIR AL-MUNĪR)**

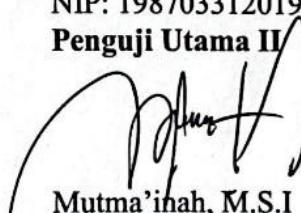
Telah dimunaqosahkan oleh Dewan Pengaji Skripsi Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang pada tanggal: 12 Maret 2025 dan telah diterima sebagai salah satu syarat guna memperoleh gelar Sarjana Agama dalam Ilmu Ushuluddin dan Humaniora.

Semarang, 20 Maret 2025

Sekretaris Sidang


Moh Hadi Subowo, M.T.I
NIP: 198703312019031003

Pengaji Utama II


Mutma'inah, M.S.I
NIP: 198811142019032017

Pembimbing


Prof. Dr. Hasyim Muhammad, M. Ag
NIP.197203151997031002

Motto

بِلِ اللَّهِ فَاعْبُدُ وَكُنْ مِّنَ السُّكْرِينَ

“Oleh karena itu, sembahlah Allah (saja) dan jadilah engkau termasuk orang-orang yang bersyukur”. (Qs. Az-Zumar (39) ayat 66).¹

¹ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, (Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Badan Litbang dan Diklat Kementerian Agama RI, 2019), h. 678.

PEDOMAN TRANSLITERASI

Pembakuan transliterasi arab-latin yang digunakan dalam penulisan skripsi ini berdasarkan keputusan yang telah disepakati oleh Kemenag (Kementerian Agama) dan Kemenbud (Kementerian Pendidikan dan Kebudayaan) Republik Indonesia yang tercantum dalam nomer 158 tahun 1987 dan nomer 0543b/U/1987 dengan prinsip selaras dengan ejaan Indonesia dan penyeragamaan yang bersifat menyeluruh baik perorangan maupun instansi.

A. Kata Konsonan

Huruf Arab	Nama	Huruf Latin	Keterangan
ا	Alif	Tidak dilambangkan	Tidak dilambangkan
ب	Bā'	b	be
ت	Tā'	t	te
ث	Ṣā'	ṣ	es (titik di atas)
ج	Jīm	j	je
ه	Hā'	ḥ	ha (titik di bawah)
خ	Khā'	kh	ka dan ha
د	Dāl	d	de
ذ	Żāl	ż	zet (titik di atas)
ر	Rā'	r	er
ز	zai	z	Zet
س	sīn	s	es
ش	syīn	sy	es dan ye
ص	ṣād	ṣ	es (titik di bawah)
ض	ḍād	ḍ	de (titik di bawah)
ط	ṭā'	ṭ	te (titik di bawah)
ظ	ẓā'	ẓ	zet (titik di bawah)
ع	‘ain	‘	koma terbalik di atas
غ	gain	G	Ge

ف	fā'	f	Ef
ق	qāf	q	Qi
ك	kāf	k	Ka
ل	lām	l	el
م	mīm	m	em
ن	nūn	n	en
و	wāw	w	W
هـ	hā'	h	Ha
ءـ	hamzah	'	Apostrof
يـ	yā'	Y	Ye

B. Vokal

1. Vokal Pendek dan penerapannya

....ُ...	Fathah	ditulis	A
....ِ...	Kasrah	ditulis	i
....ْ...	Dammah	ditulis	u

2. Vokal Panjang (*maddah*)

Fathah + alif جاهليّة	ditulis	Ā
Fathah + ya' mati تنسى	ditulis	ā
Kasrah + ya' mati كريم	ditulis	tansā
Dammmah + wawu mati فروض	ditulis	ī
	ditulis	karīm
	ditulis	ū
	ditulis	furiūd

3. Vokal Rangkap

Fathah + ya' mati بِينَكُمْ	Ditulis ditulis	<i>Ai</i> <i>bainakum</i>
Fathah + wawu mati قُول	ditulis ditulis	<i>au</i> <i>qaul</i>

4. Vokal Pendek dalam apostrof

أَنْتُمْ	Ditulis	<i>a 'antum</i>
أَعْدَتْ	ditulis	<i>u 'iddat</i>
لَنْ شَكْرَتْمَ	ditulis	<i>la 'in syakartum</i>

C. Tā' Marbūṭah

حَكْمَةٌ	ditulis	<i>hikmah</i>
عَلَّةٌ	ditulis	<i>'illah</i>
كَرَامَةُ الْأُولِيَاءِ	ditulis	<i>karāmah al-auliyā'</i>

D. Syaddah (Tasydid)

مُتَعَدِّدَةٌ	Ditulis	<i>muta 'addidah</i>
عَدَّةٌ	Ditulis	<i>'iddah</i>

E. Kata Sandang Alif + Lam

1. Bila diikuti huruf *Qomariyyah*

الْقُرْآنُ	Ditulis	<i>al-Qur'ān</i>
الْقِيَاسُ	Ditulis	<i>al-Qiyās</i>

2. Bila diikuti huruf *Syamsiyyah*

السَّمَاءُ	Ditulis	<i>as-Sama'</i>
السَّمَسُ	Ditulis	<i>asy-Syams</i>

F. Penulisan Kata

ذوى الفروض	ditulis	<i>Žawi al-furūd</i>
أهل السنة	ditulis	<i>Ahl as-sunnah</i>

KATA PENGANTAR

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Alhamdulillāh atas nikmat Allah SWT, yang telah mencerahkan kepada seluruh hamba-hamba-Nya, yang senantiasa mencerahkan kasih sayang, hidayah, taufiq, serta inayah-Nya. Shalawat serta salam selalu tercurah limpahkan kepada pelitakita Nabi *ākhiruz zaman* yakni Nabi Muhammad SAW, keluarga, sahabat dan seluruh umatnya, sehingga dengan risalah yang dibawanya kita dapat merasakan kedamaian sampai sekarang ini.

Skripsi yang saya tulis ini berjudul “**Konsep *Tahadduś Bi Ni‘mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur’ān (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*)**”. Skripsi ini dapat selesai dan disusun guna memenuhi salah satu syarat dalam memperoleh gelar sarjana Strata 1 (S1) Fakultas Ushuluddin dan Humaniora, Jurusan Ilmu Al-Qur’ān dan Tafsir Universitas Islam Negeri Walisongo Semarang.

Terselesaikannya skripsi ini banyak mendapat dukungan dan bimbingan yang diberikan oleh beberapa pihak. Atas hal itu, penulis dari lubuk hati yang terdalam menyampaikan banyak terimakasih atas kontribusi yang diberikan:

1. Prof. Dr. Nizar, M.Ag, selaku rektor UIN Walisongo Semarang.
2. Dr. Mokh. Sya’roni, M.Ag, selaku Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang yang telah merestui pembahasan skripsi ini.
3. Muhtarom, M.Ag dan M. Sihabudin, M.Ag, selaku Ketua dan Sekertaris Jurusan Ilmu Al-Qur’ān dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang yang telah memberikan izin dalam penulisan skripsi ini.
4. Prof. Dr. H. Hasyim Muhammad, M.Ag, sekaligus selaku pembimbing yang bersedia meluangkan pikiran, tenaga, dan juga waktu dalam penulisan skripsi ini.
5. Dosen-dosen Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang yang telah sabar dan ikhlas membekali setiap ilmu yang

disampaikan kepada penulis, dan seluruh karyawan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang.

6. Terkhusus untuk kedua orang tuaku tersayang dan tercinta yakni bapak Fatiin dan Ibu Munawaroh yang selalu mencerahkan seluruh tenaga, perhatian dan curahan do'a serta dukungan untuk anak-anaknya.
 7. Kiai Thariqul Huda, S.H selaku Pengasuh Pondok Pesantren Daarun Najaah, Jerakah Tugu Semarang, beserta keluarga *ndalem* yang senantiasa penulis nantikan keridaan ilmu *nafi'* dan do'anya dan semoga diakui sebagai santrinya.
 8. Teman-teman IAT angkatan 18, khususnya IAT-A, terima kasih telah memberikan dukungan, dan telah menemani proses belajar dari awal hingga detik akhir terselesaiannya penulisan skripsi ini.
 9. Teman-teman dari Santri Pondok Pesantren Daarun Najaah khususnya Angkatan-18, Dimas, Ahmad Muzajjad, Wahyu, Rizal, Faqih, dan yang lainnya.
 10. Tak lupa kepada berbagai pihak yang telah mendo'akan dan mendukung penulis untuk terselesaikan karya tulis ini. Balasan dari penulis hanyalah ucapan *Jazākumullāh khairan kaśīran wa ahsana kaśīran*.
- Akhir kata, penulis menyadari dalam penulisan ini jauh dari kata sempurna, sebab itu penulis berharap agar pembaca kiranya berkenan untuk memberikan kritik, saran dan masukan agar penulis dapat memperbaikinya. Harapannya, tulisan ini dapat memberikan manfaat khususnya bagi penulis sendiri dan umumnya bagi para pembaca. *Aamiin*

Semarang, 18 Februari 2025

Penulis



Bayu Sempana Al Munaf

DAFTAR ISI

HALAMAN JUDUL	i
HALAMAN DEKLARASI	ii
HALAMAN PERSETUJUAN PEMBIMBING	iii
HALAMAN PENGESAHAN	iv
HALAMAN MOTTO	v
HALAMAN TRANSLITERASI	vi
HALAMAN UCAPAN TERIMA KASIH	x
DAFTAR ISI	xii
HALAMAN ABSTRAK	xiv

BAB I PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah	1
B. Rumusan Masalah	5
C. Tujuan dan Manfaat Penelitian	5
D. Tinjauan Pustaka	6
E. Metode Penulisan	12
F. Sistematika Penulisan	14

BAB II GAMBARAN UMUM TENTANG *TAHADDUŞ BI NI‘MAH*

A. Definisi <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i>	16
B. <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i> dan Keterkaitan dengan Konsep Syukur.....	17
C. <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i> dan Keterkaitan dengan Konsep <i>Riya’</i>	19
D. Ayat Al-Qur‘an yang Berkaitan dengan <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i>	21
E. Indikator <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i>	22
F. <i>Tahadduš Bi Ni ‘mah</i> Menurut Para Mufasir	23
G. Tafsir <i>Muqāran</i>	29

BAB III KONSEP *TAHADDUŞ BI NI‘MAH* SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR MENURUT BUYA HAMKA DAN WAHBAH ZUHAILI

A. Buya Hamka	
1. Biografi Buya Hamka	32
2. Karya-karya Buya Hamka	37

3. Tentang Tafsir <i>Al-Azhār</i>	38
B. Wahbah Az-Zuhaili	
1. Biografi Wahbah Az-Zuhaili.....	42
2. Karya-karya Wahbah Az-Zuhaili	45
3. Tentang Tafsir <i>Al-Munīr</i>	46
C. Penafsiran Ayat <i>Tahadduś Bi Ni'mah</i> Sebagai Ekspresi Syukur Menurut Buya Hamka dalam Tafsir <i>Al-Azhār</i> dan Wahbah Zuhaili dalam Tafsir <i>Al-Munīr</i>	
1. Qs. <i>Ad-ḍuhā</i> (93) Ayat 11	50
2. Penafsiran Buya Hamka	50
3. Penafsiran Wahbah Zuhaili	69
BAB IV ANALISIS KONSEP <i>TAHADDUŚ BI NI'MAH</i> SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR MENURUT BUYA HAMKA DAN WAHBAH ZUHAILI	
A. Penafsiran <i>Tahadduś Bi Ni'mah</i> Sebagai Ekspresi Syukur dalam Qs. <i>Ad-ḍuhā</i> (93) Ayat 11 Menurut Buya Hamka pada Tafsir <i>Al-Azhār</i> dan Wahbah Zuhaili pada Tafsir <i>Al-Munīr</i>	92
B. Perbedaan Konsep <i>Tahadduś Bi Ni'mah</i> Sebagai Ekspresi Syukur Menurut Tafsir <i>Al-Azhār</i> dan Tafsir <i>Al-Munīr</i> di dalam Qs. <i>Ad-ḍuhā</i> (93) ayat 11	98
BAB V PENUTUP	
A. Kesimpulan	121
B. Saran-saran	123
DAFTAR PUSTAKA	124
DAFTAR RIWAYAT PENULIS	132

ABSTRAK

Di zaman sekarang ini yang cepat dalam perkembangan teknologi, menerapkan konsep *tahadduś bi ni‘mah* selain dilakukan di lingkungan sekitar juga bisa dilakukan melalui media sosial, akan tetapi dalam menceritakan dan menyebarkan nikmat yang dimiliki harus dengan cara yang hati-hati, agar tidak terjerumus kedalam sikap *riya’* atau pamer. Dari hal inilah yang membuat penulis tertarik untuk mengkaji bagaimana pandangan Buya Hamka dalam kitabnya tafsir *Al-Azhār* dan pandangan Wahbah Zuhaili dalam kitabnya tafsir *Al-Munīr* dalam membahas konsep *tahadduś bi ni‘mah* yang ada di dalam Al-Qur’ān, adapun tujuan penulisan ini adalah untuk mengetahui penafsir Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili serta mengetahui perbedaan dari kedua kitab tersebut. Dalam penelitian ini penulis menggunakan pendekatan kualitatif, serta menggunakan jenis penelitian perpustakaan, yakni kajian ilmiah yang penelitiannya mengambil informasi dan data yang asalnya dalam bentuk material dan dapat ditemukan di dalam ruangan perpustakaan seperti majalah, catatan, buku, kisah sejarah, dokumen, dan sebagainya. Setelah melalui proses penelitian yang panjang penulis mendapatkan kesimpulan bahwa *tahadduś bi ni‘mah* merupakan sebuah konsep yang mengutamakan perasaan syukur terhadap nikmat yang diberikan oleh Allah SWT, dengan cara membicarakan dan menyebarkan nikmat yang dimilikinya dan berharapan agar perbuatannya dapat ditiru oleh orang lain. Di dalam Al-Qur’ān konsep ini dijelaskan pada Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11. Perbedaan antara kedua kitab tafsir tersebut adalah di dalam tafsir *Al-Azhār* mensyukuri nikmat dengan darmakan kekayaan harta maupun sifat kejiwaan, boleh bercerita tetapi harus sesuai dengan apa yang dilakukan dan pada saat membantu orang fakir dilarang menyebutkan kekayaan karena merupakan perilaku sombang. Dalam tafsir *Al-Munīr* mensyukuri nikmat Kenabian, Al-Qur’ān, dan nikmat yang lain dengan menyebarkannya, menceritakan nikmat diperbolehkan dengan mutlak, lebih dianjurkan memiliki tujuan lain yaitu menjadi contoh yang teladan untuk orang lain, ketika ditakutkan dapat menimbulkan rasa ujub dan fitnah, maka lebih baik menyembunyikan nikmat.

Kata Kunci: *Tahadduś Bi Ni‘mah, Nikmat, Syukur, Al-Azhār, Al-Munīr.*

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang

Allah SWT melimpahkan karunianya kepada para hamba-Nya. Tidak hanya membimbing ke jalan yang lurus dalam menuju kebenaran dan kebaikan, namun juga mengutus seorang Rasulullah SAW untuk membawa risalah SWT dan juga mengajak seluruh manusia untuk ibadah kepada-Nya.² Beliau juga diberikan kitab Al-Qur'an yang diantar oleh Malaikat Jibril agar dapat menyebarkan isi kandungannya serta menjadikannya sebagai tali yang terhubung dengan Allah SWT dari langit sampai bumi. Di dalam kitab Al-Qur'an tersebut mengandung berbagai berita masa lalu dan juga berita kabar masa depan,³ menjadikannya pedoman kehidupan, dan juga sosial bagi seluruh umat muslim yang mengawali kegiatannya sesuai dengan apa yang sudah ada di dalamnya. Sebab itulah Al-Qur'an menjadi jantung untuk segala kehidupan umat Islam.

Kemukjizatannya juga sangatlah besar dan berlaku di semua zaman, serta cakupan ruang dan kedalaman ilmunya sangat luas. Sehingga mempelajari isi kandungannya dapat mengungkap berbagai rahasia dan misteri yang terdapat di dalam Al-Qur'an.⁴ Di dalam kehidupan, terkadang ditemukan kejadian orang yang memiliki banyak harta, popularitas, memiliki wibawa sebagai ahli agama, dan yang lainnya. Mereka menunjukkan kelebihan yang dimilikinya kepada orang lain, sehingga hal tersebut dapat menimbulkan perasaan iri dari orang yang melihatnya. Hal tersebut juga terjadi dalam menggunakan media sosial, fenomena ini disebut dengan *flexing* (pamer) atau *riya'*.

² Manna Al-Qaththan, *Dasar-dasar Ilmu Al-Qur'an*, (Jakarta Timur: Ummul Qura, 2017), h. 27.

³ M. Quraish shihab, *Secercah Cahaya Ilahi Hidup Bersama Al-Qur'an*, (Bandung: PT. Mizan Pustaka, 2007), h. 19.

⁴ Abdul Hamid, *Pengantar Studi Al-Qur'an*, (Jakarta: Prenadamedia Group, 2016), h. 1.

Dan juga teknologi yang selalu berkembang sehingga membuat masyarakat lebih mudah dalam mengakses media sosial juga memiliki dampak pada kehidupan. Dampak positifnya dapat menjadi mudah dalam melakukan interaksi kepada yang lainnya dari tempat berjauhan, lebih mudah mencari informasi, dan sebagainya. Dari segi positif itulah yang membuat masyarakat berlomba-lomba dalam menunjukkan keadaan terbaiknya secara positif kepada para pengguna media sosial.⁵ Dari segi negatif bagi yang melakukan *flexing* atau *riya'* maka ia akan selalu senang dalam hamburkan uangnya secara berlebih dengan berharap membuatnya menjadi lebih bersinar dan lebih baik daripada yang lainnya. Melakukan *flexing* atau *riya'* akan membuatnya kesulitan dalam mendapatkan teman, karena mereka beranggapan bahwa apa yang dilakukannya merupakan perbuatan yang sombong dan hal ini kebanyakan tidak disukai oleh orang lain, menjadikan dirinya menjadi orang yang tidak realistik dan tidak merasa puas dengan segala hal.

Dari hal itulah yang membuatnya tidak bersyukur terhadap apapun nikmat yang telah diberikan kepadanya. Begitu juga berdampak kepada orang yang melihatnya, karena ia akan merasakan perasaan cemburu, minder, iri, dengki, bahkan sampai membuatnya depresi karena tidak memiliki sesuatu yang sama seperti orang yang sedang pamer di media sosial. Karena itu dalam menjalani kehidupan bermasyarakat maupun bermedia sosial haruslah diperhatikan dengan sungguh-sungguh terhadap sikap yang akan digunakan dalam berinteraksi, agar tidak timbul sesuatu yang tidak diinginkan dan merugikan diri sendiri.⁶ Hal ini berbeda dengan *tahaddus bi ni'mah*, jika *flexing* atau *riya'* dilakukan dengan cara menceritakan kekayaan, prestasi, ahli agama, dan lainnya secara berlebih dengan disertai perasaan sombong serta tidak memiliki tujuan untuk

⁵ Nuur An-Nafi, "Konsep *Tahaddust bin Ni'mah* Surah Ad-Duha Ayat 11 dalam Perspektif Tafsir Al-Misbah", *Jurnal Penelitian Pendidikan Indonesia*, (Vol. 1, No. 3, April 2024), h. 341.

⁶ Ahmad Masruri, "Ayat-ayat *Flexing* dan Kontekstualisasinya dalam Kajian Psikologi: Sebuah pendekatan Terhadap Fenomena Pamer dalam Media Sosial", *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Keislaman*, (Vol. 8, No. 02, 2024), h. 167.

bersyukur. Maka *tahadduś bi ni'mah* adalah perbuatan menceritakan kenikmatan yang telah ia dapatkan kepada orang lain dan membagikan pengalamannya agar dapat memberikan contoh inspirasi dalam melakukan kebaikan serta mengharapkan agar orang yang melihatnya dapat meniru perbuatannya.

Tahadduś bi ni'mah dilakukan semata-mata sebagai bentuk dari perasaan bersyukur karena telah diberikan berbagai macam nikmat pada dirinya. Dan juga di media sosial ia akan selalu memposting cerita yang berkaitan dengan perbuatan yang dilakukannya seperti membagikan pengalaman pada saat ia sedang sedekah, menceritakan keberhasilan dirinya agar dapat memotivasi orang lain, menyebarkan cerita tentang dirinya yang menolong orang lain, dan sebagainya. Yang membedakan *flexing* atau *riya'* dengan *tahadduś bi ni'mah* adalah dari segi niatnya, jika niat melakukannya berharap pujian dan sanjung maka disebut *flexing* atau *riya'*, jika niatnya hanya sebagai motivasi bagi orang lain dan bentuk dari rasa syukur kepada Allah SWT, maka hal tersebut merupakan *tahadduś bi ni'mah*. Dari hal inilah penulis tertarik tentang bagaimana definisi dari *tahadduś bi ni'mah* menurut para mufasir, khususnya bagaimana pandangan Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili terkait penafsiran ayat yang mengandung konsep *tahadduś bi ni'mah* yang ada di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11. Terdapat pertimbangan penulis memilih tafsir *Al-Azhār* serta tafsir *Al-Munīr* menjadikannya rujukan dalam memahami makna *tahadduś bi ni'mah*.

Adapun yang melatar belakanginya yaitu Buya Hamka merupakan tokoh mufasir kontemporer yang menulis kitab tafsirnya dengan menggunakan bahasa yang mudah dalam menafsirkan Al-Qur'an. Dalam menafsirkan ayat Al-Qur'an beliau menggunakan tafsir analisis dalam penulisan atau dikenal dengan *tahlili-mushafi* yang sangat kental dengan kemasyarakatan (*al-adabi al-ijtima'i*) dengan corak khas keindonesiaan. Buya Hamka juga menyiarakan tafsir kontekstual yakni tafsir yang selaras

perkembangan serta keadaan pada zamannya.⁷ Dan dari Wahbah Zuhaili juga memiliki keistimewaan yaitu dalam penafsirannya ia menggunakan bahasa yang gampang dipahami, dicerna serta terdapat kajian yang relevan dalam menjawab berbagai macam pertanyaan yang akan datang dimasa kini. Pada saat menulis kitab tafsirnya beliau juga menjawab kekhawatiran dirinya sendiri dengan keadaan jaman yang cenderung pada kehidupan hedonisme dan membuat semua orang semakin jauh dengan Al-Qur'an.

Metode penulisan pada tafsir *Al-Munīr* menggunakan *bi al-mat'sur* yang ringkas menafsirkan antar ayat Al-Qur'an, Hadis Nabi, riwayat dari sahabat, tabi'in serta generasi selanjutnya. Merata dalam penafsirannya, dengan urut dari Qs. *Al-Fātiḥah* (1) dan diakhir Qs. *An-Nās* (114) sesuai dengan *al-Mushaf al-Usmani*, sehingga lebih mudah dipahami.⁸ Kemudian metode *al-Ra'yī* yang beliau gunakan hanya mencantumkan bagian yang paling relevan di bagian yang lain pada saat menjelaskan isi Al-Qur'an, sehingga mudah dalam memahaminya, ia juga menggunakan metode *tahlili* (analitik) serta metode semi tematik, dan menggunakan metode *muragi*, yaitu mengkomparasikan berbagai macam pendapat tafsir klasik serta kontemporer, kemudian pendapat beliau dikeluarkan. Menggunakan corak *adabi* (kesastraan) dan *al-Ijmali* (sosial kemasyarakatan) serta ada nuansa *fiqhī*, karena beliau merupakan seorang ahli *fiqhī*, sehingga bisa juga dikatakan corak tafsir yang ada di dalam tafsir *Al-Munīr* yaitu keselarasan *Adabi Ijtimali* serta *fiqhinya* ataupun *Ijtimali* lebih kedalam *fiqhī*. Dari semua hal tersebut judul yang diberikan dalam penelitian adalah ‘‘Konsep *Tahaddus Bi Ni 'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur'an (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*)’’.

⁷ Husnul Hidayati, ‘‘Metodologi Tafsir Kontekstual al-Azhār karya Buya Hamka’’, UIN Mataram, *Jurnal Ilmu al-Qur'an dan Tafsir*, (Vol. 1. No. 1, 2018), h. 25.

⁸ Moch. Yunus, ‘‘Kajian Tafsir Munir Karya Wahbah Az-Zuhayli’’, *Humanistika*, (Vol. 4, No. 2, Juni 2018), h. 65-66

B. Rumusan Masalah

Rumusan masalah yang menjadi topik pembahasan di dalam penelitian ini yaitu:

1. Bagaimana penafsiran *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 menurut Buya Hamka pada tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili pada tafsir *Al-Munīr*?
2. Apa perbedaan konsep *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur menurut tafsir *Al-Azhār* dan tafsir *Al-Munīr* di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11?

C. Tujuan dan Manfaat

Adapun Tujuan penelitian dari topik pembahasan ini yakni;

1. Untuk mengetahui bagaimana penafsiran *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 menurut Buya Hamka dalam tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili dalam tafsir *Al-Munīr*?
2. Untuk mengetahui perbedaan konsep *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur menurut tafsir *Al-Azhār* dan tafsir *Al-Munīr* di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11?

Adapun manfaat penelitian dalam pembahasan ini yakni

1. Secara Teoritis, tulisan pada penelitian ini dapat memberikan kekayaan dalam keilmuan pada bidang tafsir pemikiran Abdulmalik Abdulkarim Amrullah (Tafsir *Al-Azhār*) dan pemikiran Wahbah Zuhaili (Tafsir *Al-Munīr*) dalam penafsiran ayat tentang *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11.
2. Secara Praktis, penelitian ini ditujukan guna syarat memperoleh gelar Sarjana Agama (S.Ag) dalam Fakultas Ushuluddin dan Humaniora, Jurusan Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir.

D. Tinjauan Pustaka

1. Skripsi yang berjudul “Kufur Nikmat dalam Al-Qur'an (Tafsir Tematik)” Mochamad Aminuddin, mahasiswa program studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam, Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga Yogyakarta. Di dalamnya menjelaskan banyaknya fenomena yang sering terjadi di masyarakat di mana berbagai macam kejahatan seperti korupsi, pencurian, pertambangan liar, dan yang lainnya berasal dari kufur kepada segala nikmat dari Allah SWT kepadanya. Bentuk dari kufur nikmat itu sendiri seperti mengingkari nikmat iman, kesehatan, pendamping hidup, rezki, sandang pangan, dan yang lainnya, hal ini terjadi karena manusia tidak luput serta lupa dengan nikmat yang telah dikasih, sebab itu Allah SWT memasukkan kisah Qarun dan kau Bani Israil kedalam ayat Al-Qur'an sebagai pengingat terhadap renungan akan siksaan yang pendih apabila melakukan perbuatan yang sama dengan kaum terdahulu. Kufur nikmat ini terjadi disebabkan karena faktor kurang mengerti dan paham dengan ajaran Islam, lalai terhadap nikmat, kondisi lingkungan, dan cara memandang dunia secara berlebihan. Karena itulah Rasulullah SAW memberikan pedoman dan ajaran kepada seluruh manusia untuk dapat mensyukuri nikmat dari Allah SWT, yaitu dengan tidak mengeluh dengan keadaan diri sendiri dan menjauhi membanding-bandinkan dengan orang lain sehingga dapat terhindar dari sikap tidak terima Qadla' dan Qadar-Nya. Selalu bersyukur baik secara lisan, hati, dan perbuatan, dan memanfaatkan segala nikmat yang didapatkannya dengan baik.⁹ Skripsi ini berbeda dengan penelitian yang akan dilakukan oleh penulis yaitu Konsep *Tahadduś Bi Ni'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur'an (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*) karena penelitian ini fokus terhadap

⁹ Mochamad Aminuddin, *Skripsi Kufur Nikmat dalam Al-Qur'an (Tafsir Tematik)*, (Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga, 2016).

- mengetahui perbedaan antara konsep *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur yang ada di dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*.
2. Skripsi yang berjudul “Fenomena *Flexing* di Media Sosial Perspektif Al-Qur'an (Studi Analisis Qs. Al-Baqarah/2: 264), Nurmadina, Mahasiswa program studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin Adab dan Dakwah, Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri Majene. Skripsi ini menjelaskan bahwa kehadiran media sosial memiliki banyak dampak yang terjadi dilingkungan masyarakat, salah satunya perilaku *flexing* menjadi lebih banyak terjadi. *Flexing* (pamer) memiliki banyak dampak yang ditimbulkan bagi yang melakukan dan yang melihatnya, seperti munculnya sifat individualis dengan menghabiskan hartanya untuk diri sendiri secara berlebih. Dalam kehidupan masyarakat hal ini dapat menimbulkan sifat iri hati, rasa dengki, dan menyiksa orang lain yang keadaan ekonominya lebih rendah. Perilaku ini dapat menyebabkan tindak kejahatan semakin banyak karena memiliki keinginan untuk meniru orang yang dilihatnya memiliki banyak kelebihan. Karena itulah diperlukan pemahaman terhadap fenomena *flexing* yang ada di dalam Al-Qur'an, dalam kandungan dari Qs. Al-baqarah/2: 264 menjelaskan bahwa *flexing* pada hakikatnya adalah *riya'*, keduanya sama dalam hal pengucapan, penampilan, dan perbuatan. Akan tetapi dari segi motivasi memiliki perbedaan, motivasi yang condong ke arah *riya'* seperti melakukan sesuatu untuk mendapat popularitas dan pengakuan dari orang lain, sedangkan motivasi yang bukan *riya'* seperti rencana marketing serta melancarkan kejahatan. Perilaku *riya'* tetapi bukan *flexing* seperti *riya'* melewati orang ataupun teman yang sedang berkunjung, akibat yang timbul dari melakukan *flexing* adalah menjadi, syirik, kufur, sombong, dengki, dan cinta harta. Sehingga ia tidak akan mendapat pahala sebab melakukannya dengan tidak diniati karena Allah SWT melainkan mengharap pujian dari orang lain, karena itulah seseorang harus memiliki pemahaman yang baik sesuai dengan ajaran Islam agar tidak

terjerumus melakukan hal buruk.¹⁰ Skripsi ini berbeda dengan penelitian yang akan dilakukan oleh penulis yaitu Konsep *Tahadduś Bi Ni‘mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur’ān (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*) karena penelitian ini fokus terhadap mengetahui perbedaan antara konsep *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur yang ada di dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*.

3. Skripsi yang berjudul “Balasan Orang yang Sombong Karena Ilmu (Kajian Tafsir Tahlili Terhadap Qs Al-Qasas/28: 78), Mawaddah, Mahasiswa program studi Ilmu Al-Qur’ān dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin Filsafat dan Politik, Universitas Islam Negeri Alauddin Makassar. Skripsi ini menjelaskan perilaku sompong terhadap yang terdapat di dalam Qs. Al-Qasas (28) ayat 78, di mana dalam ayat tersebut menceritakan kisah qarun yang dilimpahkan Allah SWT atas nikmat kekayaan miliknya, akan tetapi hal tersebut membuatnya menjadi sompong dan menganggap semua yang telah didapatkan berkat ilmu yang dimilikinya, ia tidak mengakui bahwa segala kekayaan, kemampuan, dan kekuatan miliknya dari Allah SWT, diakhir ayat menerangkan Allah SWT telah membinasakan seluruh manusia terdahulu pemiliki banyak harta dan kekuatan yang besar. Hakikat sompong karena memiliki ilmu merupakan nikmat seseorang yang memiliki banyak ilmu sampai hal tersebut membuatnya sompong, terlalu bangga terhadap ilmunya sehingga membuatnya menjadi egois, menganggap remeh orang lain yang tidak memiliki banyak ilmu, menganggap dirinya lebih berpengaruh, dan menganggap ilmu miliknya berasal dari kerja kerasnya sendiri bukan berasal dari-Nya. Ketika perilaku sompong terus dilakukan maka akan terwujud sikap pamer, lupa diri, dan tidak menerima nasehat dari orang lain. Mencari ilmu dengan tujuan untuk membanggakan diri dirinya sendiri hal itu

¹⁰ Nurmadina, *Skripsi Fenomena Flexing di Media Sosial Perspektif Al-Qur’ān (Studi Analisis Qs. Al-Baqarah/2: 264)*, (Majene: Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri Majene, 2023).

tidak akan membuatnya menjadi lebih dekat dengan Allah SWT akan tetapi hal tersebut malah akan membinasakan diri dan akan mendapat balasan buruk, di antara dibenci oleh Allah SWT serta dibenci Nabi Muhammad SAW, dijauhi semua orang, mendapat kehinaan dan tempat yang paling buruk, dan hatinya tertutup dalam menerima kebenaran. Sehingga dari hal ini manusia perlu introspeksi diri dan merasa khawatir dengan perilaku sombang, karena sompong dapat masuk diberbagai kalangan dari orang miskin sampai orang kaya, dalam mencegah terjadinya perilaku tersebut perlunya peranan dari segala pihak untuk selalu mengajarkan dan membina semua manusia sehingga terhindar dari siksaan yang pendih dari Allah SWT.¹¹ Skripsi ini berbeda dengan penelitian yang akan dilakukan oleh penulis yaitu Konsep *Tahadduś Bi Ni'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur'an (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*) karena penelitian ini fokus terhadap mengetahui perbedaan antara konsep *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur yang ada di dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*.

4. Skripsi yang berjudul "Perilaku Manusia Atas Nikmat Allah Dan Ketiadaannya Dalam Al-Qur'an", Khulaimah Musyfiqah, Mahasiswa program studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin, Universitas Negeri Islam Syarif Hidayatullah Jakarta. Di dalam menerangkan semua hal yang ada di bumi dan langit merupakan ciptaan Tuhan untuk Manusia, Keistimewaan inilah diberikan karena manusia merupakan makhluk paling baik agar menjadi khalifah, tetapi sebagianya memiliki sifat buruk terhadap nikmat yang diberikan kepadanya. Pengertian nikmat itu sendiri adalah sesuatu yang dapat membuat orang bahagia dan senang baik berupa kemewahan, jabatan, harta, kesehatan, dan yang lainnya kepada manusia. Dalam hal ini ada banyak respon dari manusia atas nikmat yang telah diberikan

¹¹ Mawaddah, *Skripsi Balasan Orang yang Sombong Karena Ilmu (Kajian Tafsir Tahlili Terhadap Qs Al-Qasas/28: 78)*, (Makassar: Universitas Islam Negeri Alauddin, 2019)

kepadanya, di antaranya yaitu menjadi kikir (Qs. Al-Ma'arij ayat 20-21), berpaling dan juga sompong (Qs. Al-Isra ayat 83), berdoa hanya pada saat dalam keadaan membutuhkan pertolongan dari musibah yang dialami dan setelah melewatinya maka doanya berhenti (Qs. Al-Rum ayat 33), berkeluh kesah terhadap keadaan (Qs. Al-Ma'arij ayat 20-21), dan putus asa (Qs. Hud). Semua ayat itu terdapat perilaku orang kufur atas nikmat dan kebingungan jiwanya antara kekufuran dan keimanan. Agar dapat terhindar dari perbuatan yang buruk ini, seseorang harus mengetahui hakikat dari segala nikmat, mengerti ayat yang menjelaskan kepribadian orang terhadap nikmat Allah SWT, mengetahui konteks dari ayat tersebut, munasabah ayat, asbabun nuzul, dan mengetahui petunjuk yang ada di dalam Al-Qur'an.¹² Skripsi ini berbeda dengan penelitian yang akan dilakukan oleh penulis yaitu Konsep *Tahadduś Bi Ni'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur'an (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*) karena penelitian ini fokus terhadap mengetahui perbedaan antara konsep *tahadduś bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur yang ada di dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*.

5. Skripsi yang berjudul “Sombong dalam Al-Qur'an Menurut Al-Maragi”, Taufikurrahman, Mahasiswa program studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin dan Pemikiran Islam, Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga Yogyakarta. Di dalamnya menjelaskan perilaku sompong yang ada di dalam Al-Qur'an melalui kitab tafsir *Al-Maragi* ditulis Ahmad Mustafa Al-Maragi serta dengan metode dan karakteristik penafsiran terhadap ayat Al-Qur'an yang membahas sompong. Menurutnya sompong adalah hal yang ditujukan terhadap hati, sebab hatinya lah yang sompong, anggota badan yang lain cuman menuruti keinginan dari hatinya sendiri. Sombong merupakan perilaku penolakan terhadap kebenaran dan menganggap orang lain lebih rendah

¹² Khulaimah Musyfiqah, *Skripsi Perilaku Manusia Atas Nikmat Allah Dan Ketiadaannya Dalam Al-Qur'an*, (Jakarta: Universitas Negeri Islam Syarif Hidayatullah, 2018)

darinya dengan mengungkapkan derajat tinggi daripada yang lain, sompong dapat dikategorikan menjadi tiga hal, yaitu sompong terhadap Allah SWT, Nabi Muhammad SAW dan kebenarannya, serta sompong kepada semua manusia. Unsur yang bisa memunculkan perilaku sompong ada banyak baik dari segi dunia dan agama, di antaranya yaitu disebabkan oleh kekuasaan, kekayaan, keturunan, kekuatan, keluarga, memiliki pengikut yang banyak, kecantikan, amal saleh, ibadah, dan ilmu. Apabila seseorang melakukan kesombongan maka akan disiksa dengan pedih, menyebabkan dirinya menjadi merasa lebih tinggi kedudukannya sehingga meremehkan yang lainnya, menolak serta mengingkari segala bentuk kebenaran yang ada. Dari hal inilah manusia harus selalu mempelajari dan mengkaji dengan baik dan memperhatikan perilaku yang selalu dilakukan di setiap harinya, agar dapat terhindar dari kesombongan dan menjadi lebih fokus untuk mendekatkan diri kepada Tuhan dengan cara meningkatkan ibadah dan meningkat pemahaman tentang agama. Karena sompong merupakan perbuatan yang bertentangan dengan agama sehingga yang melakukannya akan mendapat dosa dan dapat merusak hubungan antara manusia di lingkungan sosial.¹³ Skripsi ini berbeda dengan penelitian yang akan dilakukan oleh penulis yaitu Konsep *Tahadduś Bi Ni‘mah Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur’ān* (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*) karena penelitian ini fokus terhadap mengetahui perbedaan antara konsep *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur yang ada di dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*.

¹³ Taufikurrahman, *Skripsi Sombong dalam Al-Qur’ān Menurut Al-Maragi*, (Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga, 2017).

E. Metode Penulisan

Dalam merancang sebuah penelitian dibutuhkan metode yang bekerja secara bersistem dan juga mempermudah dalam pelaksanaannya. Metode merupakan salah satu cara yang digunakan dengan teratur serta berpikir baik memperoleh maksud serta sebagai sarana yang digunakan untuk mencapai tujuan tertentu.¹⁴ Mengenai metode ada hal-hal yang perlu diperhatikan pada saat penelitian antara lain:

1. Pendekatan dan Jenis Penelitian

Pendekatan kualitatif merupakan pendekatan yang digunakan pada karya ilmiah ini, yaitu peneliti yang memakai data berbentuk skema, gambar, kalimat dan data yang proses nya diawali dengan menyusun aturan berpikir dan dugaan (hipotesis) dasar yang dipakai dalam penelitian. Kemudian selanjutnya akan diterapkan dengan cara yang sistematis pada saat mengolah serta mengumpulkan data, hal tersebut dilakukan agar bisa memberikan argumentasi dan penjelasan. Dalam penelitian ini segala informasi yang didapat harus obyektif dalam mengolah nya serta tidak terpengaruh dengan pendapat peneliti.

Karya ilmiah ini menggunakan jenis penelitian perpustakaan, yaitu kajian ilmiah dalam penelitiannya mengambil informasi dan data yang asalnya dalam bentuk material dan dapat ditemukan pada lingkup perpustakaan antara lain yaitu majalah, catatan, buku, sejarah, dokumen, dan sebagainya.¹⁵

2. Sumber Data

Dalam melakukan penelitian, sumber data merupakan poin penting di mana suatu data bisa diperoleh. Adapun Menurut sifatnya sumber data dikumpul dalam 2 bagian:

¹⁴ Hujair AH. Sanaky, “Metode Tafsir (Perkembangan Metode Tafsir Mengikuti Warna Atau Corak Mufasirin)”, Universitas Islam Indonesia Yogyakarta, *Al-Mawarid Edisi XVIII*, 2008, h. 266.

¹⁵ Jani Arni, S.Th.l, M.Ag, *Metode Penelitian Tafsir*, (Pekanbaru: Pusaka Riau, 2013), h. 11-12.

a. Sumber data Primer

Sumber data primer merupakan data yang dapat dijadikan rujukan yang utama pada saat melakukan penelitian, sumber data primer pada penelitian menggunakan: kitab tafsir *Al-Azhār* karya Abdulmalik Abdulkarim Amrullah serta kitab tafsir *Al-Munīr* karya Wahbah Zuhaili.

b. Sumber data sekunder

Sumber data sekunder merupakan data pelengkap lainnya yaitu seperti jurnal, buku, skripsi, tesis, ataupun sumber lainnya yang digunakan untuk referensi pendukung dari sumber data primer.

3. Pengumpulan Data

Dalam pengumpulan data peneliti menggunakan jenis studi dokumen. Pengertian dari studi dokumen adalah catatan peristiwa yang sudah berlalu. Dokumen bisa berbentuk tulisan, gambar, atau karya-karya monumental dari seseorang. Dokumen yang berbentuk tulisan misalnya catatan harian, sejarah kehidupan. (*life histories*), biografi, peraturan, kebijakan. Dokumen yang berbentuk gambar, misalnya foto, gambar hidup, sketsa dan lain-lain. Dokumen yang berbentuk karya misalnya karya seni, yang dapat berupa gambar, patung, film, dan lain-lain.¹⁶ Dalam penelitian ini penulis mengumpulkan catatan terdahulu, yaitu berupa dokumen karya tulis seseorang, dokumen biografi, dan dokumen yang berbentuk sejarah kehidupan.

4. Analisis Data

Analisis data merupakan salah satu cara dalam mencari serta menyusun data bertujuan untuk menemukan informasi yang dapat digunakan sebagai penelitian yang disusun secara sistematis terkait dengan kajian yang diteliti.

¹⁶ Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, dan R&D*, (Bandung: Alfabeta, 2013), h. 240.

Penelitian ini menggunakan analisis deskriptif, yaitu metode yang digunakan untuk menggambarkan dan mengkaji data yang berkaitan dengan tema apa yang sedang diteliti yang dilakukan secara sistematis atau bisa dikatakan sebagai teknik deskriptif. Dalam penelitian ini penulis memaparkan seperti apa penafsir ayat Al-Qur'an dalam membahas tentang *tahadduś bi ni 'mah* sebagai ekspresi syukur menurut Abdulmalik Abdulkarim Amrullah (*Tafsir Al-Azhār*) dan Wahbah Zuhayli (*Tafsir Al-Munīr*), dan memahami apa saja perbedaan dua kitab tafsir tersebut. Langkah penelitiannya antara lain:

- a. Menentukan pemikiran mufasir yang dikaji. Penulis mengambil mufasir Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili karena keduanya mempunyai popularitas serta suatu hal unik yang berbeda dengan pemikiran mufasir lainnya terkait dalam pembahasan *tahadduś bi ni 'mah* sebagai ekspresi syukur, dalam hal ini penulis mengumpulkan berbagai sumber data kepustakaan.
- b. Memutuskan objek formal kajian yang akan dijelaskan secara jelas serta akurat, yaitu *tahadduś bi ni 'mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11.
- c. Mengumpulkan berbagai macam data yang memiliki pembahasan terkait objek kajian serta pemikiran yang akan diteliti, yaitu tafsir *Al-Azhār* dan tafsir *Al-Munīr*.
- d. Melakukan identifikasi terkait struktur penelitian, seperti latar belakang tokoh, asumsi dasar, dan lainnya.
- e. Membuat kesimpulan dan jawaban dari masalah yang akan ditemukan.

F. Sistematika Penulisan

Bab I Penelitian dengan judul “Konsep *Tahadduś Bi Ni 'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Perspektif Al-Qur'an (Studi Komparatif Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr*)”, menjelaskan latar belakang masalah kenapa peneliti memutuskan mengambil judul seperti diatas, kemudian

menjelaskan rumusan masalah, tujuan serta manfaat yang bisa didapatkan dari melakukan penelitian, menjelaskan tinjauan pustaka yang bertujuan agar penelitian ini terbebas dari unsur plagiat dari penelitian yang sudah ada, menggunakan metodologi penulisan sebagai acuan dalam melakukan penulisan, dan memaparkan sistematika penulisan skripsi.

Bab II berisi tentang landasan teori yang terdapat sub bagian yaitu memaparkan tentang pengertian *tahadduś bi ni‘mah*, *tahadduś bi ni‘mah* dan keterkaitan dengan konsep syukur, keterkaitan dengan konsep *riya*', ayat *tahadduś bi ni‘mah*, indikator, *tahadduś bi ni‘mah* menurut para mufasir, dan tafsir *muqāran*.

Bab III berisi tentang penyajian data yang memiliki sub bab yaitu memaparkan riwayat hidup Buya Hamka seperti karya-karyanya, biografi hidup, pendidikannya, memaparkan kitab tafsir *Al-Azhār*, memaparkan riwayat hidup Wahbah Zuhayli beserta karya-karyanya, biografi hidup, pendidikan, memaparkan kitab Tafsir *Al-Munīr*, dan memaparkan penafsirannya tentang *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur.

Bab IV berisikan analisis data yang memaparkan penafsiran ayat Al-Qur'an terkait *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11 Menurut Buya Hamka pada Tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili pada Tafsir *Al-Munīr*, setelah itu mengetahui perbedaan dalam menafsirkan antara Tafsir *Al-Azhār* serta Tafsir *Al-Munīr* terkait *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11.

Bab V penutup berisikan kesimpulan terhadap pembahasan yang sudah di jelaskan dan juga jawaban dari rumusan masalah, dan saran peneliti agar dapat mengkajinya lebih dalam.

BAB II

GAMBARAN UMUM TENTANG *TAHADDUŞ BI NI‘MAH*

A. Definisi *Tahadduś Bi Ni‘mah*

Dalam segi bahasa pengertian *tahadduś bi ni‘mah* merupakan gabungan 2 kata, yaitu (حَدّثٌ) (نِعْمَةٌ) serta (حَدّثٌ) (نِعْمَةٌ). Kata (حَدّثٌ) yang memiliki arti pembicaraan atau percakapan. Menurut ulama yang dimaksud pembicaraan adalah mengungkapkan rasa syukur terhadap nikmat yang ia dapatkan. Arti dari syukur itu dipahami dari perintah yang terdapat di dalam ayat terakhir Qs. *Ad-duḥā*. Sehingga ketika seseorang menyebutkan nikmat yang ia dapatkan dari tuhan disertai dengan perasaan puas dan selalu menghindar dari rasa *riya’* merupakan perwujudan bersyukur kepada Tuhan. Sedangkan kata (نِعْمَةٌ) nikmat, biasanya digunakan untuk menggambarkan kelembutan dan kehalusan. Kata ini biasanya berbentuk *an-nā‘imah* (النَّاعِمَةُ) berarti “*taman yang penuh bunga*” serta *nu‘āmah* (نعمَة) berarti “*burung unta dengan bulunya yang halus*”, bisa juga berarti “*kesenangan, kegembiraan, dan tempat bertenang*”.

Dari keterangan ini dapat disimpulkan nikmat merupakan suatu hal yang memberikan kelembutan, kegembiraan serta kesenangan. Para ulama menafsirkan arti dari kata nikmat di akhir Qs. *Ad-duḥā* adalah sebagai anugerah yang diberikan kepada Nabi Muhammad dari Allah baik dari segi rohani maupun material. Seperti nikmat yang diterangkan sebelumnya yaitu pada ayat ke 6 sampai ke 8.¹⁷ *Tahadduś bi ni‘mah* merupakan konsep di dalam agama Islam, di mana sebagai bentuk dari rasa bersyukur atas semua kenikmatan dari Allah SWT, yaitu dengan melakukan berbagai macam kegiatan spiritual seperti memperbanyak berzikir kepada-Nya, dan menunjukkan nikmat yang didapatkannya kepada orang lain sebagai bentuk dari rasa syukur. Dalam pelaksanaannya *tahadduś bi ni‘mah* tidak harus

¹⁷ M. Quraish shihab, *Tafsir Al-Misbah*, (Jakarta: Lentera Hati, 2002), h. 345.

selalu menceritakannya kepada orang lain, bisa juga ditunjukkan melalui perilaku yang dilakukan dan berharap hal tersebut bisa menjadi motivasi bagi yang melihatnya agar melakukan kebaikan juga kepada seluruh manusia.¹⁸

B. *Tahadduś Bi Ni‘mah* dan Keterkaitan dengan Konsep Syukur

Syukur menurut bahasa berasal dari kata *asy-syukru* (الشُّكْر) atau *ash-syukūr* (الشُّكُور), *ash-syukūr* adalah bentuk dari isim mashdar yang asal katanya berasal dari (شَكِّرَ و شُكُورَ), kata-kata tersebut madahnya (شَكَّرَ) yang memiliki arti mengungkapkan rasa terima kasih. Di dalam KBBI syukur memiliki arti yaitu berterima kasih kepada Allah SWT atau beruntung dengan menyatakan senang, lega, dan yang lainnya.¹⁹ Menurut *syara‘* syukur adalah bentuk pengakuan dari seseorang karena diberikan nikmat dari Tuhan sehingga ia menunjukkannya dengan bersikap secara tunduk (patuh) kepada-Nya serta menggunakan nikmat yang telah didapatkannya untuk menjadi lebih dekat dengan Tuhan. Syukur juga bisa diartikan sebagai ungkap pujian kepada tuhan, dengan mengakuinya dari dalam hati nikmat yang diberikan Tuhan. Sehingga hal tersebut mendorongnya untuk selalu ingin melakukan perbuatan baik kepada semua makhluk. Mengungkapkannya dengan lisan yaitu dengan memuji Allah SWT seperti mengucapkan tahmid (*alhamdulillāh*), dan menggunakannya nikmat tersebut dengan segala hal yang Tuhan kehendaki.²⁰

Ada begitu banyak nikmat dari Tuhan diberikan kepada semua manusia, sampai ada nikmat yang telah didapatkan tetapi ia tidak menyadari bahwa itu merupakan hal yang telah diperolehnya. Nikmat tidak sebatas hanya harta benda seperti uang, kendaraan, rumah, makanan, perhiasan, dan yang

¹⁸ Muflikhatul Ummah, dkk, “Tahadduth bi Al-Ni‘mah dan Relevansinya Terhadap Etika Bermedia Sosial dalam Al-Qur'an (Analisis Tafsir Maqashidi)”, *Relinesia: Jurnal Kajian Agama dan Multikulturalisme Indonesia*, (Vol. 2, No. 1, 2023), h. 7-8.

¹⁹ Desri Ari Enghariano, “Syukur dalam Perspektif al-Qur'an”, *Jurnal El-Qanuny* (Vol. 5, No. 2, 2018). h. 271.

²⁰ Syafi'ie el-Bantanie, *Dahsyatnya Syukur*, (Jakarta: QultumMedia, 2009), h. 1-4.

lainnya. Akan tetapi nikmat juga menyangkut dengan kesehatan tubuh dan kesehatan jiwa, dan kenikmat paling besar dari Tuhan dan hanya beberapa orang saja yang menerimanya adalah nikmat hidayah Islam dan keimanan. Semua orang telah diberi kesempatan untuk merasakan nikmat iman, akan tetapi hal tersebut tidak semuanya diterima oleh manusia, ada orang yang beriman dan ada juga yang menolaknya serta memilih untuk bangga terhadap kekufuran yang telah mereka lakukan. Bagi yang menerima nikmat keimanan maka akan mendapatkan nikmat yang lainnya, seperti mereka akan dikenalkan dengan pedoman hidup didunia dan diakhirat yaitu Al-Qur'an serta Sunah.

Sehingga bagi yang selalu teguh terhadap dua hal tersebut maka ia tidak dapat kebingungan dan tersesat didunia maupun diakhirat nantinya. Di setiap napas yang telah dihirup kemudian dihempas, mendengarkan berbagai macam suara dengan telinga, mulut yang bisa merasakan banyaknya rasa dari makanan yang dimakan, mata yang dapat melihat berbagai macam jenis warna dan bentuk, dan semua yang ada di dalam diri seseorang adalah nikmat dari Tuhan. Siapapun yang sadar terhadap banyaknya kenikmatan yang telah diberikan, maka ia akan mencari cara agar dirinya menjadi lebih dekat dengan tuhan dan menunjukkan sikap yang lebih baik kepada-Nya. Dan hal yang paling patut dilakukan adalah memanfaatkannya dengan baik dan mensyukuri berbagai nikmat yang didapat. Mengungkapkan rasa syukur harus dilakukan oleh seorang muslim sebagai bentuk kehambaannya, Allah SWT juga menjanjikan sesuatu bagi yang melakukannya. Seperti di dalam Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7 yang berbunyi “*Dan (ingatlah) ketika Tuhanmu memaklumkan, Sesungguhnya jika kamu bersyukur, niscaya Aku akan menambah (nikmat) kepadamu, tetapi jika kamu mengingkari (nikmat-Ku), maka pasti azab-Ku sangat berat*”.

Dari hal tersebut dapat disimpulkan ketika seseorang pandai dan rajin bersyukur, maka Tuhan akan melebihkan nikmatnya.²¹ Syukur adalah

²¹ Mega Prahesti, dkk, “Mengimplementasikan tahadduts bi al-ni'mah dalam nilai-nilai syukur yang terkandung dalam ayat 11 surat Ad-Duha dengan menekankan pentingnya mengakui,

bentuk *tahadduś bi ni'mah*, karena pada saat melakukannya ia akan selalu mengungkapkan perbuatan baiknya dan berharap agar perbuatannya ditiru orang lain ke jalan yang lebih baik sesuai dengan syari'at Allah SWT. Seseorang yang melakukan *tahadduś bi ni'mah* akan selalu melakukan perbuatannya sama seperti ketika ia bersyukur, karena hal tersebut merupakan bentuk dari ekspresi terhadap nikmat yang ia dapatkan dengan cara yang baik dan kemudian diungkapnya secara terang-terangan. Syukur juga memiliki sifat rida, yaitu selalu merasa sukarela atas segala nikmat yang telah didapatnya kemudian digunakan sebagai sarana untuk lebih dekat dengan Tuhan dengan cara melakukan kebaikan.²² Sehingga hal tersebut menjelaskan keterkaitannya dengan *tahadduś bi ni'mah*. Karena setiap menyampaikan kenikmatan yang didapatnya kepada orang lain, ia akan bersyukur dan mengharapkan agar kenikmatan yang diperoleh dapat membantu dan memotivasi orang lain agar dapat menjadi lebih dekat lagi kepada Allah SWT.

C. *Tahadduś Bi Ni'mah* dan Keterkaitan dengan Konsep *Riya'*

Riya' dalam bahasa arab (رِيَاءٌ) “ria'a” berasal dari kata (رأى) yang berarti melihat. Kata *ria'a* ini berasal dari wazan *fī 'āl* (فِي عَالَةٍ) yang memiliki arti yakni melakukan perbuatan agar dilihat oleh orang lain. Di dalam lisan arab kata ini dimaknai dengan melakukan suatu perbuatan secara berlebihan agar dapat dilihat oleh orang lain sehingga ia mendapat perhatian serta pujiwan.²³ Sedangkan secara istilah *riya'* didefinisikan sebagai perbuatan yang dilakukan seseorang yang tidak sesuai antara perbuatan dan hatinya, yakni berpura-pura khusyuk dalam menjalani kegiatannya. Sehingga hal

menghargai, dan memanfaatkan nikmat Allah sebaik-baiknya”, *Schoulid: Indonesian Journal of School Counseling*, (Vol. 9, No. 1, 2024), h. 204-205.

²² Ahmad Rusdi, “Syukur dalam Psikologi Islam dan Konstruksi Alat Ukurnya”, *Jurnal Ilmiah Penelitian Psikologi: Kajian Empiris & Non-Empiris*, (Vol. 2, No. 2, November 2016), h. 42.

²³ Eko Zulfikar, “Interpretasi Makna Riya dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Perilaku Riya dalam Kehidupan Sehari-hari”, *Al-Bayan: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Tafsir*, (Vol. 3, No. 2, Desember 2018), h. 144.

tersebut membuat orang lain meyakini bahwa dia merupakan pribadi yang sangat rajin dan kuat dalam beribadah.

Akan tetapi dalam kenyataannya ia melakukan amal perbuatan baik tersebut hanya untuk tujuan yang sifatnya duniawi, seperti agar mendapatkan pujiwan, dipandang tinggi, dan dihormati. Perbuatan ini dapat merusak amal saleh seperti halnya kayu yang terbakar oleh api, karena perbuatan ini dilakukan dengan niatan yang tidak baik seperti mengharapkan pujiwan kepada manusia bukan karena niat mendekat dengan Tuhan. Perbuatan ini bukanlah ibadah yang sesungguhnya karena melakukannya bukan karena-Nya, dan dapat menghapus amalan dan pahala ibadah yang dikerjakan oleh dirinya sendiri. Perbuatan ini sulit diketahui dan sampai mustahil dikenali orang lain, bahkan seseorang yang melakukannya juga terkadang tidak menyadari dirinya sendiri bahwa ia sedang melakukan perbuatan *riya*', sehingga membuat perbuatan tersebut menjadi abstrak dan tidak mudah dikenali.²⁴ *Riya*' dapat muncul dari berbagai macam kegiatan yang dilakukan seseorang, di antaranya yaitu dalam beribadah, ia akan memperlihatkan kegiatan beribadah secara khusuk di tepat yang orang lain bisa melihatnya, hal tersebut dilakukan karena ia berharap mendapatkan pujiwan.

Di dalam kegiatan muamalah juga ia lakukan dengan tekun dan juga rajin sehingga orang lain memandangnya sebagai seseorang yang sangat bersemangat dalam mengerjakan tugasnya. Tetapi kenyataannya berbanding terbalik dengan perbuatannya, ia akan melakukan jika ada orang lain yang melihat akan tetapi akan berhenti jika sudah tidak ada lagi yang melihatnya. Di dalam bersedekah juga ia akan memberikan bantuan kepada orang lain akan tetapi hal tersebut tidak dilandasi dengan keikhlasannya, melainkan ia berharap agar perbuatannya tersebut dilihat dan dipuji orang lain sehingga mendapatkan julukan orang yang dermawan. Dan di dalam berpakaian ia akan menonjolkan bagaimana dirinya sendiri memakai

²⁴ Irhamni, "Riya dan Cara Penanggulangannya Menurut Pendidikan Islam", *Jurnal Mimbar Akademika: Media Ilmu Pengetahuan dan Pendidikan*, (Vol. 2, No 2, 2017), h. 2-3.

pakaian yang mewah dan menggunakan banyak perhiasan secara berlebihan, hal ini dilakukan agar orang lain menganggap dirinya kaya dan memiliki wibawa yang besar sehingga ia dapat dengan mudah mengintimidasi orang lain yang tidak disukainya.²⁵ Dari penjelasan diatas bahwa *riya'* suatu bentuk perilaku yang mirip dengan *tahadduś bi ni'mah*, hanya saja yang berbeda dari keduanya adalah dari segi niatnya.

Tahadduś bi ni'mah biasanya diniatkan oleh seseorang dalam mengungkapkan rasa syukur atas nikmat yang didapatkannya kemudian ia menyebarkan nikmat tersebut kepada semua manusia agar dapat dijadikan sebagai pembelajaran dan motivasi bagi orang lain. Hal ini dilakukan bertujuan untuk mendorong manusia agar melakukan hal baik dengan cara meniru dan mengamalkan perilaku *tahadduś bi ni'mah*. Sehingga mereka dapat bersyukur dan menjadi lebih dekat dengan Allah SWT. Sedangkan *riya'* merupakan bentuk *tahadduś bi ni'mah* yang menyimpang, yakni melakukan berbagai macam hal baik hanya pada saat ada orang lain yang dapat melihatnya dan berharap mendapatkan pujian dan mendapat julukan orang yang ahli agama. Tetapi kenyataannya ia hanya mengejar hal yang bersifat duniawi saja dan amalan yang telah dilakukannya akan sia-sia seperti kayu yang terbakar oleh api yang panas, perilaku ini dibenci oleh Allah SWT dan yang melakukannya tidak akan mendapatkan pahala sedikitpun.

D. Ayat Al-Qur'an yang Berkaitan dengan *Tahadduś Bi Ni'mah*

Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدَّثْ

²⁵ Muhammad Hasnan Nahar, "Riya dalam Selfie di Media Sosial", *Al Fawatih: Jurnal Kajian Al-Qur'an dan Hadis*, (Vol. 1, No. 2, Desember 2020), h. 51.

Artinya: “Terhadap nikmat Tuhanmu, nyatakanlah (dengan bersyukur).”²⁶

E. Indikator *Tahadduś Bi Ni‘mah*

Tahadduś bi ni‘mah adalah sebuah bentuk dari pengekspresian terima kasih seseorang atas nikmat yang telah didapatkannya, sehingga hal ini dilihat dari berbagai macam aspek, di antaranya :

1. Bersyukur

Rasa syukur merupakan sebuah bentuk emosi menyenangkan yang ada di dalam diri seseorang terhadap apa yang telah didapatkannya dan hal tersebut dapat memberi manfaat bagi dirinya sendiri, bentuk emosi ini berasal dari perasaan dirinya sendiri dan biasanya diiringi dengan rasa takjub seperti mengucapkan *alhamdulillāh* (segala puji bagi Allah), berterima kasih serta melakukan perbuatan baik agar lebih dekat dengan-Nya dan mengetahui bahwa segala sesuatu berasal dari Allah SWT, dan menghargai apapun yang telah diberikan kepadanya dengan cara memanfaatkan nikmat yang telah didapatkannya untuk hal yang baik.²⁷

2. Melakukan Perbuatan baik

Tidak hanya menceritakan segala kelebihan yang ada pada dirinya, semua perkataan tersebut harus sesuai dengan apa yang dilakukannya, seperti bersedekah kepada orang lain secara terang-terangan, karena sedekah merupakan bentuk pengakuan dari iman dan sebagai media untuk mewujudkan kepekaan sosial dengan saling membantu antara sesama manusia, menciptakan kepedulian terhadap fakir miskin, jiwa menjadi lebih jernih, dan sebagai pengingat bahwa karunia dan nikmat berasal dari Allah SWT berikan. Sehingga dari hal ini diharapkan agar

²⁶ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, (Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Badan Litbang dan Diklat Kementerian Agama RI, 2019), h. 900.

²⁷ Handrix Chris Haryanto dan Fatchiah E. Kertamuda, “Syukur Sebagai Sebuah Pemaknaan”, *InSight*, (Vol. 18, No. 2, Agustus 2016), h. 110-111.

ditiru dan dapat memotivasi orang lain, karena bersedekah merupakan suatu hal yang berakhlak mulia.²⁸

3. Beribadah dengan niat yang baik

Melakukan berbagai macam kegiatan beribadah yang rajin dan menunjukkannya ke tepat umum dan juga menyampaikan hal tersebut secara lisan, hal ini dilakukan dengan diiringi niat yang baik dan berharap agar amalan tersebut dapat menginspirasi orang lain, sehingga menjadi lebih bersemangat dalam menjalankan ibadah. Menunjukkan nikmat yang telah didapatkannya kepada orang lain dapat dikatakan *tahaddus bi ni‘mah* jika niatnya dilakukan berharap untuk mendapatkan rida dari Allah SWT dan juga agar perbuatannya dapat ditiru oleh orang lain. Jika menunjuk kenikmatan kepada orang lain dan berharap mendapat pujian dan penghargaan dari manusia, maka hal tersebut tidak bisa dikatakan *tahaddus bi ni‘mah*, melainkan hal tersebut merupakan perbuatan *riya’* dan hal ini dibenci oleh Allah SWT.

F. *Tahaddus Bi Ni‘mah* Menurut Para Mufasir

Berikut adalah pandangan *tahaddus bi ni‘mah* pada Al-Qur'an yaitu di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 menurut para ahli tafsir (mufasir) sebagai berikut:

1. Abu Ja'far Muhammad bin Jarir Ath-Thabari (839 - 923)

Pada kitab tafsirnya *Ath-Thabari* yang ditulis olehnya, penafsirannya adalah harus disebut kenikmatan yang telah ada di dalam dirinya, kemudian beliau mengutip para ahli tafsir lainnya, dari Ya'qub bin Ibrahim bercerita: Husyaim berkata padaku dari Abu Bisyr, dari Mujahid, bahwa maksud dari ayat tersebut adalah kenabian, kemudian Ya'qub bercerita lagi: Abu Ulayyah berkata pada kami dari Sa'id bin Iyas Al Jariri, dari Abu Nadhra, berpendapat umat Islam melihat

²⁸ Fifi Nofiaturrahmah, "Penanaman Karakter Dermawan Melalui Sedekah", *Ziswaf: Jurnal Zakat dan Wakaf*, (Vol. 4, No. 2, Desember 2017), h. 315.

bentuk dari mensyukuri segala kenikmat yakni dengan menceritakan (menyebutkannya) kepada orang lain.²⁹

2. Syaikh Imam Al Qurthubi (1214 - 1273)

Pada kitab tafsirnya *Al-Qurthubi* yang ditulis olehnya, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* di dalam Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 adalah menyebarkan segala nikmat dari Tuhan dengan cara memuji dan mensyukurinya, dan membicarakan kenikmatan yang telah diberikan kepadanya. Karena bentuk rasa syukur timbul akibat mempercayai nikmat dari Tuhan. Imam Al Qurthubi mengutip perkataan dari Ibnu Abu Najih meriwayatkan dari mujahid maksud dari ayat tersebut adalah nikmat kenabian serta Al-Qur'an, sebarkan serta sampaikan apa yang telah diutus oleh Tuhanmu. Dalam pembicaraan ini objeknya adalah Rasulullah SAW, dan hukumnya akan tertuju kepada beliau dan semua umat Islam. Dari Hasan bin Ali berpendapat apabila seseorang melakukan suatu perbuatan baik, maka ceritakanlah perbuatan itu kepada teman yang dapat dipercaya.

Amru bin Maimun berpendapat pada saat bertemu teman terdekatnya, hendaklah bercerita kepadanya bahwa tadi malam ia mendapatkan karunia dari Allah SWT berupa shalat. Dari Bakr bin Abdullah bin Muzanni pernah mendengar Rasulullah SAW bersabda apabila seseorang telah mendapatkan nikmat kebaikan akan tetapi hal tersebut tidak berdampak baginya, maka hal itu disebut sebagai yang dimurkai Allah SWT, karena menentang atas segala kenikmatan yang telah diberikan kepadanya. Meriwayatkan Asy-Sya'bi dari An-Nu'man bim Basyir bercerita bahwa Rasulullah SAW bersabda seseorang yang enggan mensyukuri segala nikmat yang kecil, maka dia juga tidak bisa mensyukuri kenikmatan yang besar, seseorang yang enggan berterima kasih terhadap orang lain maka dia tidak akan bisa terima kasih terhadap Tuhannya. Mendapatkan banyak nikmat kemudian hal itu

²⁹ Abu Ja'far Muhammad bin Jarir Ath-Thabari, *Tafsir Ath-thabari (Jami' Al Bayan An Ta'wil Ayi Al-Qur'an)*, Ter. Amir Hamzah, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2009), h. 741-742.

diceritakan kepada semua manusia merupakan bentuk dari rasa syukur, sebaliknya jika menyembunyikan nikmat maka hal itu disebut dengan kufur nikmat. An-Nasa'I meriwayatkan Malik bin Nadhah Al-Jusyami pada suatu saat ia sedang duduk dengan Nabi SAW, beliau melihatnya memakai baju usang, kemudian beliau berkata apakah engkau mempunyai harta, ia menjawab iya Rasulullah SAW, beliau berkata apabila telah diberikan harta dari Allah SWT kepadamu, maka hendaklah Tuhan melihat bekas dari nikmat yang telah diberikan kepadamu.³⁰

3. Syaikh Abu Bakar Jabir Al-Jazairi (1921-2018)

Pada kitab Tafsirnya *Al-Qur'an Al-Aisar* yang ditulis olehnya, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* di dalam Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 maksudnya yaitu bersyukur terhadap nikmat yang diberikan Tuhan, seperti nikmat ilmu, keimanan, wahyu, ihsan, serta *al-furqan* (pembeda), cara bersyukurnya adalah dengan cara mengajarkan, mendakwahkan, dan menyampaikannya. Karena Allah SWT merupakan tuhan yang mencintai manusia apabila bersyukur kepada-Nya. Sehingga kewajiban agar selalu bersyukur kepada Tuhan, yakni dengan menggunakan nikmat sudah diberikan untuk segala hal yang diridai-Nya.³¹

4. Sayyid Quthb (1906 - 1966)

Dalam kitab tafsirnya *Fi Zhilalil Qur'an*, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* adalah sebagai kepedulian sosial, maksudnya Nabi SAW mendapatkan perlindungan dari kebingungan, mendapat petunjuk, dan diberikan kecukupan sebagai anak yatim, Tuhan memberikan arahan kepada beliau serta juga umatnya agar anak yatim selalu dilindungi dan memilih sikap sosial terhadap orang lain yang sedang meminta.

³⁰ Syaikh Imam Al Qurthubi, *Tafsir Al-Qurthubi (Al Jami' Li Ahkaam Al-Qur'an)*, Ter. Dudi Rosyadi dan Faturrahman, (Jakarta: Pustaka Azzam, 2009), h. 501-503.

³¹ Syaikh Abu Bakar Jabir Al-Jazairi, *Tafsir Al-Qur'an Al-Aisar (Aisar at-Tafasir Likalaami al-'Aliyy al-Kabir)*, Ter. Fityan Amaliy dan Edi Suwanto, (Jakarta: Darus Sunnah, 2014), h. 961.

Kemudian menceritakan nikmat serta karunia dari Tuhan kepada orang lain. Maksud dari melindungi anak yatim adalah tidak menghina, membuatnya bersedih hati, dan sewenang-wenang terhadap haknya. Dan bersikap sosial dengan orang yang meminta-minta dengan cara yang lembut, halus, dan memuliakannya. Islam mengatur segala kegiatan yang ada dilingkungan masyarakat dengan keadilan dan kebenaran, serta ketakwaan dan kepedulian dengan sesama manusia, menjaga diri agar tidak keluar dari batasan yang Allah SWT tetapkan, serta membenci segala bentuk pelanggaran yang dilakukan oleh manusia. Menceritakan segala nikmat yang telah didapatkannya baik berupa nikmat keimanan dan petunjuk merupakan bentuk bersyukur kepada Tuhan, serta menyempurnakan syukur itu dengan melakukan berbagai macam kebajikan kepada orang lain, dan membicarakan kenikmatan yang bisa bermanfaat dan mulia bagi sesama manusia.³²

5. M. Quraish Shihab (1944 - Sekarang)

Pada kitab tafsirnya *Al-Mishbah*, penafsiran *tahadduś bi ni‘mah* adalah ketika nikmat yang berasal dari Tuhan di sebut-sebut dengan perasaan puas dan menjauhkannya dari perasaan bangga dan *riya'*. Karena dengan melakukannya maka hal itu merupakan bentuk manifestasi rasa syukur kepada Allah SWT. Banyak mufasir yang memaknai kata *haddiṣ* (حدیث) dengan *perintah menyampaikan secara lisan*, dan memahami makna nikmat dengan pengertian secara khusus, yakni *ajaran agama atau wahyu-wahyu Allah*. Sehingga lumrah apabila agama dan juga petunjuk dari Tuhan merupakan nikmat. Sesuatu yang berkaitan kesenangan, kenyamanan, serta kelebihan tidak memiliki arti apabila tidak disertai dengan nikmat agama.

Segala kesulitan, hal berat dan masalah besar tidak akan berarti apa-apa dan terasa ringan apabila ia mendapatkan nikmat agama. Ada tiga

³² Sayyid Quthb, *Tafsir Fi Zhilalil Qur'an dibawah Naungan Al-Qur'an (Fi Zhilalil Qur'an)*, Ter. As'ad Yasin, Abdul Aziz Salim Basyarahil, (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 167.

hal yang diberikan oleh Tuhan kepada Rasulullah SAW sebelum menjadi utusan-Nya, yaitu nikmat perlindungan pada saat beliau masih anak yatim, memperoleh rasa puas dan berkecukupan, dan mendapatkan petunjuk pada saat beliau sedang kebingungan. Anugerah petunjuk yang telah beliau dapatkan untuk menyelesaikan kebingungan inilah yang mengantarkannya kepada Tuhan, sehingga hal tersebut harus disampaikan kepada orang lain. Dari hal inilah perintah Allah SWT yang terkandung di dalam surah tersebut sebagai petunjuk bagaimana sikap ketika menghadapi anak yatim dan orang yang membutuhkan. Hal tersebut seakan-akan Rasulullah SAW diperintahkan oleh-Nya untuk membantu orang lemah sebagai inti dari risalah yang telah beliau dapatkan, serta menyampaikan hal tersebut kepada semua manusia.³³

6. Ahmad Mustafa Al-Maragi (1883 - 1952)

Pada kitab tafsirnya *Al-Maragi*, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 maksudnya adalah bermurah hati dengan cara memberikan harta dan kelebihan nikmat kepada fakir miskin serta orang yang lebih membutuhkan. Maksud ayat ini bukanlah membicarakan dan berbincang tentang harta kekayaan yang dimilikinya karena hal tersebut bukanlah perbuatan yang terpuji, kebiasaan bagi orang yang bakhil adalah selalu menyembunyikan hartanya dan menjadikan harta tersebut digunakan dirinya sendiri sebagai pelindung dan tidak memiliki niat untuk membagikan serta menginfakkan hartanya kepada orang lain yang membutuhkan, mereka akan selalu merasa kekurangan. Berbeda dengan orang yang dermawan yang selalu menampakkan nikmat dengan menginfakkan harta miliknya kepada orang lain, hal tersebut ia lakukan sebagai bentuk syukur kepada Tuhan Nabi Muhammad SAW juga suka memberi kepada orang yang membutuhkan sampai-sampai mendapat julukan

³³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur'an*, (Tangerang: Pt. Lentera Hati, 2016), h. 398-402.

yang sangat banyak memberi kepada fakir miskin, hal itu dilakukan karena beliau memiliki kasih sayang yang besar kepada semuanya, selalu menginfakkan semua harta benda miliknya sampai-sampai beliau hidup dengan tidak memiliki apapun lagi.³⁴

7. Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy (1904 - 1975)

Pada kitab tafsirnya *Al-Qur'anul Madjid An-Nur* yang ditulis olehnya, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* di dalam Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 maksudnya adalah limpahkanlah harta yang kamu miliki kepada fakir, dan limpahkan segala nikmat terhadap orang yang sedang butuh. Melakukan hal tersebut seseorang dapat dikatakan sebagai yang mensyukuri Allah atas nikmat-nikmat-Nya. Pada ayat ini tidak diartikan dengan menceritakan dan membeberkan harta yang dimiliki kepada orang lain, karena hal tersebut bukanlah perilaku yang baik.³⁵

8. Aidh Al-Qarni (1959 - sekarang)

Dalam kitab Tafsir *Muyassar* yang ditulis olehnya, penafsiran *tahaddus bi ni'mah* di dalam Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 maksudnya adalah bahwa segala nikmat yang dilimpahkan Allah SWT kepadamu maka siarkan kedermawanan dari-Nya, sampaikan kenikmatan tersebut kepada orang lain, perlihatkanlah nikmat yang diberikan kepadamu dengan cara bersyukur dan selalu mengingat-Nya, dan jangan sekali-kali menyembunyikan nikmat dengan cara mengingkari serta tidak mengakui bahwa segala karunia dan kenikmatan berasal dari Allah SWT.³⁶

³⁴ Ahmad Mustafa Al-Maragi, *Terjemah Tafsir Al-Maraghi (Tafsir Al-Maragi)*, Ter. Bahrun Abubakar, (Semarang: Pt. Karya Toha Putra, 1985), h. 329-330.

³⁵ Teungku Muhammad Hasbi Ash-Shiddieqy, *Tafsir Al-Qur'anul Majid An-Nur Jilid 4 (Tafsir Al-Qur'anul Majid An-Nur)*, (Jakarta: Cakrawala Publishing, 2011), h. 579.

³⁶ Aidh Al-Qarni, *Tafsir Muyassar (at-Tafsir al-Muyassar)*, Ter. Tim Qisthi Press, (Jakarta: Qisthi Press, 2007), h. 625.

G. Tafsir *Muqāran*

Ada berbagai macam pendapat terkait kemunculan tafsir *muqāran*, yaitu sebagian ulama berpendapat bahwa metode tafsir ini sudah ada pada masa Nabi Muhammad SAW. Pendapat yang lainnya mengatakan bahwa cara menafsirkan ayat dengan *muqāran* dimulai pada periode sahabat, kemudian diturunkan kepada Tabi'in, Tabj al-Tabi'in, dan sampai ke masa modern. Dari pemaparan tersebut dapat dijelaskan bahwa metode tafsir *muqāran* ini digunakan untuk mempelajari Al-Qur'an yaitu sejak dulu kemudian berlanjut sampai sekarang bersamaan dengan berkembangnya ilmu tafsir. Bisa juga disebutkan bahwa *muqāran* tersebut sudah dilakukan terlebih dahulu sebelum munculnya istilah metode *muqāran*. Tafsir *muqāran* termasuk tafsir umum yang bisa dilakukan oleh para penafsir dalam menyusun penafsirannya. Akan tetapi bisa juga dikatakan sebagai tafsir khusus yang digunakan untuk memahami isi kandungan di dalam Al-Qur'an. Tafsir khusus secara sederhananya adalah sebuah ciri khas dari setiap mufasir dalam menuliskan serta menyajikan tafsirannya. Hal tersebut dapat diketahui dengan cara melihat thariqah, masdar, dan ittijah mufasir.³⁷

Pengertian tafsir *muqāran* secara etimologi yakni berasal dari kata (قارن – يقارن - مقارنة) yang memiliki arti komparatif (perbandingan), menggandengkan maupun menyatukan. Menurut pendapat dari Abd al-Hayy al Farmawi yang dimaksud tafsir *muqāran* yaitu penafsiran Al-Qur'an yang dilakukan dengan menampung ayat-ayat yang terdapat di dalam Al-Qur'an, kemudian setelah itu meneliti serta mengkajinya dan membandingkan berbagai pendapat dari para mufasir lainnya dalam menerangkan kandungan ayat Al-Qur'an. Tafsir yang dikaji juga bebas yaitu baik tafsir salaf ataupun khalaf, menggunakan tafsir *al-ma'tsur* maupun tafsir *bi al-ra'y*. Tafsir *muqāran* juga bisa digunakan untuk membandingkan berbagai macam ayat Al-Qur'an serta ayat dengan Hadis. Sehingga bisa dikatakan bahwa tafsir *muqāran* dapat dikategorikan beberapa bentuk, yaitu

³⁷ Aida Fitriatunnisa dan Danendra Ahmad Rafdi, "Metode Tafsir Muqaran Dilihat Kembali", *Jurnal Iman dan Spiritualitas*, (Vol. 3, No. 4, Oktober-Desember 2023), h. 641.

membandingkan ayat dengan ayat lain, membandingkan ayat dengan Hadis, serta membandingkan tafsir dengan tafsir lainnya.³⁸

Menurut Syahrin Harahap tafsir *muqāran* merupakan salah satu cara untuk mengetahui isi kandungan yang terdapat di dalam Al-Qur'an yakni dengan membandingkan antar ayat yang memiliki gaya penulisan kata dan kalimat yang berbeda dalam suatu persoalan maupun masalah yang sama. Dalam menggunakan metode *muqāran*, harus diperhatikan juga langkah-langkah yang akan digunakan dalam membandingkan penafsiran yang dilakukan oleh para ulama, yaitu:

1. Memastikan ayat maupun beberapa ayat yang akan dijadikan bilangan dominan.
2. Menghimpun serta menyampaikan pandangan dari beberapa mufasir baik ulama Khalaf maupun ulama Salaf terkait makna puisi, dan di fokuskan pada konteks sejarah dan ijtihad.
3. Kemudian menganalisis, yaitu membandingkan mufasir dalam menjelaskan kecenderungan, pola, serta dampak mazhab yang diikutinya kemudian bagaimana pengaruhnya di dalam membacakan ayat Al-Qur'an.
4. Menetapkan sikap dalam melakukan metode *muqāran* dengan menerima penafsiran yang akurat dan menolak penafsiran yang tidak tepat.³⁹

Metode penafsiran *muqāran* juga memiliki kelebihan dan kekurangannya di dalam menafsirkan Al-Qur'an, yaitu sebagai berikut:

1. Kelebihan tafsir *muqāran*
 - a. Dapat membuka hati untuk bersikap toleransi dengan pendapat yang berasal dari orang lain.

³⁸ Anandita Yahya, dkk, "Metode Tafsir (Al-Tafsir Al-Tahlili, Al-Ijmali, Al-Muqaran dan Al-Mawdu'i)", *Palapa: Jurnal Studi Keislaman dan Ilmu Pendidikan*, (Vol. 10, No. 1, Mei 2022), h. 9

³⁹ Reni Karlina dan Alwizar, "Metode Tafsir Al-Muqaran dan Al-Maudhu'i", *Nashr al-Islam: Jurnal Kajian Literatur Islam*, (Vol. 06, No. 3, Agustus 2024), h. 31-32.

- b. tafsir *muqāran* sangatlah berguna dalam mengetahui serta memahami ayat Al-Qur'an dari berbagai macam pendapat.
 - c. Ketika menggunakan metode *muqāran* dalam menafsirkan ayat Al-Qur'an, maka mufasir akan didorong untuk mempelajari serta mendalami berbagai macam ayat serta Hadis dan juga pendapat para ahli tafsir lainnya.
2. Kekurangan tafsir *muqāran*
- a. Metode penafsiran *muqāran* ini tidak bisa diberikan kepada orang awam.
 - b. Kurang bisa diandalkan dalam menjawab berbagai permasalahan sosial yang ada pada masyarakat, karena metode ini lebih fokus dalam membandingkan daripada menjawab permasalahan yang ada.
 - c. Terkesan lebih dalam menggali serta menelusuri penafsiran ayat Al-Qur'an yang telah ada dari para mufasir lainnya daripada mengemukakan penafsiran baru.⁴⁰

⁴⁰ Syahrin Pasaribu, "Metode Muqaran dalam Al'quran", *Wahana Inovasi*, (Vol. 9, No. 1, Januari-Juni 2020), h. 46.

BAB III

KONSEP TAHADDUŚ BI NI'MAH SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR MENURUT BUYA HAMKA DAN WAHBAH ZUHAILI

A. Buya Hamka dan Tafsirnya

1. Biografi Buya Hamka



Buya Hamka

Abdul Malik biasa disebut dengan Hamka, beliau lahir di tanggal 17 Februari, tepatnya pada hari senin tahun 1908, ayah beliau Abdul Karim Amrullah dan ibunya Sitti Shafiah. Seiring waktu berjalan ayahnya mendapatkan 2 gelar dan namanya berubah jadi Dr. Haji Abdul Karim Amrullah, biasa disebut dengan Haji Rasul, dan

Abdul Malik pun mengubah nama sebagai Abdul Malik Karim Amrullah. Sesudah Abdul Malik berangkat haji yang beliau laksanakan pada tahun 1927, namanya pun bertambah didepan namanya dengan kata “Haji”, sehingga nama beliau setelah berhaji menjadi Haji Abdul Malik Karim Amrullah, disingkat Hamka. Pada saat menggawangi majalah Pedoman Masyarakat sebagai nama penanya, beliau dikenal oleh masyarakat dengan sebutan Hamka sampai-sampai mendapatkan gelar dikehidupan sehari-harinya dengan nama Prof. Dr. Hamka. Ayah beliau pernah menikahi Raihana, dan dikaruniai oleh Allah SWT dengan Fatimah yang merupakan anak perempuan dari sepasang kekasih ini. Anak inilah yang akan menikah bersama dengan Syekh Ahmad Rasyid Sultan Mansur di kemudian harinya.

Akan tetapi pernikahan ini tidak berlangsung lama karena disebabkan meninggalnya sang istri Raihana di Mekkah. Setelah itu Haji Rasul pun menikah lagi dengan seorang wanita yang bernama Sitti Shafiah yang sekarang menjadi ibu Hamka. Hamka lahir di Sumatera Barat, Kabupaten Agam, di wilayah Nagari Sungai Batang. Ayahnya

berprofesi sebagai dai, sehingga beliau dapat membagi waktunya untuk umat maupun keluarganya, juga terbiasa untuk mengisi pengajian dai di luar daerah tempat tinggal. Hal itu membuatnya memakan waktu yang cukup lama, sehingga keluarganya memaklumi dan mendukung beliau dalam menjalankan tugasnya.

Malik hidup di Maninjau bersama dengan neneknya, ia belajar bersama neneknya melalui pantun-pantun tentang alam Minangkabau sehingga waktu kecil sudah mahir berpantun meskipun itu masih meniru neneknya.⁴¹ Pada saat kecil Hamka pendidikannya dimulai membaca Al-Qur'an dirumah ayah dan ibunya saat pindah ke Padangpanjang di tahun 1914 Masehi. Kemudian Hamka dimasukkan oleh ayahnya ke sekolah desa saat usianya mencapai tujuh tahun, ayahnya memasukkan beliau ke dalam diniyah yang dibangun Zainuddin Labei el-Yunusi di tahun 1916. Abdul Malik berkhitan di kampungnya Maninjau pada tahun 1918, dan ayahnya Haji Rasul kembali dari kunjung pertamanya di Surau Jembatan Besi, tanah jawa. Ditempat tersebut ada madrasah yang menggunakan sistem pelajaran yang lama, namun diubah oleh Syekh Abdul Karim Amrullah, menjadi madrasah yang bernama Thawalib School.

Dari situlah ayah Hamka berkeinginan agar anaknya dapat menjadi seorang penerus ulama sama sepertinya, dan berhenti dari Sekolah desa sehingga Hamka dapat dipindahkan ke Thawalib School. Akan tetapi metode pembelajaran dalam Thawalib School masih menggunakan pembelajaran kurikulum yang lama, seperti tuntutan untuk menghafal, inilah yang membuatnya merasa bosan walaupun sudah pindah sekolah. Walaupun demikian Hamka tetap naik kelas setiap tahunnya sampai kelas empat, ia tetap naik kelas akan tetapi metode pembelajaran yang ia rasakan tetaplah tidak menarik. Hal itu membuat Hamka pergi ke perpustakaan umum dan ditempat itulah ia tertarik membaca buku

⁴¹ Ferry Taufiq El-Jaqene, *Buya Hamka Kisah dan Catatan dari Balik Penjara*, (Yogyakarta: Araska, 2018), h. 43-45

tentang sejarah dan juga cerita. Kemudian ayah dan ibunya bercerai karena disebabkan oleh tradisi adat setempat.

Hal tersebut membuat Hamka mengalami kehidupan yang terlantar dan membuat kenakalannya menjadi sebuah pemberontakan. Dari kejadian itulah membuatnya kabur ke tanah jawa pada tahun 1924, kunjungannya berlangsung sekitar kurang lebih satu tahun di tanah Jawa. Dalam mencari pelajaran Islam beliau memulainya di kota Yogyakarta, dan memulainya dengan mengikuti kursus dari Syarikat Islam dan Muhammadiyah. Pada momen tersebut Hamka mendapatkan pembelajaran Tafsir Al-Qur'an yang merupakan hasil pertemuannya dengan Ki Bagus Hadikususmo. Hamka juga bertemu dengan beberapa tokoh penting seperti HOS Cokroaminoto, Syamsul Ridjal, Haji Fachruddin, dan Jong Islamieten Bond.

Ia menyebutkan bahwa Islam itu hidup serta menyodorkan pendirian dan perjuangan. Setelah itu Hamka mendapat pelantikan dari AR. Sutan Mansur, ia mendapatkannya di Pekalongan selama enam bulan kurang lebihnya, sejak saat itulah ia lebih berfokus untuk menjadi seorang penyiar Islam. Hamka juga sering berpidato dengan semangat kesadaran baru pada saat usia 16 tahun. Pada saat usianya mencapai 17 tahun, ia kembali ke Minangkabau dan menjadi pemimpin yang tumbuh di lingkungan masyarakat. Hal tersebut membuatnya berpidato dan bertabaligh kepada masyarakat sekitar. Hamka juga membuka kursus yang mengajarkan cara berpidato kepada semua orang yang sebagaimana dengannya, karena ia memiliki kemampuan dalam menyusun kata-kata secara alami dan membuatnya menjadi sosok yang istimewa di lingkungan temannya.

Hamka juga mencatat dan menyusun pidato yang dibuat oleh temannya kemudian ia terbitkan semua kumpulan pidato tersebut ke majalah dan diberi nama *Khatibul Ummah*.⁴² Ditahun 1925 pada bulan

⁴² M. Yunan Yusuf, *Corak Pemikiran Kalam Tafsir Al-Azhar Sebuah Telaah Tentang Pemikiran Hamka Dalam Teologi Islam*, (Jakarta: Pustaka Panjimas, 1990), h. 34-42

Juli, ia pergi menuju padang panjang kemudian membangun Tabligh Muhammadiyah. Dan pada tahun 1927 bulan februari Hamka pergi untuk berangkat ke Mekkah dan bermukim disana selama 7 bulan serta menghadiri kegiatan kongres ke-18 yang diadakan oleh Muhammadyah di Solo. Saat ia pulang dari kegiatan tersebut ia juga ikut dalam meramaikan acara kepemimpinan Muhammadiyah yang ada di padang panjang. Hamka menikah muda bersama Siti Raham pada 5 April tahun 1929, waktu itu beliau masih berusia 21 serta Siti Raham berusia 15.

Hamka aktif berprofesi sebagai pengurus Muhammadiyah yang ada di Padang Panjang serta mempersiapkan acara kongres yang ke 19 Muhammadiyah bertempat Minangkabau. Tahun 1930 beliau diutus oleh Cabang Muhammadiyah yang ada di Padang Panjang agar menuju ke Bengkalis dalam rangka membangun Muhammadiyah, dari situlah Hamka langsung menuju ke Yogyakarta untuk menghadiri Kongres ke 20 Muhammadiyah. Dan pada saat akhir tahun 1931 ia diutus ke Makassar untuk mempersiapkan kongres yang ke-21 yang akan dilaksanakan pada bulan Mei tahun 1932 oleh pengurus Besar Muhammadiyah. Hamka juga menghadiri kongres Muhammadiyah diwilayah Semarang tahun 1933. Pada tahun berikutnya beliau kembali menuju ke Padang Panjang bersama ayahnya, Wakil P. B. Haji Mukhtar, dan gurunya A. R. Sultan Mansur untuk menghadiri Konferensi Daerah yang ada di Sibolga.

Disaat itu Hamka menjadi bagian anggota dari Majelis Konsul Muhammadiyah di Sumatera tengah. Pada tahun 1936 tanggal 22 Januari ia pergi menuju Medan, dan disanalah ia menjadi pemimpin Majalah Pedoman Masyarakat dan juga ikut serta dalam gerakan Muhammadiyah di Sumatra Timur serta menjadi pemimpin. Pada tahun 1942 saat H. Mohammad Said meninggal, menjabat sampai tahun 1945 dan setelah itu pindah menuju ke Sumatra Barat. Hamka dipilih kembali menjadi ketua di Majelis Pemimpin Muhammadiyah di tahun

berikutnya yang ada di Daerah Sumatra Barat, ia memimpin Majelis tersebut sampai tahun 1949 setelah penyerahan kedaulatan. Dan di tahun berikutnya 1950 Hamka kembali membangun Konferensi ke-31 Muhammadiyah di Yogyakarta serta menyusun anggaran baru dan “Kepribadian Muhammadiyah” sebagai rumusannya.

Di tahun 1953 pada saat Kongres ke-32 Muhammadiyah ia terpilih sebagai anggota pemimpin pusat Muhammadiyah. Akan tetapi seiring berjalannya waktu Hamka tidak lagi mencalonkan dirinya menjadi anggota pada saat kongres di Makassar karena disebabkan oleh faktor usia pada tahun 1971, sejak saat itulah ia menjadi penasihat sampai akhir hayatnya. Hamka memulai karirnya menjadi pegawai kementerian agama dan ia mengajar di banyak perguruan Islam pada tahun 1950. Pada tahun tersebut juga ia menunaikan ibadah rukun hajinya yang kedua, setelah selesai ia mengunjungi beberapa negara Arab serta menulis buku, seperti *“Di Lembah Sungai Nil”*, dan *“Mandi Cahaya di Tanah Suci”*. Pada tahun 1952 beliau mendapatkan undangan untuk dapat mengunjungi negara bagian barat selama empat bulan dari Departemen Luar Negeri Amerika, dalam kunjungannya tersebut ia juga menulis buku yang berjudul 4 bulan di Amerika.

Kemudian pada tahun 1955 Hamka menjadi anggota DPR, awalnya ia menolak tapi karena kiriman telegram untuk membujuk hamka dari Pusat Pemimpin Muhammadiyah ditanda tangani oleh A. R. Sultan Mansur yang merupakan gurunya ia pun mau menjadi anggota Konstituante, karena pada waktu tersebut juga Muhammadiyah adalah anggota yang Istimewa dari Masyumi. Hamka mengikuti Simposium Islam yang ada di Lahore pada tahun 1958 dalam langkah sebagai anggota Delegasi Indonesia. Kemudian ia pergi ke Mesir, pada saat Hamka dimesir ia bertemu dengan pemuka Islam yang ada di Mesir untuk menjelaskan bagaimana kebangkitan gerakan Islam modern. Hal itu ia bicarakan di Universitas *Al-Azhār* di Kairo, dalam pidatonya yang *“Pengaruh Mohammad Abduh di Indonesia”* untuk mendapatkan gelar

Doktor Honoris Causa. Pada saat itu ia pergi ke Mekkah untuk melaksanakan ibadah Umrah di tahun 1958 pada saat usianya menginjak 50 tahun, ia berdoa agar dapat terus bermanfaat dalam meneruskan cita-cita ayahnya dan juga organisasi Muhammadiyah di sisa umurnya.⁴³

Buya Hamka meninggal dunia di usianya yang menginjak ke 73, tanggal 24 Juli 1981 beliau meninggal di rumah sakit pusat pertamina (RSPP) pada jam 10.41 pagi. Setelah di shalatkan di masjid *Al-Azhār* kemudian jenazah dikebumikan di tanah kusir kebayoran lama, di tempat pemakaman umum. Diduga meninggalnya buya hamka disebabkan karena beliau menderita penyakit jantung, radang paru-paru, dan diabetes.⁴⁴ Walaupun beliau telah meninggal dunia, namun karyanya yang selama ini ditulis akan selalu ada. Sehingga dapat dibaca dan dipahami isi serta maknanya, dan menjadi sebuah warisan yang tak ternilai harganya bagi generasi baru yang akan memulai mempelajari berbagai macam bentuk penafsiran Al-Qur'an.

2. Karya-karya Buya Hamka

Buya Hamka adalah tokoh ulama besar yang telah banyak menghasilkan karya-karya yang tertuang di dalam buku atau majalah. Sebanyak 94 karya yang telah beliau tulis di semasa hidupnya, di antara yaitu antara lain:

- a. *Tafsir Al-Azhār*, berisi penafsiran Al-Qur'an dari juz 1 hingga juz 30, kota Jakarta, penerbit panjimas, tahun 1990.
- b. *Ayahku*, berisi tentang riwayat hidup Buya Hamka dan juga Perjuangannya, kota Jakarta, penerbit Pustaka Wijaya, tahun 1958.
- c. *Revolusi Agama*, kota Padang Panjang, penerbit Anwar Rasyid, tahun 1946.

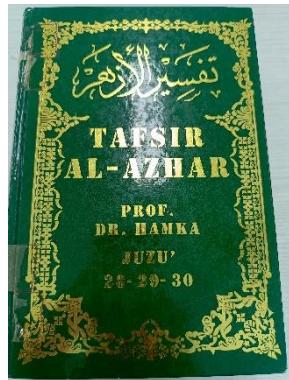
⁴³ H. Rusydi Hamka, *Pribadi dan Martabat Buya Hamka*, (Jakarta Selatan: Noura PT Mizan Publik, 2016), h. 4-9

⁴⁴ Aimi Rasyida Junedi (ed), *Perjalanan Terakhir Buya Hamka*, (Bandar Baru Bangi: Jt Books Plt, 2021), h. 28-30.

- d. *Falsafah Hidup*, cetakan ke 3, kota Jakarta, penerbit Pustaka Panji Masyarakat, tahun 1950.
- e. *Kenang-Kenangan Hidup*, sebanyak 4 Jilid, kota Jakarta, penerbit Bulan Bintang, tahun 1979.
- f. *Cermin Kehidupan*, kota Jakarta, penerbit Mega Bookstrore, tahun 1962.
- g. *Di Bawah Lindungan Ka'bah*, cetakan ke 7, kota Jakarta, penerbit Balai Pustaka, tahun 1957.
- h. *Mengembara di Lembah Nil*, kota Jakarta, penerbit NV. Gapura, tahun 1951.
- i. *Kedudukan Perempuan dalam Islam*, kota Jakarta, penerbit Pustaka Panjimas, tahun 1973.
- j. *Gerakan Pembaruan Agama (Islam) di Minangkabau*, kota Padang, penerbit Minang Permai, tahun 1969.⁴⁵

3. Tentang Tafsir Al-Azhār

a. Latar Belakang Penulisan Tafsir Al-Azhār



Kitab Tafsir Al-Azhār

Salah satu bentuk asli dari bukti yang menunjukkan bahwa Buya Hamka merupakan seseorang yang memiliki banyak sekali ilmu pengetahuan yaitu dengan melihat karyanya yang fenomenal Tafsir Al-Azhār. Hamka menulis kitab ini bermula ketika mengikuti kuliah di daerah Kebayoran Baru Jakarta tempat Masjid Al-Azhār yang dilakukan diwaktu subuh pada tahun 1958. Sehingga buya Hamka memberi nama kitab tafsirnya itu sama seperti masjid tempat di mana pertama kali ia membuat tafsirnya, agar dapat mengenang tempat yang memiliki banyak sejarah itu. Masjid

⁴⁵ Ibnu Ahmad Al-Fathoni, *Biografi Tokoh Pendidik dan Revolusi Melayu Buya Hamka*, (Jakarta: Arqom Patani, 2015), h. 45-52

tersebut diberi nama oleh Rektor dari Universitas *Al-Azhār* Mesir yaitu Syaikh Mahmoud Syaltout ketika mengunjungi Indonesia pada tahun 1960. Ada dua keadaan yang membuat beliau terdorong untuk menulis tafsir *Al-Azhār*.

Pertama yaitu pada waktu tersebut mulai banyak pemuda yang tertarik dalam memahami kandungan Al-Qur'an dalam pemahaman zaman sekarang, akan tetapi mereka tidak mengetahui bahasa arab dan kesulitan memahaminya. Oleh sebab itulah Hamka menulis dan menyusun tafsir menggunakan bahasa indonesia sehingga mudah dimengerti para pemuda. Kemudian yang kedua adalah tafsir ini untuk para pendakwah, karena tidak semua orang yang berdakwah mengerti semua bahasa Arab dan pengetahuan secara umum, sehingga hal ini menyebabkan kesulitan dalam menyebarkan ajaran Islam.⁴⁶ Pada saat Hamka mulai menafsirkan Al-Qur'an diwaktu subuh, masalah mulai datang menghampirinya. Penampung dari pengisian kajian Al-Qur'an waktu subuh yaitu Panji Masyarakat izin terbitnya dicabut oleh pemerintah, membuat beliau mendapat berbagai macam fitnah dan caciannya dari kelompok komunis pada waktu itu.

Akan tetapi Hamka memikirkan bagaimana caranya supaya tetap bisa diterbitkan kajian subuhnya, maka ia pun mengganti penerbitnya ke majalah Gema Islam dan diupayakan Kolonel Mukhlis Rowi serta Jendral Sudirman, yang mana Hamka menjadi pemimpin aktif di waktu itu. Pada saat beliau telah selesai melaksanakan pengajian di hari senin 27 januari pada tahun 1964, beliau ditangkap para pemerintah orde lama kemudian dimasukkannya kedalam penjara. Pada saat itu Hamka memiliki kesempatan untuk menulis kitab tafsirnya sampai terjadinya kejatuhan orde lama kemudian berganti orde baru yang dipimpin

⁴⁶ Abdul Manan Syafi'i, "Pengaruh Tafsir *Al-Manar* Terhadap Tafsir *Al-Azhar*", *Miqot*, (Vol. XXXVIII No. 2 Juli-Desember 2014) h. 267-268.

Soeharto. Pada saat itu PKI telah hilang kekuatannya membuat Hamka dibebaskan dari penjara yang ia tinggali selama kurang lebih dua tahun pada tanggal 21 Januari tahun 1966. Hal ini beliau manfaatkan memperbaiki serta melengkapi tafsir Al-Qur'an yang sudah ditulisnya. Penerbitan pertama kali kitab tafsir *Al-Azhār* ini dimulai juz 1-4 yang dilakukan oleh penerbit Pembimbing Masa pada waktu itu dipimpin H. Mahmud. Kemudian terbitan yang kedua yaitu juz 15-30 dilakukan Pustaka Islam, Surabaya. Dan terbitan terakhir juz 5-14 dilakukan Yayasan Nurul Islam Jakarta.⁴⁷

b. Sistematika Tafsir *Al-Azhār*

Ada beberapa sistematika yang Hamka gunakan dalam menulis kitab tafsir *Al-Azhār*, akan dijelaskan dibawah ini:

- 1) Dalam Menafsirkan ayat Al-Qur'an, beliau memakai metode yang secara urut sesuai dengan susunan Mushaf Utsmani. Yang mana diawali dengan Qs. *Al-Fātihah* (1) kemudian berakhir dengan Qs. *An-Nās* (114), metode ini disebut *tahlili*.
- 2) Setiap surah yang akan Hamka tafsirinya akan dimulai dengan pendahuluan. Serta akhir dari penafsirannya ia akan memberikan saran yaitu berupa nasihat untuk para pembacanya agar bisa memetik pelajaran yang sudah Hamka tafsirkan di dalam kitabnya.
- 3) Pada saat akan menafsirkan surah, ia akan mengawalinya dengan pembahasan dari asal usul bagaimana surah itu diturunkan, jumlah ayat dalam surah tersebut, makkiyah dan Madaniahnya, dan lain sebagainya.
- 4) Hamka menyajikan ayat-ayat yang akan ia tafsirkan secara pendek, yaitu terdiri dari satu sampai lima ayat, Al-Qur'an beserta terjemahan bahasa Indonesianya, kemudian menjelaskan apa isi dari ayat tersebut.

⁴⁷ Malkan, "Tafsir *Al-Azhar*: Suatu Tinjauan Biografis dan Metodologis", STAIN Datokarama Palu, *Jurnal Hunafa*, (Vol. 6, No. 3 Desember 2009) h. 367-368.

- 5) Di dalam tafsirnya juga ada komentar yang menyangkut peristiwa yang terjadi di zaman kontemporer saat ini.
 - 6) Terkadang Hamka juga menyebut kualitas Hadis yang ia gunakan di dalam tafsirnya
 - 7) Di setiap surah yang ia tafsirkan, Hamka juga menambah tema dalam pengelompokan ayat Al-Qur'an kemudian di jelaskan apa isi kandungannya.
 - 8) Tafsir *Al-Azhār* juga sangat kental akan nuansa Minangnya, contohnya dalam tafsirnya Qs. 'Abasa (80) ayat 31-32, di ayat tersebut menyebut contoh buah-buahan yaitu duku, rambutan, langsat, mangga, dan durian, buah tersebut tumbuh banyak di Indonesia dan tidak tumbuh di daerah Timur Tengah.⁴⁸
- c. Metode dan Corak Tafsir *Al-Azhār*

Buya Hamka dalam membuat kitabnya *Al-Azhār* menggunakan metode *Tahlili* (analisis), dalam memakai metode ini beliau menulis tafsir *Al-Azhār* dengan berurutan sesuai mushaf Al-Qur'an (dari Qs. *Al-Fātiḥah* sampai Qs. *An-Nās*). Metode *tahlili* dipakai ahli tafsir untuk menjabarkan atau menerangkan kandungan di dalam ayat Al-Qur'an mencakup asbabun nuzul, penjelasan ayat secara komprehensif (menyeluruh), makna kosa kata, dan menjelaskan makna yang ada di dalamnya yang lebih condong dan keahlian mufasir. Walaupun beliau menggunakan metode *tahlili*, di dalam tafsirnya tidak banyak penjelasan terkait dengan makna kosa kata, akan tetapi banyak penjelasan dalam memahami Al-Qur'an dengan komprehensif. Biasanya beliau langsung memberikan petunjuk serta makna di dalam ayat tanpa banyak memaparkan kosa kata (jarang ditemui di tafsir *Al-Azhār*).⁴⁹ Kemudian *al-adab al-ijtima'i* (sosial

⁴⁸ Avif Alviyah, "Metode Penafsiran Buya Hamka dalam Tafsir *Al-Azhar*", STAI Sunan Drajat Lamongan, *Ilmu Ushuluddin*, (Vol. 15, No. 1, Januari 2016) h. 29-30.

⁴⁹ Muhammad Mujadid Syarif, *Skripsi Hikmah Tikrar dalam Surah Ar-Rahman (Studi Komparatif Tafsir Al-Azhar dan Al-Misbah)*, (Riau: Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim, 2015), h. 13-14.

kemasyarakatan) merupakan corak yang ia gunakan dalam menulis tafsirnya, yang mana corak ini berusaha untuk menerangkan berbagai macam petunjuk yang terdapat pada Al-Qur'an.

Hamka juga mencari kaitannya terhadap suatu keadaan di dalam masyarakat dan setelah itu berupaya untuk memberikan cara untuk mengatasi masalah tersebut. Walaupun kitab *Al-Azhār* ini melakukan banyak penafsiran seperti Teologi, Filsafat, Tasawuf, Hukum dan lainnya, akan tetapi hal tersebut tidak membuatnya keluar dari *al-adab al-ijtima'i*. Yang selalu memberikan motivasi kepada masyarakat dan juga menyelesaikan berbagai masalah yang timbul di kehidupan sosial maupun keagamaan.⁵⁰

B. Wahbah Zuhaili dan Tafsirnya

1. Biografi Wahbah Zuhaili



Wahbah Zuhaili

Wahbah Az-Zuhaili adalah salah satu dari ulama *fiqh*, beliau terkenal didaerah Syiria pada abad ke 20. Wahbah Zuhaili merupakan mufasir Kontemporer yang telah banyak menginspirasi di dalam keilmuan Islam, ia juga sejajar dengan para ulama *fiqh* yang banyak berjasa pada abad ke 20 seperti dengan Sayyid Qutb, Said Hawwa, Thahir Ibnu 'Asyur, dan para tokoh lainnya. Wahbah Zuhaili lahir pada 6 maret tahun 1932, di perkampungan Dair 'Athiya yang biasanya dilalui oleh orang-orang untuk menuju ke Damaskus karena jalurnya searah. Dilahirkan oleh Fatimah binti Musthafa Sa'dah, ibu pilihan Allah SWT karena memiliki sifat yang teguh dan warak dalam menjalani kehidupan yang sesuai dengan syariat Islam. Dan ayahnya bernama Musthafa Az-Zuhaili yang hidup sederhana dengan bertani, selalu beribadah dengan rajin, dan gemar dalam melaksanakan

⁵⁰ Dewi Murni, "Tafsir Al-Azhar (Suatu Tinjauan Biografis dan Metodologis)", *Jurnal Syahadah*, (Vol. III, No. 2, Oktober 2015) h. 33-39

puasa, beliau juga dikenal oleh orang lain sebagai penghapal Al-Qur'an, ketakwaan, dan kesalehannya, walaupun beliau hanya orang biasa saja bukan cendikiawan, ulama, maupun ilmuwan.⁵¹

Dari kecil Wahbah Zuhaili memulai pendidikannya dikampung dengan mempelajari Al-Qur'an serta bersekolah ibtidaiyah. Kemudian beliau ke Damaskus untuk menempuh pendidikan lanjutnya Tsanawiyah pada umurnya yang ke 14 di tahun 1946. Wahbah Zuhaili sangat rajin dan gemar belajar, karena itulah ia melanjutkan pendidikan belajarnya ke *Kulliyyah Syar'iyyah* di Damaskus sampai lulus tahun 1952. Setelah itu untuk melanjutkan pendidikannya beliau pergi ke Kairo dan melakukan kegiatan pembelajarannya secara bersamaan di Universitas *Al-Azhār* yakni Fakultas Bahasa Arab dan Fakultas Syari'ah, serta Fakultas Hukum di Universitas 'Ain Syam. Sesudah menempuh pendidikan tersebut beliau mendapatkan ijazah Tamhassus pengajaran Bahasa Arab serta ijazah sarjana Syari'ah Universitas *Al-Azhār* tahun 1956, serta mendapatkan ijazah Lc (Licence) di Universitas 'Ain Syam pada bidang hukum tahun 1957, di Universitas Kairo mendapat gelar Magister Syari'ah Fakultas Hukum tahun 1959, dan memperoleh Doktor tahun 1963.

Tidak hanya lulus dalam pendidikan kuliahnya, beliau juga menduduki peringkat teratas dari semua proses pendidikannya. Menurut beliau rahasia dari kesuksesan yang telah diraihnya adalah kesungguhan mempelajari pelajaran serta menjauhi semua sesuatu yang dapat mengganggu pembelajarannya. Wahbah Zuhaili mendapatkan 3 ijazah dalam waktu 5 tahun, setelah itu mendapat gelar M.A di Universitas Kairo selama kurun waktu dua tahun dengan tesisnya "al-Zira'I fi al-Siyasah al-Syar'iyyah wa al-Figh al-Islam". Setelah itu ia meneruskan pendidikannya lebih tinggi lagi yaitu doktoral yang telah diselesaikan

⁵¹ Septiana Hutagalung, *Skripsi Etika Melakukan Al-Najwa Menurut Wahbah Az-Zuhaili (Analisis Terhadap Penafsiran Surah Al-Mujadalah Ayat 8-10 dalam Tafsir Al-Munir)*, (Medan: Universitas Islam Negeri Sumatera Utara, 2023), h. 42.

saat tahun 1963, disertasinya “*Atsar al-Harb fi al-Fiqh al-Islami*” dibimbing Dr. Muhammad Salam Madkur.⁵² Wahbah Zuhaili juga mengabdi menjadi dosen di Universitas Damaskus Fakultas Syari’ah tahun 1963.

Pendidikan beliau semakin meningkat sampai naik jabatan menjadi pembantu dekan Fakultas yang sama, ia juga disandangkan dengan ketua dari jurusan Fiqh *al-Islami* dan jabatan dekan pada kurun waktu yang sebentar pada saat menjadi pembantu dekan. Setelah itu Wahbah Zuhaili menjadi salah satu dari guru besar yang mengajar di Universitas yang ada di Syiria pada bidang hukum Islam, kehebatan yang telah beliau dapatkan tidak luput dari para guru yang selalu membimbingnya. Beberapa guru yang telah mengajar beliau di Damaskus, Universitas Syams, Universitas *Al-Azhār* Mesir antara lain Syekh Ahmad Samad (pengajar Ilmu Tajwid), Syekh Mahmud Yasin (pengajar Ilmu Hadis), Syekh Jada r-Rab Ramadhan, Syekh Mahmud Abd. Dam (pengajar *fiqh* *Syafi’i*), Syekh Mahmud ar-Rankusi (pengajar ilmu Akidah), Syekh Hasan asy-Syatti (pengajar ilmu Faraidh), Syekh *Al-Azhār* Iman Mahmud Syaltut, Dr. Al-Imam Abdur Rahman Taj, Syekh Isa (pengajar *fiqh* Perbandingan), dan para guru yang lainnya. Beliau juga pernah menjabat menjadi pengurus lembaga penyelidikan Institut Keuangan Islam, berdedikasi dalam mengawas undang-undang di bidang Syari’ah kepada Institut Keuangan Islam dan Serikat, tergolong di dalamnya Bank Islam antar bangsa. Wahbah Zuhaili juga dikenal seorang pendakwah yang sering tampil di program radio atau televisi, pernah juga menjadi aktivis dakwah di Masjid Utsman dan imam.

Wahbah Zuhaili menjadi Ahlussunnah Wal Jama’ah dalam masalah Aqidahnya, beliau juga membenarkan tindakan bertawasul kepada Rasulullah SAW serta wali Tuhan, tidak mengkafir-kafirkan golongan Salafi-Wahabi. Wahbah Zuhaili meninggal pada saat usianya menginjak

⁵² Abdul Mu’ti Assiddiqi, *Skripsi Perspektif Syekh Wahbah Zuhaili & Kompilasi Hukum Islam*, (Kediri: Institut Agama Islam Tribakti, 2022), h. 15-16.

83 pada tahun 2015, di Suriah pada sabtu sore, tidak ada yang mengetahui penyebab kematian beliau sampai sekarang, beliau meninggalkan banyak ilmu dan hal itu akan kenang sepanjang zaman.⁵³

2. Karya-karya Wahbah Zuhaili

Kesuksesan yang telah diraih oleh Wahbah Zuhaili dari bidang akademik sampai menjadi pemimpin dari banyaknya lembaga-lembaga pendidikan dan sosial merupakan bukti dari kefaqihan dan kecerdasan yang dimiliki olehnya, beliau juga terlibat dalam memperhatikan berbagai macam disiplin keilmuan di sektor pendidikan dan sosial, hal tersebut dibuktikan dengan keaktifannya dalam menghasilkan berbagai macam karya yang dibuatnya, yang di dalam karya tersebut berisi berbagai macam referensi yang terkait dengan perkembangan sains dan paradigma masyarakat walaupun karyanya lebih condong ke dalam bidang tafsir dan *fiqh*. Beliau juga aktif menulis buku dan artikel jika dihitung jumlah tulisannya mencapai 133 buku, apabila tulisan risalah yang telah dibuatnya digabungkan maka jumlah tulisan yang telah beliau buat mencapai lebih dari 500 makalah, karya yang telah diterbitkan olehnya antara lain yaitu:⁵⁴

- a. *At-tafsīr al-Munīr*
- b. *Al-'Alaqat al-Dawali fi al-Islāmī*
- c. *Haqq al-Huriyah f al-'Alam*
- d. *Al-Fiqh al-Islamī wa Adillatuh.*
- e. *Al-Islām Dīn Syura wa Dimuqratiyah.*
- f. *Atsār al-Harb fi al-Fiqh al-Islāmī: Dirāsah Muqārin.*
- g. *Asl Muqāranit al-Adyān.*

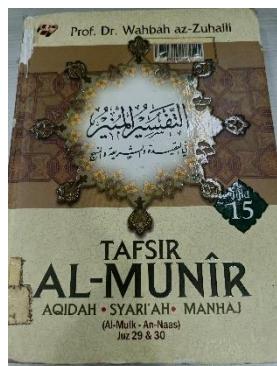
⁵³ Tutut Fatmawati, *Tesis Penafsiran Kontekstual Wahbah Az-Zuhaili Terhadap Ayat-ayat Istiqamah dalam Kitab Tafsir Al-Munir*, (Kediri: Institut Agama Islam Negeri Kediri, 2019), h. 49-51.

⁵⁴ Muhammad Taufiq, *Skripsi Makna Kata Wail dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir al-Munir)*, (Pekanbaru: Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau, 2015), h. 13-14.

- h. *Al-Huqūq al-Insān fī al-Fiqh al-Islāmī bi al-Ishtirāk Ma'a al-Ākhirīn.*
- i. *Usul al-Fiqh al-Islāmī.*⁵⁵

3. Tentang Tafsir *Al-Munīr*

a. Latar Belakang Penulisan Tafsir *Al-Munīr*



Terjemah Kitab Tafsir Al-Munīr

Pada tahun 1991, beliau menerbitkan karyanya *At-Tafsir Al-Munīr (fī al-Aqidah wa asy-Syariah wa al-Manhaj)* memiliki 16 jilid dan tidak lebih 10.000 halaman. Kitab ini dibuat selama 16 tahun setelah menulis 2 buku yakni *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu* sebanyak 8 jilid dan *Ushul Fiqh al-Islami* sebanyak 2 jilid, tafsir *Al-Munīr* pertama

diterbitkan oleh Dar al-Fikri Damsyiq Suriah dan Darul Fikri Beirut Libanon, dalam muqaddimah tujuan dibuatnya tafsir ini adalah menghubungkan kaum muslimin dengan Al-Qur'an kitab pedoman dalam kehidupan karena terkandung firman Allah SWT dengan ikatan secara ilmiah dan kuat. Karena di dalamnya mengandung aturan yang semua orang harus taati di dalam kehidupan.⁵⁶ Kitab tafsir ini diselesaikan oleh beliau pada saat jam delapan pagi dihari senin tanggal 13 Dzulqadah tahun 1404 H (27 Juni 1988), dirinya menginjak umur ke 56, yang melatar belakangi beliau dalam menulis tafsir ini adalah pengabdian yang telah dicurahkannya kepada ilmu pengetahuan yang terkait dengan ke Islam dengan bertujuan agar dapat menghubungkan antara Al-Qur'an dengan umat Islam berdasar hubungan logis dan erat, Al-Qur'an adalah kitab yang memuat kalam mulia serta di dalam memiliki hukum

⁵⁵ Achmad Zayadi, *Menuju Islam Moderat*, (Yogyakarta: Cantrik Pustaka, 2018), h. 19.

⁵⁶ Hermansyah, "Studi Analisis Terhadap Tafsir *Al-Munīr* Karya Prof Dr. Wahbah Zhuhaily" , *El-Hikmah*, (Vol. 8, No. 1, Desember 2014), h. 24-25.

yang mengatur kehidupan semua manusia baik secara umum maupun khusus.⁵⁷

b. Sistematika Tafsir *Al-Munīr*

Secara sistematika, wahbah zuhaili menjelaskan diawal surah bagaimana keutamaan dan kandungan yang akan dibahasnya, dan juga mengelompokkan tema secara garis besar, tema pembahasan memiliki 3 aspek yang harus dipenuhi, dari segi bahasa, maksudnya memaparkan kata atau istilah dari segi gramatika bahasa dan *al-balaghah* yang ada di dalam sebuah ayat. Kedua al-tafsir al-bayan, maksudnya adalah mendeskripsikan ayat yang ada di dalam Al-Qur'an secara Komprehensif (menyeluruh), dengan melakukannya maka dapat mengetahui makna apa saja yang terkandung dan kesahihan dari Hadis yang berkaitan dengan ayat tersebut. Ketiga *fiqh al-hayat wa al-ahkam*, maksudnya adalah merincikan sebagai kesimpulan di dalam ayat-ayat tersebut kemudian diambil dan dihubungkan dengan realitas yang terjadi di lingkungan manusia, sehingga jika muncul masalah baru maka beliau akan berusaha untuk menguraikan masalah tersebut sesuai dengan hasil ijtihadnya.⁵⁸ Secara sederhana sistematika yang Wahbah Zuhaili gunakan untuk menulis tafsir *Al-Munīr* antara lain:

- 1) Mengelompokkan ayat Al-Qur'an dalam satu tema yang memiliki berbagai macam judul secara jelas.
- 2) Memaparkan isi kandungan yang ada di dalam surah dengan global.
- 3) Memaparkan penjelasan bahasa dalam menafsirkan Al-Qur'an.
- 4) Menerangkan berbagai macam riwayat shahih dan asbabun nuzul dari ayat serta mengesampingkan riwayat lemah dan

⁵⁷ Muhammad Shohib, "Menelusuri Etika Bermasyarakat: Analisis Perspektif Wahbah Al Zuhaili dalam Kitab *Al-Tafsir Al-Munir fi Al-Aqidah, Al-Shari'ah dan Al-Manhaj*", *Al Qalam: Jurnal Ilmiah Keagamaan dan Kemasyarakatan*, (Vol. 18, No. 4, Juli - Agustus 2024), h. 2866.

⁵⁸ Ummu Hani, *Skripsi Penafsiran Kalimat Wadhibuhunna dalam Qs. An-Nisaa [4]: 34 dan Implementasinya (Studi Komparatif Antara Penafsiran Wahbah Zuhaili dan Muhammad Quraish Shihab)*, (Surabaya: Institut Agama Islam Negeri Sunan Ampel, 2010), h. 22.

menyertakan cerita Nabi serta berbagai macam kejadian besar di dalam Islam.

- 5) Memaparkan kandungan dari tafsir dan istimbath hukum di dalam ayat Al-Qur'an
- 6) Menerangkan berbagai macam kajian sastra pada ayat Al-Qur'an dan tempatnya dari segi tata bahasa agar hal tersebut dapat memudahkannya memaparkan makna serta bisa menghindar tafsir sulit.⁵⁹

c. Metode dan Corak Tafsir *Al-Munīr*

Beliau menulis kitab Tafsirnya menggunakan berbagai macam metode. Di antaranya yang pertama adalah sumber penafsiran, dalam hal ini beliau menggabungkan penafsiran *bi al-mat'sur* (periwayatan) serta *bi al-ra'y* (penalaran dan ijтиhad). Berbeda dari mufasir lainnya Wahbah Zuhaili menerapkan penafsiran *bi al-mat'sur* dengan ringkas, sehingga dalam mengambil riwayat yang akan dijadikan rujukan memilih paling benar serta dinukilkan pada tafsir klasik lainnya. Dari segi penafsiran *bi al-ra'y* (penalaran dan ijтиhad) beliau tidak mencantumkan bagian besar, akan tetapi mempersikannya dengan bagian yang paling relevan (bermakna) di bagian yang lain pada saat menjelaskan isi Al-Qur'an. Hal tersebut disebabkan karena terdapat pemisahan dari penafsiran ayat (*al-tafsir wa al-bayan*) pengetahuan lahiriyah, penjelasan isi kandungan ayat (*al-fiqh al-hayat*) pengetahuan pesan Al-Qur'an berkaitan perkembangbiakan isu di lingkungan, dari hukum ataupun yang lainnya.

Wahbah Zuhaili juga cenderung dalam mengambil pola modern, yakni metode *tahlili* (analitik) serta metode semi tematik. Maksud metode *tahlili* itu sendiri penjelasan segala aspek pada ayat Al-

⁵⁹ Aliza Fitri, *Skripsi Penafsiran Ayat-ayat Hujan dalam Kitab Tafsir Al-Munir Karya Wahbah Az-Zuhaili (Kajian Tematik Tentang Manfaat Hujan)*, (Mataram: Universitas Islam Negeri Mataram, 2022), h. 23.

Qur'an, disusun seperti urutan mushaf, menjelaskan unsur yang ada di dalam suatu ayat, dan dari aspek bahasa seperti balaghah, i'rab, asbabun nuzul (sebab turunnya ayat), makna kosa kata, dan munasabat (korelasi) antar ayat dengan ayat sebelumnya. Beliau cenderung menjelaskan uraian yang ada di dalamnya secara menyeluruh serta membahas penamaan dan keutamaannya. Berusaha dengan keras dalam memakai metode tematik, yakni penafsiran dari ayat yang beda tetapi mempunyai satu tema, contohnya warisan, riba, jihad, dan lainnya. Di dalam semi tematik beliau menerapkannya dengan cara mengelompokkan ayat yang ada di dalam surah kemudian memutuskan tema secara jelas yang dapat mewakili isi kandungannya.

Menjelaskan unsur-unsur yang terkandung di dalam ayat meliputi bahasa, arti kosa kata, balaghah, dan i'rab beliau juga mencantumkan sumber rujukan.⁶⁰ Kemudian beliau dalam Tafsirnya juga menggunakan referensi dari *al-Jami li Ahkam al-Qur'an* karya al-Qurtubi, *al-Burhan fi Ulum al-Qur'an* karya al-Zarkashi, *al-Tafsir al-Kabir* karya Fakhr al-Din al-Razi, dan sebagainya. Dalam menjelaskan tafsirnya Wahbah Zuhaili menggunakan metode *muragi*, yaitu mengkomparasikan berbagai macam pendapat mufasir tafsir klasik maupun Kontemporer, kemudian membandingkan pendapat dengan meraka dan setelah itu beliau mengeluarkan pendapatnya. Yang ketiga dalam menerangkan penafsirannya Wahbah Zuhaili secara metodis dalam tafsir *Al-Munīr* selalu memaparkan kandungan serta keutamaan yang ada di dalam Al-Qur'an, dan berbagai tema berkaitan dengannya secara umum. Tema yang dibahas mencakup penjelasan istilah dan bahasa yang ada disebuah ayat, dan menjelaskannya dari segi gramatika bahasa dan balaghahnya.

⁶⁰ Ummul Aiman, "Metode Penafsiran Wahbah Al-Zuhayli: Kajian al-Tafsir al-Munir", *Miqot*, (Vol. XXXVI, No. 1, Januari-Juni 2012), h. 10-11.

Dari hal inilah dapat disimpulkan metode yang digunakan beliau adalah metode *itnabi* (*tafsili*), yaitu menafsirkan secara panjang lebar dan terperinci. Yang keempat beliau menggunakan metode *tahlili* (diawali Qs. *Al-Fātiḥah* dan diakhiri Qs. *An-Nās*). Tafsir *Al-Munīr* juga dapat disebut semi tematik, sebab beliau memberikan tema dari berbagai kajian ayat yang sesuai kandungannya.⁶¹ Corak tafsir yang beliau gunakan adalah corak *adabi* (kesastraan) dan *al-Ijtimā'i* (sosial kemasyarakatan) dan juga ada nuansa *fiqh*, nuansa ini ditujukan karena adanya penjelasan yang berkaitan dengan *fiqh* kehidupan ataupun hukum yang ada di dalamnya, nuansa *fiqh* ini ada karena beliau merupakan seorang ahli *fiqh*, sehingga bisa juga dikatakan corak tafsir yang ada di dalam tafsir *Al-Munīr* adalah keserasian antara *Adabi Ijtimali* dan *fiqhnya* ataupun penekanan *Ijtimali* lebih mengarah *fiqh*.⁶²

C. Penafsiran Ayat *Tahadduś Bi Ni'mah* Menurut Buya Hamka dalam Tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili dalam Tafsir *Al-Munīr*

1. Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدَّثْ

Artinya: “Terhadap nikmat Tuhanmu, nyatakanlah (dengan bersyukur).”⁶³

2. Penafsiran Buya Hamka

Menurut beliau di dalam tafsir *Al-Azhār* dijelaskan maksud ayat tersebut adalah bersyukur terhadap segala kenikmatan yang sudah

⁶¹ Ainol, “Metode Penafsiran Al-Zuhayli dalam *Al-Tafsir Al-Munir*”, *Mutawatir: Jurnal Keilmuan Tafsir Hadis*, (Vol. 1, No. 2, Desember 2011), h. 147-149.

⁶² Baihaki, “Studi Kitab Tafsir *Al-Munir* Karya Wahbah Al-Zuhaili dan Contoh Penafsirannya Tentang Pernikahan Beda Agama”, *Analisis*, (Vol. XVI, No. 1, Juni 2016), h. 137-138.

⁶³ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

diberikan oleh Allah SWT. Yaitu dengan cara darmakan (berbuat baik) terhadap nikmat kekayaan yang dimilikinya baik berupa harta benda maupun sifat kejiwaan, dan hendaklah memiliki kebiasaan murah tangan kepada orang lain serta tunjukkan rasa syukur atas nikmat yang telah diberikan. Jangan bakhil terhadap kekayaan yang dimiliki dan selalu ingat betapa menderita dan sakitnya hidup pada saat miskin sebelum beristri Khadijah. Ayat ini sangatlah mempengaruhi Nabi Muhammad SAW sehingga beliau kerapkali memakai baju gamis maupun jubah pada diri-Nya sendiri, beliau juga menghadiahkan pakaian kepada seseorang yang telah dirasa ingin memiliki baju tersebut dan ingin memakainya. Buya Hamka mengutip pendapat Imam Syaik Muhammad Abduh di dalam tafsir Juzu' Ammanyah bahwa sifat bakhil biasanya datang dari orang kaya, ia akan selalu mencari alasan agar tidak mengeluarkan uangnya untuk membantu orang lain seperti mengatakan dirinya sendiri sedang kesusahan dan menghiraukan kepentingan umum.

Beda halnya dengan seseorang yang selalu melatih dirinya sendiri agar menjadi dermawan, yaitu dengan cara selalu memberikan harta untuk orang lain yang membutuhkan, selalu memuji-Nya. Karena itulah ia akan selalu mendarmakan (berbuat baik) dengan cara membantu orang lain yang sedang memerlukan bantuan dan memberi makan fakir miskin. Diujung ayat terdapat kata *fa ḥaddīs*, yang secara harfiyah memiliki arti tidak hanya menceritakan kebaikan yang telah dilakukannya, akan tetapi harus diimbangi dengan perbuatan yang serasi dengan ucapannya sehingga hal itu akan menjadi contoh dan menjadi perbincangan baik daripada orang yang sudah dibantu olehnya. Ayat tersebut ditujukan untuk Nabi Muhammad SAW bahwa beliau harus memperluas bantuan untuk fakir miskin, dan tidak menyebut kekayaan karena itu merupakan perilaku sompong. Tidak ada satupun riwayat yang menjelaskan bahwa beliau itu sompong membanggakan kekayaannya, yang sering disebut bahwa beliau selalu cepat dalam

mengeluarkan hartanya untuk membantu orang lain, sampai beliau melupakan apa yang menjadi kebutuhan dirinya, pendapat ini berasal dari tafsir Syaikh Muhammad Abduh.

Jika dilihat dari riwayat hidup Nabi Muhammad SAW, pada saat di Makkah beliau memiliki banyak harta benda yang ditinggalkan olehistrinya Khadijah, sehingga hal tersebut dapat menjaga muruah (harga diri) beliau dari berbagai banyaknya rintangan yang datang dari kaum Quraisy, dan selalu menjaga martabat dirinya. Setelah hijrah ke madinah maka terbukalah dunia arab di hadapannya, beliau menjadi penguasa yang menguasai seluruh maghrib (barat) dan masyriq (timur) arab, dan mendapatkan harta seperlima dari rampasan perang dari tuhan, bagian yang lainnya untuk para mujahidin. Dari beberapa riwayatdijelaskan bahwa pada suatu saat pernah rumahnya tidak berasap sampai sebulan sehingga beliau berniat untuk berpuasa disaat siang saja, karena tidak memiliki apapun yang dapat dimakan pada pagi hari dirumahnya. Setelah Rasulullah SAW meninggal, beliau tidak meninggalkan satupun pusaka warisan yang dimilikinya selain setengah dari gani gandum, tombak, dan seekor untuk yang berusia tua, harta tersebut juga akhirnya tergadai oleh orang yahudi dirumahnya. Beliau menjelaskan bahwa harta seperlima diberikan untuknya, setelah itu hartanya dikembalikan kepada orang fakir miskin, lemah, sakit, orang tua, dan yatim yang tidak memiliki kesanggupan untuk ikut berperang dijalan Allah.⁶⁴

Taḥadduṣ bi ni‘mah merupakan bentuk dari mengungkap rasa syukur karena telah diberikan banyak kenikmat oleh Allah SWT, karena itulah menurut Buya Hamka dalam memahami syukur yaitu dengan melalui beberapa penafsiran, di antaranya sebagai berikut:

⁶⁴ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*, (Jakarta: Pt Pustaka Panjimas, 1982), h. 192-193.

- a. Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 152

فَادْكُرْوْنِيْ أَدْكُرْكُمْ وَاسْكُرْوَا لِيْ وَلَا تَكْفُرُونَ⁶⁵

Artinya: “Maka, ingatlah kepada-Ku, Aku pun akan ingat kepadamu. Bersyukurlah kepada-Ku dan janganlah kamu ingkar kepada-Ku”.⁶⁵

Buya Hamka mengutip Hadis yang diriwayatkan Abusy Syaik serta ad-Dailami dari jalan Jubair diterima ad-Dhahhak, Ibnu Abbas menafsirkan *“Ingatlah kepadaku, wahai sekalian hambaku, dengan taat kepadaku; niscaya Akupun akan ingat kepadamu dengan memberimu ampun”*. Hamka juga mengutip Abu Hindun ad-Dari di dalam tafsir, yang kemudian dirawikan Ibnu Asakir dari ad-Dailami, sebuah Hadis yang berbunyi: *“Maka barangsiapa yang ingat akan Daku, dan diikutinya ingat itu dengan taat, maka menjadi kewajibanlah atasKu membala Ingatnya itu dengan mengingatnya pula, dengan jalan memberinya ampun. Dan barangsiapa yang ingat kepadaku, tetapi dia berbuat durhaka (maksiat), Akupun akan mengingatnya pula dengan menimpa kan ancaman kepadanya”*. Selanjutnya yaitu bersyukur karena telah diberikan banyak nikmat dengan cara berterimakasih ataupun mengucapkan syukur, tidak hanya Mengucapkannya akan tetapi haruslah dibarengi kegiatan yang sesuai seperti ucapannya. Jika seseorang mensyukuri nikmat yang dia miliki maka Allah SWT berjanji akan melipat-gandakan nikmatnya, dan ketika seseorang tidak berterima kasih dan tidak bersyukur merupakan bentuk dari kekufturan. Allah SWT sangat mudah untuk mencabut nikmat orang yang tidak bersyukur dan menempatkan kedalam kegelapan. Walaupun telah diberikan banyak hal seperti diutusnya para Rasul, diberikan Al-Qur'an, diajari segala hal baik juga buruk, serta sudah diberi kiblat

⁶⁵ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 31.

(petunjuk) semua hal itu tidak dapat memiliki arti apa-apa jika tidak ingat dengan Allah SWT (zikir) serta bersyukur, karena itu agar mendapatkan nikmat iman maka harus berpegang dengan syukur dan zikir karena sudah dijelaskan di Al-Qur'an serta Sunah.⁶⁶

- b. Qs. *Al-Baqarah* (2) [2] ayat 271

إِنْ تُبَدِّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ⁶⁵
وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مَنْ سَيِّئَتْكُمْ⁶⁶ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ

Artinya: “Jika kamu menampakkan sedekahmu, itu baik. (Akan tetapi,) jika kamu meryembunyikannya dan memberikannya kepada orang-orang fakir, itu lebih baik bagimu. Allah akan menghapus sebagian kesalahanmu. Allah Mahateliti terhadap apa yang kamu kerjakan”.⁶⁷

Menurut Buya Hamka ayat ini menjelaskan bahwa bersedekah, memberikan bantuan, serta memberikan harta benda secara terang-terangan merupakan sebuah kerjaan bagus. Akan tetapi pada taraf kedua, ketika bersedekah, berzakat, serta memberikan bantuan terhadap fakir miskin serta melarat, maka akan lebih baik jika dilakukan secara tertutup (diam-diam). Ketika bersedekah dengan tujuan untuk membangunkan agama secara umum, maka hal tersebut lebih dianjurkan untuk dilakukan secara terbuka (terang-terang), seperti mendirikan rumah sakit, mendirikan sekolah keagamaan, mendirikan rumah untuk orang miskin, mendirikan masjid, dan yang lainnya yang berkaitan dengan bantuan amal akhirat seperti memberikan kebutuhan belanja untuk perkumpulan agama serta lebih bagus dengan menampakkan serta terang dalam perbuatannya, kendatipun harus terjaga agar tidak terjerumus kepada sifat *riya'*. Pada ayat tersebut diancam untuk bersedekah

⁶⁶ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 2*, h. 19.

⁶⁷ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 354-355.

terhadap orang fakir, ada maksud lain pada ayat tersebut, yakni mengajak orang yang dermawan agar dapat sudi terhadap bantuan yang diberikannya. Berlombalah semua untuk melakukan perbuatan kebajikan, ketika Rasulullah SAW hendak melaksanakan peperangan Mu'tah, disebut Hari 'Usrah pada saat keadaan yang susah dikarenakan musim kemarau serta panas yang membuat hasil dari bumi menjadi berkurang.

Kemudian beliau mengumpulkan para sahabatnya dan meminta supaya mereka berkorban pada dirinya sendiri untuk mengikuti pertempuran yang besar. Abu Bakar mengasih semua harta miliknya, Umar bin Khathab setengah hartanya, serta Usman seperempat hartanya, yang lainnya segera menyusul sesuai dengan kemampuannya. Para perempuan melepaskan segala perhiasan yang mereka miliki, hal tersebut dilakukan untuk biaya perang. Abu Bakar ditanya kenapa seluruh hartanya diberikan, kemudian ia menjawabnya secara tegas bahwa kekayaan miliknya yang ditinggal lebih besar daripada harta tersebut, yaitu Allah SWT serta RasulNya!. Pada masa tersebut bersedekah dilakukan secara nampak, perasaan *riya'* tidak akan memiliki dampak yang besar pada saat itu karena tertutup dengan perasaan kegembiraan, persaudaraan, serta antusias untuk berjihad bersama, hal inilah yang dapat mempengaruhi suasana.

Sehingga pepatah "*Yang berat sama dipikul, yang ringan sama dijinjing*" akan berlaku. Ketika bersedekah hanya untuk satu orang yang dirasa sedang kesusahan, maka dianjurkan dilakukan secara diam-diam. Karena kalau dilakukan secara terang-terangan akan kurang baik karena dapat membuat orang yang dibantu menjadi tersinggung. Sebab orang yang miskin memiliki kehormatan serta keteguhan dalam hatinya, sehingga membuatnya jarang menunjukkan kelemahannya kepada yang lain, kecuali kepada orang yang sudah dikenal dan dipercaya bisa menjaga rahasia. Pada ayat

tersebut selain bersedekah dilakukan secara terbuka juga dianjurkan untuk untuk melakukan secara diam-diam, maksudnya agar tidak muncul perilaku *riya*', kemudian dapat meningkatkan rasa hormat orang yang dibantu.

Ketika membantu orang yang sedang kesulitan dan fakir miskin secara rahasia, mudah-mudahan dengan melakukannya bisa mengimbangi segala kekurangan serta kelalaian bahkan menghapus dosa bagi yang bersedekah. Seperti di dalam Hadis saih Rasulullah SAW bersabda: "*Iringilah perbuatan yang salah dengan berbuat kebaikan, agar dihapuskannya, dan berbudilah kepada manusia dengan budi yang baik pula*". Kemudian dalam bersedekah bisa dilakukan secara terbuka agar dapat memotivasi temannya agar bergotong-royong dalam kebaikan, bisa juga bersedekah dengan diam-diam supaya orang yang dibantu dapat terpelihara air mukanya, semua amalan tersebut dilihat oleh Allah SWT secara teliti, karena setan dapat masuk dan menghasut dari yang niatnya bersedekah untuk memotivasi orang lain akan dibelokan setan menuju kepada *riya*'. Dan ketika secara diam-diam bersedekah bisa juga dibelokkan setan seperti menceritakan hal-hal tersebut kepada orang lain padahal kesepakatannya dirahasiakan sedekah itu.⁶⁸

c. Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7

وَإِذْ تَأْذَنَ رَبُّكُمْ لِئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زَيْدَنَكُمْ وَلِئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

Artinya: "(Ingatlah) ketika Tuhanmu memaklumkan, "sesungguhnya jika kamu bersyukur, niscaya Aku akan menambah (nikmat) kepadamu, tetapi jika kamu mengingkari (nikmat-Ku), sesungguhnya azab-Ku benar-benar sangat keras".⁶⁹

⁶⁸ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 3*, h. 58-60.

⁶⁹ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 354-355.

Menurut Buya Hamka ayat tersebut merupakan peringatan Tuhan kepada Bani Israil pada saat mereka dibebaskan dari segala penindasan yang dilakukan oleh Fir'aun, kebebasan yang dirasakan merupakan nikmat yang harus dan wajib disyukuri. Terus-menerus berusaha agar dapat mengatasi segala kesulitan, jangan juga mengomel dengan keadaan yang selalu kekurangan, serat tidak mengeluh sebelum cita-citanya tercapai. Bersyukur dengan keadaan maka Allah SWT akan menambah nikmat. Janganlah menjadi orang kufur yang selalu mengeluh kepada kekurangan yang dimilikinya, dan merasa bahwa tidak ada pertolongan yang dari Allah SWT, tidak berterima kasih dan melupakan kenikmatan yang telah diberikan kepadanya. Orang yang seperti itu maka akan disiksa dengan mengerikan dan terasa pedih.

Buya Hamka mengutip dari sebuah Hadis yaitu “*Sesungguhnya seorang hamba Allah akan dijauhkan Tuhan daripadanya rezeki karena dosa yang diperbuatnya*”. Maksudnya adalah walaupun seseorang kelihatannya memiliki jumlah kekayaan yang besar (tidak halal), akan tetapi jiwa yang ada dalam tubuhnya terasa hampa, selalu kekurangan dan menganggap masih miskin, hal tersebut terjadi karena ia tidak memiliki rasa terima kasih. Hamka mengutip Hadis yang dirawikan Imam Ahmad serta Anas bin Malik, pernah seseorang yang meminta-minta datang kepada Nabi Muhammad SAW kemudian beliau mengasihnya dengan sebuah kurma. Akan tetapi pemberian itu tidak membuatnya senang, kemudian datang lagi orang lain yang meminta-minta, kemudian beliau mengasihnya sama dengan yang pertama yaitu sebuah kurma, orang yang meminta-minta itu pun berkata: “*Sebutir korma dari Nabi SAW sendiri, Subhanallah!*” (ungkapan rasa syukur), melihat peristiwa tersebut kemudian Nabi SAW bersabda: “*Kau pergi kepada Ummi Salmah (Isteri Rasulullah SAW), supaya dia berikan kepada orang ini 40 dirham*”. Dengan cara inilah Nabi Muhammad

SAW membimbing umatnya untuk selalu mengucapkan terima kasih.⁷⁰

d. Qs. *An-Naml* (27) ayat 15

وَلَقَدْ أَتَيْنَا دَاؤَدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًاٰ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَلَّنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ
عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ

Artinya: “Sungguh, Kami benar-benar telah menganugerahkan ilmu kepada Daud dan Sulaiman. Keduanya berkata, “Segala puji bagi Allah yang melebihkan kami daripada kebanyakan hamba-hambanya yang mukmin”.⁷¹

Menurut Buya Hamka ayat ini menjelaskan ‘Ilman merupakan sebutan untuk ilmu pengetahua, maksudnya tidak hanya satu ilmu khusus, karena sebagai pemimpin disebuah negara, beliau sudah dikasih ilmu dalam kepemimpinan rakyat oleh Allah SWT. Karena kalau pemimpin jahil, tidak berilmu dan bodoh maka wibawanya tidak akan tegak ketika sedang memimpin. Di ayat lain juga diterangkan Raja besar membutuhkan prajurit yang memiliki kesigapann dalam perang, Raja serta Nabi Daud pandai dalam membuat pakaian besi untuk perang dan juga pandai dalam bidang musik seperti memiliki suara bagus. Begitupun Sulaiman, Raja dan Nabi Sulaiman juga terkenal akan keilmuannya serta bisa lebih daripada ayahnya pada beberapa hal, seperti Allah SWT memberikannya ilmu mengerti ucapan burung, dan diberikan kekuasaan atas jin dan memerintahkan mereka. Dari banyaknya nikmat tersebut mereka mengungkap rasa syukur kepada Allah SWT, pada ayat ini juga terdapat tuntunan untuk orang lain agar dapat bersyukur serta tidak sombong ketika mendapat kenikmatan kekuasaan serta kerajaan.

⁷⁰ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 13*, h. 123-124.

⁷¹ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 543.

Berbeda sama Fir'aun yang selalu mentang-mentang atas kekuasaannya, dan sompong mengaku dirinya adalah Tuhan. Dalam riwayat Ibnu Abi Hatim, Khalifah Umar bin Abdul Aziz dikenal sebagai Khalifah shalih, serupa Khulafahur Rasyidin, pernah menulis surat kepada kepercayaannya “*Bilamana Allah mencurah nikmatNya kepada seseorang hambaNya, lalu si hamba itu memuji syukur kepada Allah SWT, maka pujiannya itu akan lebih tinggi di sisi Allah SWT daripada nikmat itu sendiri*”. Nabi Muhammad SAW walau bergelar Raja maupun Sultan, beliau jelas dalam menyebarkan dakwahnya, Tuhan sudah memberikannya kekuasaan besar, sehingga ketika selesai berhijrah menuju Madinah beliau mempunyai kedudukan sama dengan Raja. Akan tetapi semua kenikmatan tersebut tidak mengubah sifat beliau yang selalu sederhana, ketika mendapat puncak kemenangan saat menaklukkan Mekkah, beliau masuk ke kota yang dirindukannya, semua itu tidak membuatnya sompong, malahan menundukkan kepala serta bersyukur kepada Tuhan karena semua kemenangan tidak bisa digapai tanpa karunia Allah SWT.⁷²

- e. Qs. *An-Naml* (27) ayat 19

فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أُوزْعُنِيْ أَنْ أَشْكُرْ نِعْمَتَكَ الَّتِيْ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالدَّيْ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضِيْهُ وَأَدْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّلِحِيْنَ

Artinya: “Dia (Sulaiman) tersenyum seraya tertawa karena (mendengar) perkataan semut itu. Dia berdoa, “Ya Tuhan, anugerahkanlah aku (ilham dan kemampuan) untuk tetap mensyukuri nikmat-Mu yang telah Engkau anugerahkan kepadaku dan kepada kedua orang tuaku dan untuk tetap mengerjakan kebijakan yang Engkau ridai. (Aku memohon pula) masukkanlah

⁷² Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 19*, h. 192-193.

aku dengan rahmat-Mu ke dalam golongan hamba-hamba-Mu yang saleh”.⁷³

Menurut Buya Hamka ayat ini menjelaskan bahwa Nabi Sulaiman tertawa ketika melihat segerombolan semut saling berkomunikasi untuk melindungi seluruh koloninya. Para semut bahkan tidak takut kepada manusia yang memiliki tubuh lebih besar dibandingkannya, walau para semut memiliki senjata yang ada pada mulutnya jika terkena gigitan maka akan terasa sakit, akan tetapi ukuran mereka yang kecil sehingga dapat dengan mudah untuk menghancurkan mereka hanya dengan satu jari apalagi dengan sepatu. Hal tersebut membuat Nabi Sulaiman tertawa setelah itu bersabda “*Ya Tuhanku! Berilah aku peluang untuk bersyukur atas nikmat Engkau dan yang telah Engkau nikmatkan kepadaku*”. Nabi Sulaiman bersyukur karena telah diberikan nikmat ilmu berupa dapat mengerti perkataan dan memahami kehidupan para semut. Selain nikmat tersebut Nabi Sulaiman juga diberikan nikmat yang lainnya seperti memiliki kekuasaan, kerajaan, nikmat nubuat (mengetahui peristiwa yang akan atau segera terjadi), dan memiliki kekuasaan atas segala makhluk halus agar dapat dimanfaatkan tenaganya untuk segala hal yang berkaitan dengan kebutuhan kerajaan.

Firman Allah SWT: “*Dan kedua orang ayah-bundaku*” Sebagian nikmat yang dimiliki Nabi Sulaiman berasal dari ayahnya yang merupakan Nabi dan juga Raja yaitu Nabi Daud, beliau juga dibantu oleh ibunya yang telah melahirkannya. Walaupun ayahnya merupakan orang terkemuka Nabi Sulaiman tidak lupa terhadap ibu beliau yang selalu disebut pada saat berhadapan dengan Tuhan. “*Dan supaya aku beramal dengan amalan yang shalih*” yaitu pekerjaan baik, kegiatan yang berarti, dan usaha yang bermanfaat.

⁷³ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 543-544.

“Yang engkau ridhai” melakukan segala perbuatan dilandaskan dengan niat yang baik dan sesuai kehendak yang Allah ridai. *“Dan masuklah kiranya akan daku, dengan Rahmat Engkau ke dalam golongan hamba-hamba Engkau yang shalih”* tercatat diriku (Nabi Sulaiman) ini sebagai hamba Tuhan yang shalih, berjasa, berfaedah, dan hidup yang bermanfaat untuk orang lain. Dari hal tersebutlah yang membuat Nabi Sulaiman menyatakan bersyukur kepada Tuhan yang telah memberikan banyak nikmat, serta Tuhan akan senang apabila seseorang mensyukuri nikmat yang telah dianugerahkan kepadanya, dan Allah SWT akan melipat gandakan semua nikmat apabila bersyukur.

Buya Hamka mengutip riwayat dari Ibnu Abi Hatim sebuah cerita yang bersanad Abish Shiddig an-Najiy yaitu suatu hari Nabi Sulaiman bin Daud pergi ke tanah lapang kemudian memohon kepada Tuhan agar menurunkan hujan, beliau pun melihat semut yang sedang tidur terlentang dan kakinya menghadap keatas, kemudian mendengar doa semut tersebut *“Ya Allah! Aku ini adalah salah satu daripada makhluk engkau. Kami semuanya sudah sangat kehausan. Kalau tidaklah segera Engkau turunkan air minum untuk kami, binasalah kami semua!”*. Setelah mendengar doa itu kemudian beliau berpaling kearah tentara dan rakyatnya seraya berkata: *“Marilah kita kembali! Salah satu makhluk Allah telah berdoa dengan khusyu nya di hadapan Tuhan, dan doanya dikabulkan Tuhan!”*. Kisah ini terdapat di dalam Al-Qur'an yang menjadi sumber dari kemajuan ilmu pengetahuan dalam memahami keadaan dan perilaku hewan (terutama serangga) dan hal ini tidak boleh dipandang remeh.⁷⁴

Dari penafsiran ayat diatas Menurut Buya Hamka pengertian syukur terdapat di dalam Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 152 yaitu dengan

⁷⁴ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 19*, h. 197-198.

mengucapkan rasa terima kasih maupun mengucapkan syukur dan harus diiringi dengan perbuatan yang sesuai seperti ucapannya. Allah SWT akan melipat-gandakan nikmat jika seseorang mensyukuri segala nikmat yang telah di berikan kepadanya. Sebaliknya jika kufur dengan tidak bersyukur serta mengucapkan terima kasih, maka nikmatnya akan dicabut dan menempatkannya kedalam kegelapan. Walaupun sudah diberi banyak kenikmatan seperti diutusnya para Rasul, diberikan Al-Qur'an, diajari segala hal baik serta buruk, dan sudah diberi kiblat (petunjuk) semuanya tidak memiliki arti jika tidak ingat dengan Allah SWT (zikir) serta bersyukur kepada-Nya. Maka seseorang haruslah mendapatkan nikmat keimanan dengan cara bersyukur dan berzikir seperti yang dijelaskan Al-Qur'an serta Sunah.

Kemudian di dalam Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 271 dijelaskan ketika bersedekah hanya untuk satu orang yang dirasa sedang kesusahan, maka dianjurkan dilakukan secara diam-diam, kalau dilakukan secara terang-terangan akan kurang baik karena dapat membuat orang yang dibantu menjadi tersinggung. Bersedekah bisa dilakukan secara terbuka agar dapat memotivasi temannya agar bergotong-royong dalam kebaikan, bisa juga bersedekah dengan diam-diam supaya orang yang dibantu dapat terpelihara air mukanya, semua amalan tersebut dilihat oleh Allah SWT secara teliti, karena setan dapat masuk dan menghasut dari yang niatnya bersedekah untuk memotivasi orang lain akan dibelokan setan menuju kepada *riya'*. Dan ketika secara diam-diam bersedekah bisa juga dibelokkan setan seperti menceritakan hal hal tersebut kepada orang lain padahal kesepakatannya dirahasiakan sedekah itu.

Dalam Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7 juga dijelaskan kebebasan yang didapatkan oleh kaum Bani Israil dari Fir'aun merupakan sebuah kenikmatan yang wajib serta harus disyukuri, dengan cara terus berusaha dalam menghadapi kesulitan, tidak mengomel karena keadaan yang serba kekurangan, dan tidak berkeluh kesah sebelum mencapai

cita-citanya. Karena kalau bersyukur dengan keadaan maka Tuhan akan menambahkan nikmat yang lain. Akan tetapi jika kufur dengan berkeluh kesah terhadap kekurangan, melupakan segala nikmat dan tidak mau berterima kasih, maka orang yang melakukan kufur tersebut akan mendapatkan disiksa dengan mengerikan dan terasa pedih.

Di dalam Qs. *An-Naml* (27) ayat 15 dijelaskan bahwa ayat ini terdapat tuntunan untuk orang lain agar dapat bersyukur serta tidak sompong ketika mendapat kenikmatan kekuasaan serta kerajaan. Berbeda sama Fir'aun yang selalu mentang-mentang atas kekuasaannya, dan sompong mengaku dirinya adalah Tuhan. Nabi Muhammad SAW walau bergelar Raja maupun Sultan, beliau jelas dalam menyebarkan dakwahnya, Tuhan sudah memberikannya kekuasaan besar, sehingga ketika selesai berhijrah menuju Madinah beliau mempunyai kedudukan sama dengan Raja. Akan tetapi semua kenikmatan tersebut tidak mengubah sifat beliau yang selalu sederhana, akan tetapi mendapat puncak kemenangan saat menaklukkan Mekkah, masuk ke kota yang dirindukannya, semua itu tidak membuatnya sompong, malahan menundukkan kepala serta bersyukur kepada Tuhan karena semua kemenangan tidak bisa digapai tanpa karunia Allah SWT.

Di dalam Qs. *An-Naml* (27) ayat 19 dijelaskan bahwa Nabi Sulaiman bersyukur telah diberikan nikmat ilmu berupa dapat mengerti perkataan dan memahami kehidupan para semut, selain nikmat tersebut Nabi Sulaiman juga diberikan nikmat yang lainnya seperti memiliki kekuasaan, kerajaan, nikmat nubuat (mengetahui peristiwa yang akan atau segera terjadi), dan memiliki kekuasaan atas segala makhluk halus agar dapat dimanfaatkan tenaganya untuk segala hal yang berkaitan dengan kebutuhan kerajaan. Sebagian nikmat beliau juga berasal dari ayahnya yang merupakan Nabi dan juga Raja yaitu Nabi Daud, beliau juga dibantu oleh ibunya yang telah melahirkannya. Nabi Sulaiman bersyukur dengan melakukan pekerjaan baik, kegiatan yang berarti, dan usaha yang bermanfaat, serta melakukan segalanya dilandaskan dengan

niat yang baik dan sesuai kehendak yang Allah ridai. Sebagai hamba Tuhan yang shalih, berjasa, berfaedah, dan hidup yang bermanfaat untuk orang lain. Beliau bersyukur kepada Tuhan sebab telah diberikan banyak nikmat, serta Tuhan akan senang apabila seseorang bersyukur atas nikmat yang sudah dianugerahkan kepadanya, dan Allah SWT akan melipat gandakan semua nikmat apabila bersyukur.

Dalam memahami ayat tentang *tahaddus bi ni'mah*, Buya Hamka menafsirkan Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 dengan ayat sebelumnya, ayat 8, ayat 9, dan ayat 10, penafsirannya sebagai berikut:

- a. Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 8

وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَأَغْنَىٰ^{٧٥}

Artinya: “Dan mendapatimu sebagai seorang yang fakir, lalu Dia memberimu kecukupan?”.⁷⁵

Buya Hamka menjelaskan bahwa maksud dari kata (عَابِلًا) adalah miskin pada harta benda yang dimiliki Nabi Muhammad SAW, bukan miskin dari segi budi (akhlik). Setelah itu beliau mendapatkan harta dari Khadijah kemudian berniaga ke negeri Syam, sesudah melakukan perjalanan kemudian beliau kembali dan menikahi janda kaya (Khadijah) dan menjadi orang yang memiliki banyak harta di Mekkah karena kekayaan dari istrinya. Dari saat Nabi Muhammad SAW kecil menjadi seorang anak yatim kemudian dipelihara oleh Tuhan, kemudian beliau diberikan petunjuk pada saat sedang menghadap masa kebingungan, dan Allah SWT menjadikan dirinya kaya pada saat sedang miskin, ketiga hal tersebut merupakan nikmat yang telah Tuhan anugerahkan kepada beliau dan setelah itu akan mendapatkan nikmat yang banyak lagi. Maka untuk mensyukuri segala nikmat

⁷⁵ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

yang telah didapatkan dan yang akan didapatkan oleh Rasulullah SAW maka perlu melakukan hal kebaikan.⁷⁶

- b. Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 9

فَأَمَّا الْيَتَيمُ فَلَا تُغْهِرْ^{٧٧}

Artinya: “Terhadap anak yatim, janganlah engkau berlaku sewenang-wenang”.⁷⁷

Buya Hamka menjelaskan bahwa harus menunjukkan kasih sayang kepada semua anak yatim, jangan memandang anak yatim dengan tatapan yang hina, dan janganlah keras kepada mereka, ingat dahulu Nabi Muhammad SAW seorang anak yatim yang telah melalui banyak kesulitan, dan Allah SWT tanamkan kepada beliau kasih sayang kepada para pengasuh pada saat beliau kecil. Maka tanamkan perasaan kepada anak yatim bahwa mereka merupakan anak yang sedang dibelai, dibela, serta dikasihi, Harta anak yatim haruslah dijamin agar mereka mendapatkan dan menerimanya pada saat sudah dewasa. Hal ini juga ditujukan kepada Rasulullah SAW, pada saat menikahi Ummu Salamah yang suaminya meninggal pada saat jihad fisabilillah bernama Abu Salamah dari perjalanan hijrah menuju Habsyi setelah itu pergi menuju Madinah. Beliau memperlakukan semua anak yatim dengan baik, kemudian berkata kepada Ummi Salamah, semua anak hendak diasuh serta diberikan pendidikan secara bersama. Di antara anak-anak itu ada yang bernama Zainab seorang perempuan yang terkenal akan kecerdasan fikiran dalam ilmu *fiqh*. Kemudian Ja'far bin Abu Thalib yang merupakan salah satu rombongan yang ikut berhijrah menuju Hasbyi kemudian tinggal disana, pada saat kepulangan hijrahnya di tahun ketujuh ia pergi untuk berperang ke Mu'tah kemudian syahid

⁷⁶ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*, h. 191.

⁷⁷ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

bersama Zaid bin Haritsah serta Abdullah bin Rawahah, setelah tiga hari dari kematiannya Nabi Muhammad SAW pergi untuk melihat anak yatim yang ditinggalkan Ja'far dan beliau berkata: “*Jangan kalian menangis juga mengingati saudaraku Ja'far mulai hari ini*”. Anak-anak masih sangat kecil ketika ayahnya syahid, sehingga harus diperhatikan kondisinya dan mengajak mereka untuk bermain seperti menggendongnya dan yang lainnya dibimbing ibunya, Nabi SAW juga menyuruh orang untuk mencukur rambut mereka. Beliau bersabda: “*Jangan kau takut dan cemaskan keadaan mereka. Aku akan menjadi pengasuh mereka dunia dan akhirat*”.⁷⁸

- c. Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 10

وَأَمَّا السَّابِلُ فَلَا تَنْهَرْ

Artinya: “Terhadap orang yang meminta-minta, janganlah engkau menghardik”.⁷⁹

Buya Hamka menjelaskan bahwa maksud dari kata (السَّابِلُ) memiliki dua arti yaitu bertanya dan meminta, beliau mengambil pendapat dari tafsir Ar-Razi maksud dari bertanya adalah jika ada orang yang bertanya mengenai agama yang musykil (sulit) dan tidak diketahui dirinya, maka berikanlah jawaban kepadanya secara memuaskan, dan jangan marah dan kesal kepada yang bertanya karena ia tidak tahu (bodoh). Kemudian mengutip dari tafsir Ibnu Jarir Ath-Thabari maksud dari meminta adalah apabila ada seseorang yang meminta tolong kepadamu, meminta karena kekurangan, maka janganlah menghadapinya dengan menghardik dan bersifat angkuh kepada orang yang meminta pertolongan.⁸⁰

⁷⁸ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*, h. 191-192.

⁷⁹ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

⁸⁰ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*, h. 192.

Di dalam kitabnya tafsir *Al-Azhār*, Buya Hamka tidak menjelaskan asbabun nuzul Qs. *Ad-dūhā* (93) ayat 11, akan tetapi beliau mengutip dari riwayat Ibnu Katsir, ada Hadis yang menjelaskan pada saat sudah selesai membaca Qs. *Ad-dūhā*, di Sunahkan untuk membaca takbir “*Allah Maha Besar*”. Kemudian dilanjutkan membacakan Alam Nasyrah pada Qs. *Ash- Syarḥ* (94). Syaikh Syihabuddin Abu Syamah di dalam kitabnya “*Syarahusy-Syathi biyah*” meriwayatkan dari asy-Syafi’I, bahwa asy-Syafi’I mendengar seseorang membaca takbir setelah membaca Qs. *Ad-dūhā* (93) dalam shalatnya lalu beliau berkata: “*Perbuatanmu itu baik dan telah tepat menurut sunnah*”. ⁸¹

Beberapa Hadis yang berkaitan dengan *tahaddus bi ni’mah* yaitu sebagai berikut:

a. Dermawan

عَنْ أَبْنَى عَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدُ النَّاسِ بِالْخَيْرِ وَكَانَ أَجْوَدُ مَا يَكُونُ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ . إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يُلْقَاهُ فِي كُلِّ سَنَةٍ فِي رَمَضَانَ حَتَّى يَسْلَخَ فَيَعْرُضُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقُرْآنَ ، فَإِذَا لَقَيْهُ جِبْرِيلُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الرَّيْحَ الْمُرْسَلَةِ

Hadis yang diriwayatkan Ibn Abbas r.a.: Nabi Muhammad SAW merupakan orang yang sangat dermawan, terlebih lagi di bulan Ramadhan. Sesungguhnya, Malaikat Jibril a.s. datang bertemu dengan beliau pada setiap tahun di bulan Ramadhan sampai selesai, Kemudian Rasulullah SAW mendaraskan kepadanya Al-Quran. Jika Malaikat Jibril datang menemuiya, maka beliau lebih dermawan lagi, melebihi lepasnya angin kencang. (7:73-S.M.). ⁸²

b. Bersedekah

⁸¹ *Ibid*, h. 193-194.

⁸² Zaki Al-Din Abd Al-Azim Al-Mundziri, *Ringkasan Shahih Muslim (Mukhtashar Shahih Muslim)*, Ter. Shinqithy Djamiluddin dan H.M. Mochtar Zoerni, (Bandung: Pt. Mizan Pustaka, 2008), h. 899.

عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: عَلَى كُلِّ
 مُسْلِمٍ صَدَقَةٌ قَالُوا: فَإِنْ لَمْ يَجِدْ؟ قَالَ: فَيَعْمَلُ بِيَدِيهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَحَدَّقُ قَالُوا:
 فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَوْ لَمْ يَفْعُلْ قَالَ: فَيَعْيَنُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْهُوفَ قَالُوا: فَإِنْ لَمْ يَفْعُلْ؟
 قَالَ: فَيَأْمُرُ بِالْخَيْرِ - أَوْ قَالَ: بِالْمَعْرُوفِ قَالَ: فَإِنْ لَمْ يَفْعُلْ؟ قَالَ: فَيُمْسِكُ عَنِ
 الشَّرِّ فَإِنَّهُ لَهُ صَدَقَةٌ

Hadis dari Abu Musa Al-Asy'ari berkata: Nabi bersabda, “Setiap muslim wajib bersedekah.” Para sahabat bertanya, “Bagaimana jika ia tidak mempunyai sesuatu (untuk disedekahkan)?” kemudian Beliau menjawab, “Dia bisa bekerja dengan kedua tangannya, sehingga ia dapat memberi manfaat bagi dirinya dan bersedekah”. Mereka bertanya lagi, “Jika ia tidak mampu? Atau, dia tidak melakukannya?” Beliau menjawab, “Dia dapat membantu orang lain dalam keperluan mendesak”. Kemudian bertanya lagi, “Bagaimana jika dia tidak melakukannya?” Beliau menjawab, “Dia dapat memerintahkan kebaikan”. Bertanya lagi, “Bagaimana jika ia tidak melakukannya?” Beliau menjawab, “Dia dapat menahan diri dari berbuat kejahatan, karena itu merupakan sedekah”. (HR. Al-Bukhari). ⁸³

c. Mengasuh Anak Yatim

عَنْ سَهْلِ السَّاعِدِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: أَنَا وَكَافِلُ الْيَتَيمِ فِي
 الْجَنَّةِ هَكَذَا، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى، وَفَرَّجَ بَيْنَهُمَا شَيْئًا

Hadis yang diriwayatkan Sahl As-Sa'idi, ia berkata, “Rasulullah bersabda, Aku dan pengasuh anak yatim di surga seperti ini”. Beliau memperagakan dengan jari telunjuk dan jari tengah, beliau sedikit merenggangkan di antara keduanya. ⁸⁴

⁸³ Ahmad Ali, *Kitab Shahih Al-Bukhari & Muslim*, (Jakarta: Alita Aksara Media, 2013), h. 268.

⁸⁴ Ahmad bin Muhammad Al-Qasthalani, *Syarah Shahih Bukhari (Jawahir Al-Bukhari wa Syarh Al-Qasthalani)*, Ter. Abu Nabil, (Solo: Zamzam, 2014), h. 732.

3. Penafsiran Wahbah Zuhaili

Wahbah zuhaili menafsirkan QS. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 dengan beberapa aspek, yaitu sebagai berikut:

a. Dari segi I'raab

Huruf (ب) *ba'* yang ada di dalam kata (بِنْعَمَةٍ) “*bini'mati*” berkaitan dengan kata perintah (فَحَدَّثْ) “*fa haddiṣ*”, sedangkan huruf (ف) *fa'* yang terdapat di kalimat perintah (فَلَتَقُهْرْ) “*falā taqhar*”, (فلاتقه)¹ (فَلَتَهْرْ) “*falā tanhar*”, dan (فَحَدَّثْ) “*fa haddis*” merupakan jawaban dari (أَمَّا) “*ammā*” di tempat ini sebab pada huruf (أَمَّا) “*ammā*” terdapat makna syarat.

b. Dari segi Mufradaat Lughawiyah

Kalimat (وَأَمَّا بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ) dengan kenikmatan dari Allah SWT berupa kenabian dan lainnya. Kalimat (فَحَدَّثْ) maka beritahukanlah serta bersyukur kepada Allah SWT.

c. Dari segi tafsir dan penjelasannya

Ayat tersebut menjelaskan bahwa Allah SWT telah memerintah kepada Rasulullah SAW untuk membicarakan kenikmatan yang telah dianugerahkan serta diberikan kepadanya, dan juga memerintahkan agar bersyukur terhadap kenikmatan diberkati Al-Qur'an, Kenabian, serta seluruh kenikmat yang telah tercatat di dalam ayat. Begitu juga pada saat beliau dahulu dalam keadaan fakir kemudian diberikan harta oleh Allah SWT, oleh karena itulah bicarakan kenikmatan yang telah diberikan Tuhanmu, seperti di dalam doa Rasulullah SAW “*Jadikanlah kami orang-orang yang bersyukur atas nikmat-Mu, memuji dan menerima serta sempurnakanlah nikmat tersebut kepada kami*”. Wahbah Zuhaili juga mengutip pendapat dari Abu Dawud yang dishahihkan Tirmidzi, meriwayatkan dari Abu Hurairah bahwa Nabi Muhammad SAW bersabda “*Tidaklah bersyukur kepada Allah orang yang tidak bersyukur kepada manusia*”.

d. Dari segi *Fiqih* kehidupan atau hukum-hukum

Maksud dari Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 yaitu menjelaskan bahwasanya Allah SWT memerintahkan untuk selalu bersyukur terhadap banyaknya kenikmatan dari-Nya kepada Rasulullah SAW yaitu nikmat Kerasulan, kenabian, dan Al-Qur'an. Perasaan tersebut diwujudkan dengan cara menyebarkan, mengakui dan membicarakan nikmat yang telah berikan kepadanya. Serta Allah SWT memerintah Rasulullah satu hal dan melarang dalam melakukan dua hal, yaitu Rasulullah SAW mendapat perintah agar membicarakan berbagai macam nikmat yang sudah diberikan. Hal tersebut merupakan balasan atas firman Allah SWT yang ada di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 7 “*dan Dia mendapatimu sebagai seorang yang bingung, lalu Dia memberikan petunjuk*”. Kemudian Allah SWT melarang melakukan dua, yaitu menghardik (memaki, memarahi, membentak) anak yatim karena beliau telah diberi kenikmatan seperti yang diterangkan di ayat sebelumnya Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 6 “*Bukankah Dia mendapatimu sebagai seorang yatim, lalu Dia melindungi(mu)*”.

Yang kedua yaitu melarang Rasulullah SAW dalam menolak orang yang sedang meminta-minta kepadanya, sebagaimana yang diterangkan di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 8 “*dan Dia mendapatimu sebagai seorang yang kekurangan, lalu Dia memberikan kecukupan*”. Para ulama berpendapat bahwa menyebarkan dan membicarakan kenikmatan yang telah didapatkan merupakan suatu hal yang diperbolehkan dengan mutlak. Dan lebih dianjurkan lagi memiliki tujuan yang lainnya seperti berharap bahwa dirinya menjadi contoh yang teladan sehingga orang lain dapat menirunya, atau sebagai bentuk rasa syukur yang dapat terucap oleh lisan. Tetapi apabila hal tersebut ditakutkan dapat menimbulkan rasa ujub dan fitnah baginya, maka lebih baik menyembunyikan nikmat yang telah diberikan kepadanya. Allah

SWT juga menginginkan agar selalu mengedepankan kegunaan manusia dari hak-Nya, sebab sesungguhnya Tuhan tidaklah butuh apapun sehingga tidak merugi apabila manusia tidak beribadah kepadanya, Tuhan rida bagi-Nya cuma sekedar perkataan.⁸⁵

Tahaddus bi ni'mah merupakan bentuk dari mengungkap rasa bersyukur dengan semua nikmat yang sudah dianugerahkan oleh Allah SWT, karena itulah menurut Wahbah Zuhaili dalam memahami syukur yaitu dengan melalui beberapa penafsiran, di antaranya:

- 1) Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 152

فَادْكُرُونِيْ أَدْكُرْكُمْ وَاسْكُرُوا لِيْ وَلَا تَكْفُرُونَ^٤

Artinya: “Maka, ingatlah kepada-Ku, Aku pun akan ingat kepadamu. Bersyukurlah kepada-Ku dan janganlah kamu ingkar kepada-Ku”.⁸⁶

Menurut Wahbah Zuhaili ayat ini menjelaskan agar manusia mengingat Tuhan dengan cara melaksanakan segala amal saleh serta taat kepada-Nya, seperti bertasbih, membaca serta memahami ayat Al-Qur'an, mengucapkan hamdalah, bersyukur, menjauh segala larangan-Nya, mengimani dan menjadikan para Rasul menjadi pedoman. Maka Tuhan akan mengingatkan amalan yang melaksanakannya dengan pahala, banyak rezeki, ihsan, kemuliaan dan kebahagian, serta akan Tuhan banggakan dirinya dihadapan semua Malaikat. Bersyukurlah terhadap segala nikmat dari Tuhan kepada semua makhluk dengan lisan serta hati dan menggunakan nikmat (anggota badan) tersebut untuk segala hal yang sesuai dengan tujuan diciptakan (kebaikan

⁸⁵ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 15 (At-Tafsirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syari'i'ah wal Manhaj)*, Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk, (Jakarta: Gema Insani, 2014), h. 566-575.

⁸⁶ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 31.

yang bermanfaat). Janganlah mengingkari semua nikmat yang telah diberikan, dan jangan menggunakannya dengan segala perbuatan yang buruk yang tidak dibenarkan akal sehat dan sesuatu yang dilarang oleh *syara'*. Karena semua amalan tersebut akan mendapatkan balasannya, bila amalnya baik maka dibalas baik, dan jika amalnya buruk maka balasannya akan buruk.

Dalam segi *fiqh* kehidupan dan hukum ayat tersebut berisi peringatan dari Tuhan agar mereka tidak terjerumus keburukan seperti kaum terdahulunya, karena mereka mengingkari terhadap segala nikmat yang telah Tuhan berikan , serta tidak menggunakan nikmat (akal dan panca indra) tersebut untuk sesuatu yang tidak baik, sehingga nikmat tersebut Allah SWT cabut semua.⁸⁷

- 2) Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 271

إِنْ تُبَدِّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعْمًا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ
وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ

Artinya: “Jika kamu menampakkan sedekahmu, itu baik. (Akan tetapi,) jika kamu meryembunikannya dan memberikannya kepada orang-orang fakir, itu lebih baik bagimu. Allah akan menghapus sebagian kesalahanmu. Allah Mahateliti terhadap apa yang kamu kerjakan”.⁸⁸

Menurut Wahbah Zuhaili ayat ini menjelaskan ketika seseorang menunjukkan amalan sedekah Sunah dengan harapan agar dapat menarik orang lain untuk menirunya, hal tersebut baik untuk kalian. Ketika menyembunikannya (bersedekah secara sembunyi), serta tidak memberitahu yang lain, lebih memilih

⁸⁷ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 1*, h. 295-297.

⁸⁸ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 354-355.

hanya memberikannya terhadap fakir hal tersebut lebih baik sebagai upaya agar terhindar dari *sum'ah* serta *riya'*. Tuhan akan mengampuni sebagian dosa bagi seseorang yang mau untuk mengeluarkan sedekahnya, karena tidak semua kesalahan serta dosa dapat diampuni dari sedekahnya saja. Allah SWT merupakan Tuhan yang maha tahu terhadap segala amalan yang dilakukan baik perkara yang besar maupun kecil, mengetahui segala rahasia yang disembunyikan. Semuanya akan mendapat balasannya sesuai dengan apa yang dilakukan, jauhkan segala infak tidak iklas karena-Nya serta *riya'*, karena Tuhan tahu apapun niat seseorang ketika bersedekah di dalam hatinya yang disembunyikan ataupun yang dinampakkan.

Dari segi *fiqh* kehidupan dan hukum kebanyakan para ulama ahli tafsir mengatakan ayat tersebut berkaitan sama sedekah Sunah, serta berisi keterangan menyembunyikan sedekah merupakan hal yang utama daripada menunjukannya, seperti ibadah lainnya, yang lebih utama disembunyikan ketika ibadah tersebut Sunah. Sebab jika dilakukan secara diam-diam maka akan lebih terjamin kemurniannya sehingga dapat jauh dari *riya'*. Selain dilakukan dengan mengungkapkannya dan yakin bahwa hal tersebut dapat menghadirkan faedah seperti mengajak orang supaya bisa menirunya. Bagi siapapun yang melakukan sedekah dan berharap bisa berfaedah untuk umum maka hal tersebut diperbolehkannya, karena memiliki tujuan supaya dapat mendorongmu orang lain supaya lebih bersemangat dalam melakukan perbuatan yang sama, serta dapat menciptakan kesadaran untuk selalu berlomba kepada perbuatan baik. Hal tersebut juga diperkuat dengan Hadis yang diriwayatkan Abu Dawud, Tirmidzi dan Nasa'i dari 'Uqbah bin 'Amir dan yang diriwayatkan oleh al-Hakim dari Mu'adz yaitu: "*Orang yang membaca Al-Qur'an dengan suara keras seperti orang yang*

bersedekah secara terang-terangan dan orang yang membaca Al-Qur'an dengan suara lirih seperti orang yang bersedekah secara sembunyi-sembunyi”.

Hadis lain juga menjelaskan dari Imam Ahmad dan Ibnu Abi Hatim meriwayatkan dari Abu Umamah bahwa Abu Dzar berkata, “*Wahai Rasulullah, sedekah yang bagaimanakah yang lebih utama?*” Lalu beliau berkata, “*Yaitu sedekah kepada orang fakir secara sembunyi-sembunyi atau sedekahnya orang yang hanya memiliki harta sedikit*”. Kemudian beliau membacakan ayat (إِنْ تُبَدِّلُوا الصَّدَقَاتِ). Kemudian dasar dalil yang mewajibkan untuk bersedekah diriwayatkan oleh Ibnu Jarir ath-Thabari dari Ibnu Abbas r.a. di dalam tafsir ayat ini, ia berkata, “*Allah SWT menjadikan sedekah sunnah secara sembunyi-sembunyi lebih utama 70 kali lipat dibanding yang ditampakkan. Allah SWT menjadikan sedekah wajib secara terang-terangan lebih utama 25 kali lipat dibanding yang disembunyikan*”. Banyak dari para ulama beranggapan sesungguhnya menunjukannya akan lebih utama ketimbang dilakukan diam-diam. Sebab ibadah fardu lebih susah untuk sikap *riya'* karena umum, dan yang mudah sekali untuk terpengaruh dalam *riya'* adalah ibadah Sunah. Kesimpulannya bersedekah wajib (zakat), mendirikan balai pengobatan, berjihad, berdakwah, mendirikan sekolah, infak yang dilakukan untuk kepentingan umum, serta sedekah Sunah yang dilakukan dengan harapan menjadi contoh baik kepada orang lain maka hal tersebut lebih dianjurkan untuk dilaksanakan secara terbuka. Kemudian bersedekah memenuhi kebutuhan pada fakir, dianjurkan melakukannya secara diam-diam, supaya tidak merendahkan harga diri serta kehormatan orang yang dibantunya.⁸⁹

⁸⁹ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 2*, h. 96-99.

3) Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7

وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لِئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيَادَةَ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

Artinya: “(Ingatlah) ketika Tuhanmu memaklumkan, “sesungguhnya jika kamu bersyukur, niscaya Aku akan menambah (nikmat) kepadamu, tetapi jika kamu mengingkari (nikmat-Ku), sesungguhnya azab-Ku benar-benar sangat keras”.⁹⁰

Menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menjelaskan peringatan terhadap Bani Israil atas janji Tuhan yang akan menambahkan nikmat jika mensyukuri nikmat yang telah diberikan kepadanya. Wahbah Zuhaili mengutip Hadis yang diriwayatkan oleh Bukhari dari Anas r.a. yang berbunyi: “*Barangsiapa diberi ilham untuk bersyukur, ia tidak terhalang untuk mendapatkan tambahan*”. Ayat ini juga mungkin memiliki maksud lainnya, yaitu seperti yang terdapat pada Qs. Al-A ‘rāf (7) ayat 167 (وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لَيْبَعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ) Ingatlah ketika Allah SWT bersumpah dengan keagungan, kemuliaan, serta kebesaran milik-Nya. Ketika seseorang kufur terhadap segala nikmat, menutupinya, serta tidak memenuhi segala haknya dengan bersyukur, maka orang seperti itulah yang akan mendapatkan hukuman dengan keras, sakit, dan sangatlah memilukan baginya baik pada saat masih didunia seperti hilangnya nikmat yang ada padanya karena telah dicabut oleh Tuhan, ataupun pada saat diakhirat akan mendapatkan hukuman karena telah melakukan perbuatan kufur nikmat. Seperti yang terkandung di dalam Hadis diriwayatkan Hakim dari Tsabban: “*Sesungguhnya seorang hamba terhalang dari mendapatkan rezeki oleh sebab perbuatan dosa yang dilakukannya*”.

⁹⁰ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 354-355.

Dalam segi *fiqh* kehidupan dan hukum ayat ini menjelaskan bahwa mensyukuri segala nikmat bisa menambahkan nikmat yang lain. Sebaliknya kufur dapat mengurangi atau menghilangkan segala nikmat. Sehingga dapat dikata bisa seseorang bersyukur terhadap nikmat apa saja yang dimilikinya maka nikmat tersebut akan Allah SWT tambah, dan ketika seseorang melakukan perbuatan yang kufur maka orang itu jahil (bodoh dalam beragama) serta tidak mengenal Tuhannya, maka orang tersebut akan mendapat azab dan hukuman dari Allah SWT, kufur dalam hal ini adalah kufur nikmat (bukan kafir). Syukur merupakan pernyataan dalam mengapresiasi segala nikmat yang ada padanya dan hal tersebut diikuti dengan memuliakan Tuhan sang pemberi nikmat dengan berperilaku yang mencerminkan rasa syukur tersebut, sehingga dapat disimpulkan mensyukuri yang nikmat bisa memperbanyak nikmat lainnya dan kufur bisa mendatangkan hukuman dan azab yang pedih serta menjadi bencana baik di dunia maupun kelak di akhirat.⁹¹

- 4) Qs. *An-Naml* (27) ayat 15

وَلَقَدْ أَنِّيَا دَأْوَدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًاٰ وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ
عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ

Artinya: “Sungguh, Kami benar-benar telah menganugerahkan ilmu kepada Daud dan Sulaiman. Keduanya berkata, “Segala puji bagi Allah yang melebihkan kami daripada kebanyakan hamba-hamba-Nya yang mukmin”.⁹²

Menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menjelaskan bahwa Nabi Daud serta Nabi Sulaiman diberikan sebagian ilmu, yakni ilmu hukum, syariat, dan menentukan pasal antar orang lain.

⁹¹ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 7*, h. 205-208.

⁹² Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 543.

Nabi Daud diberikan ilmu pembuatan baju besi yang digunakan bertempur serta memberikan ilmu bahasa burung kepada Nabi Sulaiman. Dari semua kenikmatan tersebut kemudian keduanya bersyukur kepada Tuhan, mengucapkan “*Segala puji bagi Allah yang telah melebihkan kami dari kebanyakan hamba-hamba-Nya yang beriman dengan ilmu-ilmu yang mengumpulkan kebaikan di dunia dan akhirat yang belum ada orang yang mendapatkan (nikmat) seperti yang kami dapatkan*”. Dari hal tersebut dapat menunjukkan bahwa ilmu mempunyai keutamaan besar yang tidak ada di tempat lain, serta memiliki derajat yang tinggi. Seperti yang difirmankan-Nya pada Qs. *Al-Mujādalah* (58) ayat 11: “*niscaya Allah akan mengangkat (derajat) Orang-orang yang beriman di antaramu dan orang-orang yang diberi ilmu beberapa derajat. Dan Allah Mahateliti apa yang kamu kerjakan*”.

Hal tersebut merupakan dorongan terhadap orang alim lainnya supaya bisa bersyukur terhadap nikmat serta dapat merendahkan diri (tidak sompong). Nabi Daud serta Nabi Sulaiman tidak memandang dirinya lebih istimewa daripada semua hamba Tuhan, tetapi lebih utama dari kebanyakan hamba-Nya. Hal tersebut merupakan peringatan walaupun sudah dikasih keutamaan lebih banyak dari pada orang lain, akan tetapi ada juga banyak manusia yang dikasih keutamaan sama sepertinya. Ilmu yang mempunyai derajat tertinggi adalah tentang Tuhan beserta sifatnya. Hadis yang diriwayatkan Abu Hatim bahwa Umar bin Abdul Aziz menuliskan sesungguhnya Allah SWT tidaklah memberikan nikmat pada seorang hamba kemudian hamba itu memuji Allah SWT atas nikmat itu, kecuali pujiannya itu akal lebih utama dari nikmat yang ia terima.

Meski kamu tidak mengetahuinya kecuali melalui Kitabullah. Allah berfirman Qs. *An-Naml* (27) ayat 15, manakah nikmat

yang lebih utama ketimbang nikmat Nabi Daud serta Nabi Sulaiman?. Dari segi *fiqh* kehidupan dan hukum ilmu merupakan sebuah kenikmatan yang memiliki derajat yang paling tinggi, menjadikannya istimewa bagi orang yang memiliki ilmu daripada orang yang tidak memilikinya. Kemudian warisan yang didapat Nabi Sulaiman adalah kerajaan serta kenabian. Bagi seseorang yang telah mendapatkan nikmat ilmu maka diwajibkan baginya untuk memuji kepada Allah SWT karena karunia-Nya, seperti apa yang Daud serta Sulaiman lakukan, dari perkataannya dapat memperlihatkan sikap *tawādu'* (kerendahan hati) para ulama, serta keyakinan walaupun hal tersebut adalah keutamaan dari banyaknya orang, akan tetapi ada banyak juga orang yang memilikinya, seperti perkataan Umar bin Khaththab: “*Semua orang lebih faqih daripada Umar*”.⁹³

5) Qs. *An-Naml* (27) ayat 19

فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أُوزْ عَنِيْ أَنْ أَشْكُرْ نِعْمَتَكَ الَّتِيْ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالدَّيْ وَأَنْ أَعْمَلْ صَالِحًا تَرْضِيْهُ وَادْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادَكَ الصَّلِحِينَ

Artinya: “Dia (Sulaiman) tersenyum seraya tertawa karena (mendengar) perkataan semut itu. Dia berdoa, “Ya Tuhan, anugerahkanlah aku (ilham dan kemampuan) untuk tetap mensyukuri nikmat-Mu yang telah Engkau anugerahkan kepadaku dan kepada kedua orang tuaku dan untuk tetap mengerjakan kebijakan yang Engkau ridai. (Aku memohon pula) masukkanlah aku dengan rahmat-Mu ke dalam golongan hamba-hamba-Mu yang saleh”.⁹⁴

⁹³ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 10*, h. 255-260.

⁹⁴ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 543-544.

Menurut Wahbah Zuhaili ayat ini menjelaskan kisah ketika Nabi Sulaiman tertawa melihat ratu semut yang sedang berbicara, kagum terhadap peringatannya serta senang terhadap diri Nabi Sulaiman karena kekhususan (nikmat dapat mengerti maksud dari apa yang ratu semut inginkan) yang telah diberikan oleh Allah SWT. Kemudian beliau berkata kepada Tuhan agar ditunjukan segala nikmat yaitu mengerti bahasa burung dan hewan lainnya, serta nikmat yang sudah dikasih Tuhan terhadap kedua orang tua Nabi Sulaiman yaitu nikmat iman serta nikmat Islam, agar dapat bersyukur kepada-Nya. Serta dapat beramal dengan sesuatu yang diridai-Nya dan yang diwajibkan bagi beliau, sebagai bentuk dari pengungkapan rasa bersyukur dengan segala nikmat. Ketika Tuhan mencabut nyawa beliau, maka berharap agar dapat masuk kedalam surga dan berkumpul dengan para nabi dan para wali Allah SWT. Nabi Sulaiman juga memasukkan ayah dan ibu kedalam doanya lantaran nikmat yang ada pada diri anak merupakan nikmat kedua orang tuanya dan yang lebih istimewa yaitu nikmat agama.

Hal tersebut lantaran doa, syafaat, dan takwa yang dimiliki seorang anak juga akan memiliki manfaat terhadap kedua orang tuanya serta mendapat doa kaum Muslim yang lainnya ketika orang tua mendoakan anaknya. Mensyukuri nikmat cukup dengan nikmat ilmu pada dirinya serta diwajibkan selalu memuji kepada-Nya sang pemberi nikmat. Dan juga berbakti kepada ayah dan ibu serta berdoa ketika orang tuanya sudah meninggal dunia keduanya. Kemudian Wahbah Zuhaili mengutip Hadis yang diriwayatkan Ibnu Hatim dari Abi Shadiq an-Naji, yaitu berisi ketika Nabi Sulaiman bin Daud keluar memohon agar turun hujan, tiba-tiba beliau melihat satu semut yang sedang membalikkan badannya serta mengangkat kakinya keatas langit dan kemudian berdoa “*Ya Allah! aku adalah makhluk dari*

*makhluk-makhluk ciptaan-Mu. Kami tidak bisa terlepas dari minum dari-Mu, dan jika Kamu tidak memberikan minum bagi kami, Kamu akan membinasakan kami”, setelah mendengarnya kemudian beliau berkata: “Pulanglah kalian, kalian telah diberikan minum karena doa selain kalian”.*⁹⁵

Dari penafsiran ayat diatas Menurut Wahbah Zuhaili pengertian syukur terdapat di dalam Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 152 yang menjelaskan perintah manusia untuk mengingat Tuhan dengan cara melaksanakan segala amal saleh serta taat kepada-Nya, seperti bertasbih, membaca dan memahami ayat Al-Qur'an, mengucapkan hamdalah, bersyukur, menjauh segala larangan-Nya, mengimani dan menjadikan para Rasul menjadi pedoman. Maka Tuhan tentu mengingatkan amalan melaksanakannya dengan pahala, banyak rezeki, ihsan, kemuliaan dan kebahagian, serta akan Tuhan banggakan dirinya dihadapan semua Malaikat. Bersyukurlah terhadap nikmat yang sudah Tuhan berikan terhadap semua makhluk dengan lisan serta hati dan menggunakan nikmat (anggota badan) tersebut untuk segala hal yang sesuai dengan tujuan diciptakan (kebaikan yang bermanfaat). Dan janganlah mengingkari semua nikmat yang telah diberikan, dan jangan menggunakananya dengan segala perbuatan yang buruk yang tidak dibenarkan akal sehat dan sesuatu yang dilarang oleh *syara'*. Karena semua amalan tersebut akan mendapatkan balasannya, bila amalnya baik mendapat balasan baik, serta jika amalnya buruk maka balasannya buruk. Dalam segi *fiqh* kehidupan dan hukum ayat tersebut adalah peringatan oleh Allah SWT supaya mereka tidak terjerumus keburukan seperti kaum terdahulunya, karena mereka mengingkari terhadap segala nikmat yang telah Tuhan berikan , serta tidak menyalah gunakan nikmat

⁹⁵ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 10*, h. 258-259.

untuk hal tidak baik, sehingga nikmat tersebut Allah SWT cabut semua.

Dalam Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 271 menjelaskan ketika seseorang menunjukkan amalan sedekah Sunah dengan harapan agar dapat menarik orang lain untuk menirunya, hal tersebut baik untuk kalian. Ketika menyembunyikannya (bersedekah secara sembunyi), serta tidak memberitahu yang lain, lebih memilih hanya memberikannya terhadap fakir hal tersebut lebih baik sebagai upaya agar terhindar dari *sum'ah* serta *riya'*. Tuhan akan mengampuni sebagian dosa bagi seseorang yang mau untuk mengeluarkan sedekahnya. Dari segi *fiqh* kehidupan dan hukum kebanyakan para ulama ahli tafsir mengatakan ayat tersebut berkaitan sama sedekah Sunah, serta berisi keterangan menyembunyikan sedekah merupakan hal yang utama daripada menunjukannya, seperti ibadah lainnya, yang lebih utama disembunyikan ketika ibadah tersebut Sunah. Sebab jika dilakukan secara diam-diam maka akan lebih terjamin kemurniannya sehingga dapat jauh dari *riya'*. Selain dilakukan dengan mengungkapkannya dan yakin bahwa hal tersebut dapat menghadirkan faedah seperti mengajak orang supaya bisa menirunya. Bagi siapapun yang melakukan sedekah dan berharap bisa berfaedah untuk umum maka hal tersebut diperbolehkannya. Karena memiliki tujuan supaya dapat mendorongmu orang lain supaya lebih bersemangat dalam melakukan perbuatan yang sama, serta dapat menciptakan kesadaran untuk selalu berlomba kepada perbuatan baik. Banyak dari para ulama beranggapan sesungguhnya menunjukkannya akan lebih utama ketimbang dilakukan diam-diam. Sebab ibadah fardu lebih susah untuk sikap *riya'* karena umum, dan yang mudah sekali untuk terpengaruh dalam *riya'* adalah ibadah Sunah. Kesimpulannya bersedekah wajib (zakat), mendirikan balai pengobatan, berjihad, berdakwah, mendirikan sekolah, infak yang dilakukan untuk kepentingan umum, serta sedekah Sunah yang

dilakukan dengan harapan menjadi contoh baik kepada orang lain maka hal tersebut lebih dianjurkan untuk dilaksanakan secara terbuka. Kemudian bersedekah memenuhi kebutuhan pada fakir, dianjurkan melakukannya secara diam-diam, supaya tidak merendahkan harga diri serta kehormatan orang yang dibantunya.

Dalam Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7 berisi peringatan kepada Bani Israil terhadap janji Allah SWT yang akan menambahkan nikmat jika mensyukuri nikmat yang telah diberikan kepadanya. Ketika seseorang kufur terhadap segala nikmat, menutupinya, serta tidak memenuhi segala haknya dengan bersyukur, maka orang seperti itulah yang akan mendapatkan hukuman dengan keras, sakit, dan sangatlah memilukan baginya baik pada saat masih didunia seperti hilangnya nikmat yang ada padanya karena telah dicabut oleh Tuhan, ataupun pada saat diakhirat akan mendapatkan hukuman karena telah melakukan perbuatan kufur nikmat. Ketika seseorang bersyukur terhadap nikmat apa saja yang dimilikinya maka nikmat tersebut akan Allah SWT tambah, dan ketika seseorang melakukan perbuatan yang kufur maka orang itu jahil (bodoh dalam beragama) serta tidak mengenal Tuhannya, maka orang tersebut akan mendapat azab dan hukuman dari Allah SWT, kufur dalam hal ini adalah kufur nikmat (bukan kafir). Syukur merupakan pernyataan dalam mengapresiasi segala nikmat yang ada padanya dan hal tersebut diikuti dengan memuliakan Tuhan sang pemberi nikmat dengan berperilaku yang mencerminkan rasa syukur tersebut.

Dalam Qs. *An-Naml* (27) ayat 15 menjelaskan Nabi Daud serta Nabi Sulaiman diberikan sebagian ilmu, yakni ilmu hukum, syariat, dan menentukan pasal antar orang lain. Nabi Daud diberikan ilmu pembuatan baju besi yang digunakan bertempur serta memberikan ilmu bahasa burung kepada Nabi Sulaiman, dari semua kenikmatan tersebut kemudian keduanya bersyukur kepada Tuhan, mengucapkan “*Segala puji bagi Allah yang telah melebihkan kami*

dari kebanyakan hamba-hamba-Nya yang beriman dengan ilmu-ilmu yang mengumpulkan kebaikan di dunia dan akhirat yang belum ada orang yang mendapatkan (nikmat) seperti yang kami dapatkan”.

Dari hal tersebut dapat menunjukan bahwa ilmu mempunyai keutamaan besar yang tidak ada di tempat lain, serta memiliki derajat yang tinggi. Seperti yang difirmankan-Nya pada Qs. *Al-Mujādalah* (58) ayat 11: “*niscaya Allah akan mengangkat (derajat) Orang-orang yang beriman di antaramu dan orang-orang yang diberi ilmu beberapa derajat. Dan Allah Mahateliti apa yang kamu kerjakan*”. Hal tersebut merupakan dorongan terhadap orang alim lainnya supaya bisa bersyukur terhadap nikmat serta dapat merendahkan diri (tidak sompong). Dari segi *fiqih* kehidupan dan hukum ilmu merupakan sebuah kenikmatan yang memiliki derajat yang paling tinggi, menjadikannya istimewa bagi orang yang memiliki ilmu daripada orang yang tidak memilikinya. Kemudian warisan yang didapat Nabi Sulaiman adalah kerajaan serta kenabian. Bagi seseorang yang telah mendapatkan nikmat ilmu maka diwajibkan baginya untuk memuji kepada Allah SWT karena karunia-Nya, seperti apa yang Daud serta Sulaiman lakukan, dari perkataannya dapat memperlihatkan sikap *tawāḍu* ‘(kerendahan hati) para ulama, serta keyakinan walaupun hal tersebut adalah keutamaan dari banyaknya orang, akan tetapi ada banyak juga orang yang memilikinya.

Dalam Qs. *An-Naml* (27) ayat 19 kisah antara Nabi Sulaiman tertawa melihat ratu semut berbicara, kagum terhadap peringatannya serta senang terhadap diri Nabi Sulaiman karena kekhususan (nikmat dapat mengerti maksud dari apa yang ratu semut inginkan) yang telah diberikan oleh Allah SWT. Beliau berkata kepada Tuhan agar ditunjukan segala nikmat yaitu mengerti bahasa burung dan hewan lainnya, serta kenikmatan yang sudah diberikan Tuhan kepada ayah dan ibu Nabi Sulaiman yaitu nikmat iman serta nikmat

Islam, agar dapat bersyukur kepada-Nya. Serta dapat beramal dengan yang diridai-Nya dan yang diwajibkan bagi beliau, sebagai bentuk dari pengungkapan rasa bersyukur dengan segala nikmat. Ketika Tuhan mencabut nyawa beliau, maka berharap agar dapat masuk kedalam surga dan berkumpul dengan para nabi dan para wali Allah SWT. Nabi Sulaiman juga memasukkan ayah dan ibu kedalam doanya karena nikmat yang ada pada diri anak juga nikmat bagi kedua orang tua dan yang lebih utamanya yaitu nikmat agama. Hal tersebut sebab doa, syafaat, dan takwa yang dimiliki seorang anak juga akan memiliki manfaat terhadap kedua orang tuanya serta mendapat doa kaum Muslim yang lainnya ketika orang tua mendoakan anaknya. Mensyukuri nikmat cukup dengan nikmat ilmu pada dirinya serta diwajibkan selalu memuji kepada-Nya sang pemberi nikmat. Dan juga berbakti kepada ayah dan ibu serta berdoa ketika orang tuanya sudah meninggal dunia keduanya.

Dalam memahami ayat tentang *tahaddus bi ni'mah*, Wahbah Zuhaili menafsirkan Qs. *Aḍ-ḍuḥā* (93) ayat 11 dengan ayat sebelumnya yaitu ayat 6, ayat 7, ayat 8, ayat 9, dan ayat 10, penafsirannya sebagai berikut:

- 1) Qs. *Aḍ-ḍuḥā* (93) ayat 6-8

الَّمْ يَجِدُكَ يَتِيماً فَأَوْصِي(6) وَوَجَدَكَ ضَالاً فَهَدَى(7) وَوَجَدَكَ عَابِلاً فَأَغْنَى(8)

Artinya: “Bukankah Dia mendapatimu sebagai seorang yatim, lalu Dia melindungi(-mu). Mendapatimu sebagai seorang yang tidak tahu (tentang syariat), lalu Dia memberimu petunjuk (wahyu). Dan mendapatimu sebagai seorang yang fakir, lalu Dia memberimu kecukupan?”.⁹⁶

Wahbah Zuhaili mengelompokkan tiga ayat ini kemudian menjelaskannya bahwa Tuhan mengetahui keadaan Rasulullah

⁹⁶ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

SAW pada saat beliau sebagai anak yatim, kemudian dijadikan tempat berlindung bagi beliau yaitu rumah kakeknya Abdul Muthalib dan Abu Thalib pamannya. Rasulullah SAW ditinggal wafat oleh ayahnya pada saat masih berada di dalam kandungan ibu Aminah binti Wahab atau sesudah dilahirkan, setelah itu ibunya meninggal pada saat Nabi Muhammad berumur enam tahun. Setelah itu beliau dirawat oleh kakeknya sampai wafat, setelah itu pada saat umur beliau mencapai delapan tahun, ia dirawat oleh pamannya sehingga mendapatkan perlindungan dan pertolongan sampai beliau diangkat oleh Allah SWT menjadi Rasul di umur yang ke empat puluh tahun. Pada saat itu Tuhan tahu bahwa Nabi Muhammad SAW tidak mengetahui hukum syari'at serta kebingungan saat memahami aqidah paling benar. Sehingga Allah SWT memberi beliau petunjuk di dalam firman-Nya Qs. *Asy-Syūrā* (42) ayat 52: “*Dan demikianlah kami wahyukan kepadamu (Muhammad) ruh (Al-Qur'an) dengan perintah kami. Sebelumnya engkau tidaklah mengetahui apakah kitab (Al-Qur'an) dan apakah iman itu, tetapi kami jadikan Al-Qur'an itu cahaya, dengan itu kami memberi petunjuk siapa yang kami kehendaki di antara hamba-hamba kami*”.

Allah SWT mengetahui kondisi Nabi Muhammad SAW yang sedang dalam keadaan fakir sehingga beliau diberikan harta yang melimpah dari Khadijah, diberikan keberkahan, dan *qana'ah* yang Tuhan berikan kepada beliau. Kemudian Wahbah Zuhaili mengutip dari Bukhari dan Muslim, meriwayatkan dari kitab Shahih keduanya dari Abu Hurairah, dia berkata, Rasulullah SAW Bersabda: “*Kekayaan bukan karena banyaknya harta. Akan tetapi kekayaan itu adalah kekayaan hati*”. Dalam Shahih Muslim diriwayatkan dari Abdullah bin Amr, dia berkata, Rasulullah SAW Bersabda: “*Sungguh beruntung orang yang masuk agama Islam, diberi rezeki*

berkecukupan dan diberi rasa qana'ah oleh Allah dengan segala apa yang dikaruniakan kepadanya”. Wahbah Zuhaili juga mengutip pendapat Ibnu Jarir dan Ibnu Abi Hatim yang meriwayatkan dari Qatadah tentang firman-Nya dalam QS. *Ad-duḥā* (93) ayat enam sampai delapan, ia berkata, “*Ini semua adalah tempat Rasulullah SAW sebelum beliau diutus oleh Allah SWT menjadi rasul*”. Setelah itu Rasulullah SAW diperintahkan oleh-Nya supaya dapat menjalankan sebagian etika dalam bersosial serta bersyukur atas nikmat yang diberikan.⁹⁷

Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, Menerangkan bahwa Tuhan menghitung anugerah dan nikmat yang sudah dikasih kepada Nabi Muhammad SAW sebanyak tiga nikmat, yaitu melindungi saat menjadi anak yatim, petunjuk pada saat bingung, serta mengasih harta saat sedang fakir miskin. Perlindungan yang dimaksud adalah perawatan dari kakeknya Abdul Muthalib setelah ayah dan ibunya meninggal dunia, kemudian ke pamannya Abu Thalib yang merawat serta membela beliau. Kemudian petunjuk yang dimaksud adalah Al-Qur'an serta syariat, Rasulullah SAW diberikan petunjuk oleh Allah SWT agar dapat mengerti hukum yang terkandung dalam Al-Qur'an serta diberi petunjuk syariat Islam yang belum diketahui olehnya. Makna kata (ضَلَالٌ) pada ayat tersebut bukan dimaknai dengan kekufuran atau memeluk agama kaumnya dikarenakan semua nabi terjaga (maksum) dari semua hal itu. Jumruh ulama sepakat Rasulullah SAW tiada sekalipun kufur terhadap Tuhan, dari Mu'tazilah juga berpendapat bahwa hal tersebut tidak mungkin secara akal.

Pemberian harta yang dimaksud adalah berupa rezeki dari perniagaan harta milik Khadijah r.a. Kemudian ketika Nabi

⁹⁷ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 15*, h. 570-571.

Muhammad SAW telah menjadi Rasul, ia mendapatkan harta dari Abu Bakar Ash-Shiddiq, dan mendapat harta dari orang Anshar pada saat hijrah serta harta *ghanimah*. Hikmah dijadikannya anak yatim yaitu supaya Nabi Muhammad SAW mengerti kondisi dari para anak yatim sehingga hal tersebut dapat membuatnya bisa memenuhi kebutuhan serta memperbaiki keadaan mereka, dan dari segi adat juga banyak orang menilai anak yatim sebagai orang yang dipandang kurang, karena itulah Rasulullah SAW diutus sebagai manusia yang paling mulia agar dapat menghilangkan adat tersebut, hal itu termasuk mukjizat miliki Rasulullah SAW.⁹⁸

2) Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 9

فَلَمَّا أَبْيَنْتُمْ فَلَا تَقْهِرُ

Artinya: “Terhadap anak yatim, janganlah engkau berlaku sewenang-wenang”.⁹⁹

Wahbah Zuhaili menjelaskan bahwa ayat ini berisi perintah agar tidak menghina dan menzalimi anak yatim karena kelemahan yang dimilikinya. Tetapi penuhilah hak anak yatim dengan berbuat baik serta bersikap lemah lembut dalam menghadapinya dan ingat dulu pada saat menjadi anak yatim Allah SWT melindunginya. Karena itulah Nabi Muhammad SAW selalu berbuat kebaikan terhadap anak yatim serta berwasiat terhadap seluruh umat muslim supaya berbuat baik ke semua anak yatim.¹⁰⁰ Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, ayat tersebut menjelaskan bahwa Tuhan mengajarkan Nabi Muhammad SAW agar dapat bermuamalah

⁹⁸ *Ibid*, h. 570-571.

⁹⁹ Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

¹⁰⁰ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 15*, h. 573-574.

dengan orang lain seperti Tuhan bermuamalah dengannya. Juga diperintah agar tidak melakukan perbuatan zalim kepada anak yatim serta memberi hak miliknya, dan diingatkan bahwa dahulu beliau merupakan anak yatim yang keadaannya sama dengan anak yatim lainnya.

Ayat diatas menjelaskan Allah SWT memerintahkan beliau agar lemah lembut terhadap anak yatim dan melakukan kebaikan kepadanya, Qatadah berpendapat bahwa harus menjadi ayah yang penyayang bagi anak yatim. Kemudian diriwayatkan dari Abu Hurairah bahwa ada seorang lelaki mengadu kepada Nabi Muhammad SAW tentang hatinya yang keras. Kemudian beliau bersabda: “*Jika kamu ingin hatimu lembut, maka sayangilah anak yatim dan berilah makan orang miskin*”. Dalam Hadis yang shahih diriwayatkan oleh Bukhari, Ahmad dan lainnya dari Abu Hurairah bahwasanya Rasulullah SAW bersabda: “*Aku dan orang yang menyantuni anak yatim baginya atau orang lain, seperti dua benda ini.*” Beliau mengisyaratkan dengan jari telunjuk dan jari tengah”.¹⁰¹

- 3) Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 10

وَأَمَّا السَّابِلُ فَلَا تَنْهَرْ

Artinya: “Terhadap orang yang meminta-minta, janganlah engkau menghardik”.¹⁰²

Wahbah Zuhaili menjelaskan bahwa ayat ini berisi perintah agar tidak menghardik kepada orang lain karena bertanya terkait suatu pengetahuan serta yang meminta-minta uang, sebagaimana dahulu diberi petunjuk oleh Allah SWT pada saat

¹⁰¹ *Ibid*, h. 570-571.

¹⁰² Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*, h. 900.

sedang kebingungan, maka jawab orang yang bertanya dan berikan atau tolak permintaan orang yang meminta dengan cara baik-baik.¹⁰³ Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, ayat diatas menjelaskan sesungguhnya Nabi Muhammad SAW dilarang oleh Allah SWT untuk menolak seseorang pada saat sedang meminta-minta dengan perkataan yang kasar, akan tetapi memberikan hal yang diminta oleh orang tersebut atau menolaknya dengan cara yang baik dan selalu ingat bahwa pernah dalam keadaan yang sama yaitu fakir miskin. Diriwayatkan dari Abu Hurairah bahwa Nabi Muhammad SAW bersabda: “*Janganlah sekali-kali salah seorang di antara kalian menolak orang yang meminta. Hendaknya dia memberinya jika meminta, sekalipun dia melihat di tangan orang yang minta tersebut ada dua gelang emas*”. Nabi Muhammad SAW juga pernah bersabda: “*Balaslah orang yang meminta dengan sedikit pemberian atau tolak dengan baik. Sesungguhnya akan ada yang mendatangi kalian, bukan dari bangsa manusia dan jin. Dia akan melihat apa yang kalian perbuat dengan karunia Allah*”.¹⁰⁴

e. Asbabun Nuzul

Di dalam kitab tafsir *Al-Munīr*, Wahbah Zuhaili menerangkan asbabun nuzul yang terdapat dalam Qs. *Ad-ḍuhā* (93) hanya pada ayat satu sampai ayat kelima saja, tidak ada asbabun nuzul untuk ayat enam sampai sebelas. Kemudian beliau mengutip pendapat yang diriwayatkan Imam Syafi'i bahwa di Sunahkan dalam mengucapkan takbir sesudah membaca Qs. *Ad-ḍuhā* (93) sampai Qs. An-Naas. Sebab pada Qs. *Ad-ḍuhā* (93) merupakan peristiwa di mana wahyu diturunkan lagi yang sebelumnya sempat terputus beberapa waktu. Nabi Muhammad SAW kemudian mengucapkan

¹⁰³ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 15*, h. 574.

¹⁰⁴ *Ibid*, h. 574.

takbir dalam membenarkan Al-Qur'an yang sudah diturunkan kepadanya. Takbir tersebut bukanlah termasuk Al-Qur'an. Itu dikarenakan tidak seperti Al-Qur'an yang dalam periyatannya mutawatir dengan huruf, ayat, dan surahnya tanpa ditambah ataupun dikurangi, kemudian para ulama berpendapat: "Kami mengatakan bahwa bertakbir tersebut tidak harus dilakukan oleh orang yang selesai membaca surah Ad-duhā. Akan tetapi, orang yang melakukannya adalah baik. Orang yang tidak melakukannya tidak apa-apa". Takbir yang dimaksud adalah mengucapkan "Allahu Akbar" atau lafal "Laa Ilaaha Illallahu Wallahu Akbar".

105

f. Hadis-hadis

1) Memberi Kepada Orang yang Meminta

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : مَا سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا قَطَّ فَقَالَ : لَا (٧٤/٧٤)

Hadis yang diriwayatkan Jahir bin 'Abdillah r.a.: Apabila Rasulullah SAW dimintai sesuatu, beliau sama sekali tidak pernah menjawab, "Tidak". (7:74-SM.).¹⁰⁶

2) Membantu Janda dan Orang Miskin

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : السَّاعِي عَلَى الْأَرْمَلَةِ وَالْمُسْكِنِ كَالْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَاحْسِنْهُ قَالَ : " وَكَالْقَائِمِ لَا يَقْتُرُ ، وَكَالصَّائِمِ لَا يُفْطِرُ ، (٨/٢٢١)

Hadis yang diriwayatkan Abu Hurairah r.a. dari Rasulullah SAW Beliau bersabda, "Orang yang membantu janda dan orang miskin, seperti pahala pejuang di jalan Allah". Aku kira beliau bersabda, "Dan seperti orang yang beribadah semalam suntuk,

¹⁰⁵ Ibid, h. 575.

¹⁰⁶ Zaki Al-Din Abd Al-Azhim Al-Mundziri, *Ringkasan Shahih Muslim (Mukhtashar Shahih Muslim)*, Ter. Shinqithy Djamiluddin dan H.M. Mochtar Zoerni, (Bandung: Pt. Mizan Pustaka, 2008), h. 899.

dan seperti orang yang berpuasa terus-menerus”. (8: 221-S.M.).
¹⁰⁷

3) Qs. *Ad-duhā* (93)

عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ ، قَالَ : سَمِعْتُ جُنْدَبَ بْنَ سُفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ : إِشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ، فَجَاءَنَّهُ امْرَأٌ فَقَالَتْ : يَا مُحَمَّدُ إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ ، لَمْ أَرِهُ قَرْبَكَ مُنْذُ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةَ . فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (وَاللَّيْلٌ إِذَا سَجَى . مَا وَدَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى) . (۱۸۲/۵ م)

Hadis yang diriwayatkan Aswad bin Qais: Aku pernah mendengar Jundab bin Sufyan r.a. berkata, “Rasulullah SAW pernah sakit sehingga dua atau tiga malam beliau tidak bangun. Kemudian, ada seorang wanita datang seraya berkata kepada beliau, “Wahai Muhammad, sesungguhnya, aku berharap agar setanmu itu telah meninggalkanmu sehingga aku tidak melihat menghampirimu sejak dua atau tiga malam ini, Kemudian Allah Azza wa Jalla menurunkan ayat, “Demi malam apabila telah sunyi, Tuhanmu tiada meninggalkan kamu dan tiada (pula) benci kepadamu?” (5: 182-S.M.).¹⁰⁸

¹⁰⁷ *Ibid*, h. 1027.

¹⁰⁸ Al-Din Abd Al-Azhim Al-Mundziri, *Ringkasan Shahih Muslim (Mukhtashar Shahih Muslim)*, Ter. Shinqithy Djamiluddin dan H.M. Mochtar Zoerni, (Bandung: Pt. Mizan Pustaka, 2008), h. 1287.

BAB IV

ANALISIS KONSEP *TAHADDUŚ BI NI'MAH* SEBAGAI EKSPRESI SYUKUR MENURUT BUYA HAMKA DAN WAHBAH ZUHAILI

A. Penafsiran *Tahaddus Bi Ni'mah* Sebagai Ekspresi Syukur dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11 Menurut Buya Hamka pada Tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili pada Tafsir *Al-Munīr*

Pembahas konsep *tahaddus bi ni'mah* yang terdapat di dalam Al-Qur'an, yaitu terkandung di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11. Maksud ayat tersebut adalah konsep yang ada di dalam agama Islam, yaitu dengan cara membicarakan dan menampakkan segala nikmat yang telah ia dapatkan baik berupa harta, kedudukan, status sosial, dan yang lainnya kepada orang lain, hal tersebut dilakukan agar dapat memotivasi orang lain sehingga bagi yang melihatnya akan tergerak hatinya untuk melakukan hal yang sama dengan orang yang membicarakan dan menampakkan nikmat tersebut. *Tahaddus bi ni'mah* berbeda dengan *flexing* atau *riya'*, yaitu dari segi niatnya, kalau *flexing* atau *riya'* dilakukan agar mendapatkan puji dari orang lain, sedangkan *tahaddus bi ni'mah* dilakukan dengan berharap agar perbuatannya dalam hal kebaikan dapat ditiru oleh orang lain serta menjadi bentuk dari rasa bersyukur terhadap kenikmatan yang sudah Tuhan berikan kepadanya. Di dalam ayat menjelaskan bahwa membicarakan nikmat (*tahaddus bi ni'mah*) adalah perintah Tuhan kepada Rasulullah SAW agar beliau bisa memerankan contoh yang teladan kepada umatnya serta sebagai pengingat bahawa segala kenikmatan yang telah didapat berasal dari Allah SWT semata.¹⁰⁹ Dalam memahami *tahaddus bi ni'mah* yang terkandung di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11, penafsir Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili terkait ayat tersebut adalah sebagai berikut:

¹⁰⁹ Husnul Hidayati, "Metodologi Tafsir Kontekstual al-Azhār karya Buya Hamka", UIN Mataram, *Jurnal Ilmu al-Qur'an dan Tafsir*, (Vol. 1. No. 1, 2018), h. 25.

1. Tafsir *Al-Azhār*

- a. Keterangan pada tafsir *Al-Azhār* maksud dari QS. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 adalah ayat yang ditujukan kepada Rasulullah SAW agar selalu bersyukurlah karena diberikan Tuhan Kenikmatan. Dengan cara darmakan (berbuat baik) terhadap nikmat kekayaan yang dimiliki baik berupa harta benda maupun sifat kejiwaan, dan hendaklah memiliki kebiasaan murah tangan kepada orang lain serta tunjukkan rasa syukur atas nikmat yang telah diberikan. Jangan bakhil terhadap kekayaan yang dimiliki dan selalu ingat betapa menderita dan sakitnya hidup pada saat miskin.
- b. Dalam pelaksanaan *tahaddus bi ni'mah*, Nabi Muhammad SAW kerap kali memakai baju gamis maupun jubah pada diri-Nya sendiri, dan beliau juga menghadiahkan pakaian kepada seseorang yang telah dirasa ingin memiliki baju tersebut dan ingin memakainya.
- c. Dalam tafsirnya beliau mengutip pendapat Imam Syaik Muhammad Abduh di dalam tafsir Juzu' Ammanyah bahwa sifat bakhil biasanya datang dari orang kaya, ia akan selalu mencari alasan agar tidak mengeluarkan uangnya untuk membantu orang lain seperti mengatakan dirinya sendiri sedang kesusahan dan menghiraukan kepentingan umum. Beda halnya dengan seseorang yang selalu melatih dirinya sendiri agar menjadi dermawan, yaitu dengan cara selalu memberikan harta kepada orang lain yang membutuhkan, selalu memuji-Nya, karena itulah ia akan selalu mendarmakan (berbuat baik) dengan cara membantu orang lain yang sedang memerlukan bantuan dan memberi makan fakir miskin.
- d. Melaksanakan *tahaddus bi ni'mah* terdapat pada kata yang ada di ujung ayat (فَحِدْثُ) “*fa ḥaddīs*” maksudnya adalah tidak hanya menceritakan kebaikan yang telah dilakukannya, akan tetapi harus diimbangi dengan perbuatan yang sesuai dengan apa yang diucapkannya sehingga dapat menjadi sebuah contoh dan menjadi perbincangan baik dari seseorang yang telah dibantu olehnya.

- e. Ayat ini perintah untuk Rasulullah SAW agar beliau memperluas bantuan untuk fakir miskin, dan tidak menyebut kekayaannya karena itu merupakan perilaku sompong.
- f. Beliau mengutip pendapat dari tafsir Syaikh Muhammad Abduh yaitu tidak ada satupun riwayat yang menjelaskan bahwa beliau itu sompong membanggakan kekayaannya, yang sering disebut bahwa beliau selalu cepat dalam mengeluarkan hartanya untuk membantu orang lain, sampai beliau melupakan apa yang menjadi kebutuhan dirinya.
- g. Nabi Muhammad SAW memiliki banyak harta benda yang ditinggalkan olehistrinya Khadijah pada saat di Makkah, sehingga hal tersebut dapat menjaga muruah (harga diri) beliau dari berbagai banyaknya rintangan yang datang dari kaum Quraisy, dan selalu menjaga martabat dirinya.
- h. Setelah hijrah ke madinah, beliau menjadi penguasa yang menguasai seluruh maghrib (barat) dan masyriq (timur) arab, dan mendapatkan harta seperlima dari rampasan perang dari tuhan, serta bagian yang lainnya untuk para mujahidin. Beliau menjelaskan bahwa harta seperlima yang diberikan untuknya dikembalikan kepada orang fakir miskin, lemah, sakit, orang tua, dan yatim yang tidak memiliki kesanggupan untuk ikut berperang dijalan Allah.
- i. Dari beberapa riwayat dijelaskan bahwa pada suatu saat pernah rumah Nabi Muhammad SAW tidak berasap sampai sebulan sehingga beliau berniat untuk berpuasa disaat siang saja, karena tidak memiliki apapun yang dapat dimakan pada pagi hari dirumahnya. Setelah Rasulullah SAW meninggal, beliau tidak meninggalkan satupun pusaka warisan yang dimilikinya selain setengah dari gani gandum, tombak, dan seekor untuk yang berusia

tua, harta tersebut juga akhirnya tergadai oleh orang yahudi dirumahnya.¹¹⁰

Menurut penulis di dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan bahwa *tahadduś bi ni‘mah* merupakan suatu konsep yang ada di dalam agama Islam yaitu dengan menunjukkan rasa syukur terhadap segala kenikmatan yang telah dianugerahkan oleh Allah SWT. Tidak hanya mengucapkan kenikmatan yang dimilikinya dengan lisan saja, akan tetapi harus diiringi dengan melakukan perbuatan yang sesuai dengan apa yang diucapkannya secara nyata. Melakukan perbuatan secara nyata maksudnya yaitu dengan mendarmakan kekayaannya serta membantu orang lain yang sedang memerlukan bantuan. Buya Hamka juga menafsirkan *tahadduś bi ni‘mah* yang terdapat pada Qs. *Ad-duḥā* (93) Ayat 11 dengan kondisi yang terjadi dilingkungan sosial, memperhatikan hubungan atau kaitan praktik pelaksanaan syukur di dalam kehidupan sehari-hari yang dilakukan oleh masyarakat Indonesia, kemudian beliau berargumen bahwa ketika mengucapkan rasa syukur haruslah mencakup perbuatan yang memiliki manfaat untuk orang lain, bukan hanya sekedar perkataan secara lisan saja.

2. Tafsir *Al-Munīr*

- a. Dalam tafsir *Al-Munīr* beliau menafsirkan Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 dari empat aspek, yaitu I’raab, Mufradaat Lughawiyyah, tafsir dan penjelasannya, dan *fīqih* kehidupan atau hukum-hukum.
- b. Dalam segi *I’raab* beliau menjelaskan huruf (ب) *ba’* yang ada di dalam kata (بِنْعَمَةٍ) “*bini ‘mati*” berkaitan dengan kata perintah (فَحَدَّثْ) “*fa haddiṣ*”, maksudnya adalah “dengan menceritakan”, sedangkan huruf (ف) *fa’* yang terdapat di kalimat perintah (فَلَاتَّهُرْ) “*falā taqhar*” (Janganlah engkau menghardik), (فَلَاتَّهُرْ) “*falā tanhar*”(janganlah engkau berlaku sewenang-wenang), dan (فَحَدَّثْ) (فَحَدَّثْ)

¹¹⁰ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu’ 30*, (Jakarta: Pt Pustaka Panjimas, 1982), h. 192-193.

“*fa haddis*” (nyatakanlah) merupakan jawaban dari (أَمَّا) “*ammā*” (terhadap) pada tempat ini sebab dalam huruf (أَمَّا) “*ammā*” terdapat makna syarat (wajib dilakukan).

- c. Dari segi *Mufradaat Lughawiyah* (susunan dari beberapa kata yang tergabung menjadi kalimat dan memiliki makna) yang terdapat pada kalimat (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ) dengan kenikmatan dari Allah SWT berupa kenabian dan lainnya. Kalimat (فَحَدَّثَ) maka beritahukanlah serta bersyukurlah kepada-Nya.
- d. Dari segi tafsir dan penjelasannya adalah ayat tersebut mengandung perintah yang Tuhan berikan kepada Rasulullah SAW yaitu sebagai berikut:
 - 1) Membicarakan kenikmatan yang telah dianugerahkan dan diberikan kepadanya.
 - 2) bersyukur terhadap kenikmatan diberkat Al-Qur'an, Kenabian, serta semua nikmat yang telah disebutkan di dalam ayat tersebut. Ingat dahulu Nabi Muhammad SAW dalam keadaan fakir kemudian Allah SWT memberikan harta kepadanya.Oleh karena itulah bicarakan kenikmatan yang telah diberikan Tuhanmu, seperti di dalam doa Rasulullah SAW “*Jadikanlah kami orang-orang yang bersyukur atas nikmat-Mu, memuji dan menerima serta sempurnakanlah nikmat tersebut kepada kami*”. Wahbah Zuhaili juga mengutip pendapat dari Abu Dawud yang dishahihkan Tirmidzi, meriwayatkan dari Abu Hurairah bahwa Nabi Muhammad SAW bersabda “*Tidaklah bersyukur kepada Allah orang yang tidak bersyukur kepada manusia*”.
- e. Dari segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum beliau menjelaskan maksud dari Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11 yaitu perintah dari Tuhan untuk bersyukur atas telah diberikannya nikmat Kerasulan, kenabian, dan Al-Qur'an terhadap Rasulullah SAW. Pada pelaksanaan rasa syukur yaitu dengan cara sebagai berikut:

- 1) menyebarkan, mengakui dan membicarakan berbagai macam nikmat yang kasihkan untuk beliau, ini merupakan balasan dari firman Allah SWT yang ada di dalam Qs. *Ad-dūhā* (93) ayat 7 “*dan Dia mendapatimu sebagai seorang yang bingung, lalu Dia memberikan petunjuk*”.
 - 2) Tidak menghardik (memaki, memarahi, membentak) anak yatim, karena beliau telah diberi kenikmatan seperti yang diterangkan di ayat sebelum Qs. *Ad-dūhā* (93) ayat 6 “*Bukankah Dia mendapatimu sebagai seorang yatim, lalu Dia melindungi(mu)*”.
 - 3) Tidak menolak orang yang sedang meminta-minta kepadanya, sebagaimana yang diterangkan di dalam Qs. *Ad-dūhā* (93) ayat 8 “*dan Dia mendapatimu sebagai seorang yang kekurangan, lalu Dia memberikan kecukupan*”.
- f. Para ulama berpendapat bahwa menyebarkan dan membicarakan kenikmatan yang telah didapatkan merupakan suatu hal yang diperbolehkan dengan mutlak. Dan lebih dianjurkan lagi memiliki tujuan yang lainnya seperti berharap bahwa dirinya menjadi contoh yang teladan sehingga orang lain dapat menirunya, atau sebagai bentuk rasa syukur yang dapat terucap oleh lisan.
- g. Apabila membicarakan dan menyebarkan nikmat seseorang takut hal tersebut menimbulkan rasa ujub dan fitnah baginya, maka lebih baik menyembunyikan nikmat yang telah diberikan kepadanya.
- h. Allah SWT juga menginginkan agar selalu mengedepankan kegunaan manusia dari hak-Nya, sebab sesungguhnya Tuhan tidak butuh apapun sehingga tidak merugi ketika manusia tidak beribadah kepadanya, Tuhan rida bagi-Nya sekedar perkataan saja.¹¹¹

Menurut penulis di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan bahwa *tahadduś bi ni'mah* menurut beliau merujuk pada

¹¹¹ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 15 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*, Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk, (Jakarta: Gema Insani, 2014), h. 566-575.

perintah dari Allah SWT pada Qs. *Ad-duhā* (93) Ayat 11 agar dapat menyebutkan berbagai macam kenikmatan yang telah dianugerahkan oleh-Nya sebagai bentuk dari rasa syukur. Wahbah Zuhaili juga menekankan bahwa penting untuk menyampaikan nikmat dengan harapan agar dapat memotivasi serta menginspirasi orang lain agar selalu bersyukur kepada Allah SWT,tidak hanya sekedar membicarakan kenikmatan yang dimilikinya akan tetapi haruslah diiringi dengan tanggung jawab untuk melakukan perbuatan baik kepada orang lain, seperti tidak menghardik anak yatim dan tidak menolak orang yang sedang meminta-minta. Menurut Wahbah Zuhaili *tahadduś bi ni‘mah* mempunyai dua aspek yang utama, yaitu sebagai ucapan rasa syukur kepada Allah SWT terhadap segala kenikmatan yang telah diberikan dan mengajak orang lain agar dapat melakukan perbuatan baik yang serupa, beliau juga menegaskan walaupun memiliki resiko dalam pelaksanaannya yaitu dapat mendatangkan perilaku *riya'*, akan tetapi dengan memiliki niat yang baik serta tulus dalam mengajak dan memotivasi orang lain dapat menjadikan *tahadduś bi ni‘mah* sebagai salah satu ibadah.

B. Perbedaan Konsep *Tahadduś Bi Ni‘mah* Sebagai Ekspresi Syukur Menurut Tafsir *Al-Azhār* dan Tafsir *Al-Munīr* di dalam Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11

Di dalam menafsirkan *tahadduś bi ni‘mah* yang terkandung pada Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 11, Buya Hamka pada tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili pada tafsir *Al-Munīr* memiliki beberapa persamaan dan perbedaan dalam menafsirkan ayat tersebut, di antaranya yaitu sebagai berikut:

1. Persamaan dalam memahami konsep *tahadduś bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur antara tafsir *Al-Azhār* dengan tafsir *Al-Munīr*.
 - a. Kedua kitab tafsir tersebut sama-sama menjelaskan bahwa pentingnya bersyukur kepada Allah SWT karena telah diberikan anugerah nikmat, serta menekankan untuk mengajak orang lain agar

dapat bersama-sama dalam bersyukur dengan melakukan perbuatan baik dan selalu memuji kepada Allah SWT dengan beribadah kepada-Nya. Di dalam tafsir *Al-Azhār* menjelaskan bahwa dalam mengakui nikmat harus dilakukan dengan cara mengucapkannya serta menunjukkan perilaku yang mencerminkan rasa syukurnya dengan memuji Allah SWT. Dan tafsir *Al-Munīr* menjelaskan bahwa bersyukur kepada Allah SWT tidak hanya dilakukan secara lisan saja, akan tetapi harus diiringi dengan perbuatan yang nyata di dalam kehidupan sehari-hari.

- b. Kedua kitab tafsir tersebut sama-sama menjelaskan makna nikmat yang terdapat di dalam Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 adalah mencakup berbagai macam bentuk kebaikan serta karunia Tuhan yaitu berbagai macam kenikmatan. Di dalam tafsir *Al-Azhār* menjelaskan bahwa menyatakan nikmat adalah bentuk dari syukur kepada Tuhan karena telah dianugerahkan nikmat. Dan tafsir *Al-Munīr* menjelaskan bahwa bersyukur kepada Allah SWT itu penting karena telah diberi nikmat yaitu dengan cara memahami serta memanfaatkan nikmat dengan baik.
 - c. Kedua kitab tafsir tersebut sama-sama mengutamakan perilaku sosial, yaitu lebih memperhatikan hak-hak yang ada pada orang lain, seperti melindungi anak yatim dengan tidak berlaku sewenang-wenang kepada mereka, dan bersikap baik kepada orang yang meminta-minta dengan cara tidak menghardiknya. Semua hal tersebut selaras dengan apa yang Islam ajarkan tentang bersikap tanggung jawab dalam bersosial serta menunjukkan etika yang baik dalam berinteraksi kepada orang lain.
2. Perbedaan dalam memahami konsep *tahaddus bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur antara tafsir *Al-Azhār* dengan tafsir *Al-Munīr*.
 - a. Tafsir *Al-Azhār* serta tafsir *Al-Munīr* mempunyai perbedaan memaknai term *ni'mah* (نِعْمَةٌ) dan *fa haddis* (فَحَدِيثٌ), di dalam tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka memaknai term *ni'mah* yaitu “nikmat

kekayaan yang bersifat benda dan kejiwaan”, dan term *fa ḥaddīs* beliau memaknainya “*darmakan*”. Sedangkan di dalam tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili memaknai term *ni'mah* yakni “*nikmat Kenabian dan Al-Qur'an*”. Dan term *fa ḥaddīs* beliau memaknainya “*nyatakan*”.

- b. Dalam penafsirannya Buya Hamka mengutip pendapat Imam Syaik Muhammad Abduh di dalam tafsir Juzu' Ammany yang membahas bahwa sifat bakhil yaitu seseorang yang selalu mencari alasan agar tidak mengeluarkan uang untuk orang lain dan selalu beralasan bahwa dirinya selalu kesusahan, berbeda dengan orang dermawan yang selalu membantu orang lain dengan memberikan harta kepada yang membutuhkan, dari tafsirnya juga tidak ada Hadis yang menjelaskan bahwa Nabi Muhammad SAW itu orang yang sompong membanggakan kekayaannya, sebaliknya beliau selalu mengeluarkan hartanya untuk membantu orang lain. Sedangkan di dalam tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili mengutip dari pendapat dari Abu Dawud yang dishahihkan Tirmidzi meriwayatkan dari Abu Hurairah yaitu bahwa Rasulullah SAW bersabda Tidak bersyukur terhadap Allah bagi orang yang tidak bersyukur terhadap manusia.
- c. Dari segi pelaksanaan *tahadduś bi ni'mah* Buya Hamka menerangkannya dengan cara mendarmakan kekayaan yang dimiliki baik berupa harta benda maupun sifat kejiwaan dengan membantu orang lain yang sedang memerlukan bantuan dan memberi makan fakir miskin, bermurah tangan, dan bersyukur atas nikmat yang telah diberikan, memakai baju gamis maupun jubah kemudian memberikan pakaian kepada orang lain yang sedang butuh, memberi bantuan untuk fakir miskin, lemah, sakit, orang tua, dan yatim yang tidak memiliki kesanggupan untuk ikut berperang dijalan Allah, serta menjadi dermawan dengan cara selalu memberikan harta kepada orang lain yang membutuhkan, selalu memuji-Nya, dan dilarang memiliki sifat bakhil serta selalu ingat betapa penderitaan

pada saat miskin, dan jangan menghiraukan kepentingan umum. Sedangkan Wahbah Zuhaili dalam tafsir *Al-Munīr* menjelaskan *tahadduṣ bi ni‘mah* dengan cara membicarakan, menyebarluaskan, dan mengakui kenikmatan yang telah diberikan dan dianugerahkan kepadanya, serta bersyukur terhadap kenikmatan berupa Al-Qur’ān, Kenabian, dan semua nikmat, jangan menghardik anak yatim, serta menolak orang meminta-minta.

- d. Penafsiran Buya Hamka menjelaskan isi kandung QS. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 dengan cara Pemahaman yang menyeluruh dalam memahaminya Al-Qur’ān, lebih fokus kepada nilai etika serta moral. Sedangkan Wahbah Zuhaili menerangkan ayat itu dengan pembahasan dari empat aspek, yaitu *I’raab*, *Mufradaat Lughawiyah*, tafsir dan penjelasannya, serta dari segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum.
- e. Tafsir *Al-Munīr* menafsirkan QS. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 dari segi *I’raab* yaitu huruf (ب) *ba’* di dalam kata (بِنْعَمَةٍ) “*bini‘mati*” berkaitan dengan kata perintah (فَحَدِّثْ) “*fa ḥaddiṣ*” maksudnya adalah “dengan menceritakan”, sedangkan huruf (ف) *fa’* yang terdapat di kalimat perintah (فَلَا تَقُهْرْ) “*falā taqhar*” (Janganlah engkau menghardik), (فَلَا تَنْهَرْ) “*falā tanhar*” (janganlah engkau berlaku sewenang-wenang), dan (فَحَدِّثْ) “*fa ḥaddiṣ*” (nyatakanlah) merupakan jawaban dari (أَمَّا) “*ammā*” (terhadap) pada tempat ini sebab dalam huruf (أَمَّا) “*ammā*” terdapat makna syarat (wajib dilakukan), makna *Mufradaat Lughawiyah* dari kalimat (وَأَمَّا بِنْعَمَةٍ) (رَبِّكَ) dengan kenikmatan dari Allah SWT berupa kenabian dan lainnya, kata *fa ḥaddiṣ* (فَحَدِّثْ) adalah beritahuhan nikmat kepada orang lain dan bersyukurlah kepada Allah SWT. Sedangkan di dalam tafsir *Al-Azhār* hanya memaknai kata *fa ḥaddiṣ* (فَحَدِّثْ) yaitu tidak hanya menceritakan kebaikan yang telah dilakukannya, akan

tetapi harus diimbangi dengan perbuatan yang sesuai dengan apa yang diucapkannya sehingga dapat memberikan contoh dan menjadi perbincangan yang baik dari orang yang telah dibantu olehnya.

- f. Dalam pandangan Buya Hamka ketika melakukan *taḥadduś bi ni'mah* pada saat membantu orang fakir miskin tidak boleh menyebut kekayaannya karena itu merupakan perilaku sompong, dan boleh bercerita tetapi harus sesuai dengan apa yang dilakukan sehingga dapat menjadi contoh dan dijadikan bahan pembicara dari orang yang telah dibantunya dalam hal kebaikan. Sedangkan Wahbah Zuhaili mengutip pendapat para ulama yaitu menyebarkan dan membicarakan kenikmatan merupakan suatu hal yang diperbolehkan dengan mutlak, lebih dianjurkan memiliki tujuan yang lainnya seperti berharap bahwa dirinya menjadi contoh yang teladan sehingga orang lain dapat menirunya, atau sebagai bentuk rasa syukur yang dapat terucap oleh lisan, jika membicarakan dan menyebarkan nikmat ditakutkan hal tersebut dapat menimbulkan rasa ujub dan fitnah, maka lebih baik menyembunyikan nikmat.
- g. Dalam menafsirkan Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11 Buya Hamka menafsirkan ayat tersebut dengan munasabah ayat sebelumnya Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 8, ayat 9, dan ayat 10, penafsirannya sebagai berikut:
 - 1) Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 8 menjelaskan maksud dari kata (عَلِيًّا) adalah miskin pada harta benda yang dimiliki Nabi Muhammad SAW, bukan miskin dari segi budi (akhlik). Setelah beliau mendapatkan harta dari Khadijah kemudian berniaga ke negeri Syam, sesudah melakukan perjalanan kemudian beliau kembali dan menikahi janda kaya (Khadijah) dan menjadi orang yang memiliki banyak harta di Mekkah karena kekayaan dariistrinya. Dari saat Nabi Muhammad SAW kecil menjadi seorang anak yatim kemudian dipelihara oleh Tuhan, kemudian beliau diberikan petunjuk pada saat sedang menghadap masa

kebingungan, dan Allah SWT menjadikan dirinya kaya pada saat sedang miskin, ketiga hal tersebut merupakan nikmat yang telah Tuhan anugerahkan kepada beliau dan setelah itu akan mendapatkan nikmat yang banyak lagi. Maka untuk mensyukuri kenikmatan yang sudah didapatkan serta yang akan didapatkan oleh Rasulullah SAW maka perlu melakukan hal kebaikan.¹¹²

- 2) Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 9 yaitu harus menunjukkan kasih sayang kepada semua anak yatim, jangan memandang anak yatim dengan tatapan yang hina, dan janganlah keras kepada mereka, ingat dahulu Nabi Muhammad SAW seorang anak yatim yang telah melalui banyak kesulitan, dan Allah SWT tanamkan kepada beliau kasih sayang kepada para pengasuh pada saat beliau kecil. Maka tanamkan perasaan kepada anak yatim bahwa mereka merupakan anak yang sedang dibelai, dibela, serta dikasihi, Harta anak yatim haruslah dijamin agar mereka mendapatkan dan menerimanya pada saat sudah dewasa.¹¹³
- 3) Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 10 menjelaskan bahwa maksud dari kata (السَّأْلَ) memiliki dua arti yaitu bertanya dan meminta, beliau mengambil pendapat dari tafsir Ar-Razi maksud dari bertanya adalah jika ada orang yang bertanya mengenai agama yang musykil (sulit) dan tidak diketahui dirinya, maka berikanlah jawaban kepadanya secara memuaskan, dan jangan marah dan kesal kepada yang bertanya karena ia tidak tahu (bodoh). Kemudian mengutip dari tafsir Ibnu Jarir Ath-Thabari maksud dari meminta adalah apabila ada seseorang yang meminta tolong kepadamu, meminta karena kekurangan, maka janganlah menghadapinya dengan menghardik dan bersifat angkuh kepada orang yang meminta pertolongan.¹¹⁴

¹¹² Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*, h. 191.

¹¹³ *Ibid*, h. 191-192.

¹¹⁴ *Ibid*, h. 192.

Wahbah Zuhaili menafsirkan QS. *Ad-duhā* (93) ayat 11 dengan ayat sebelum QS. *Ad-duhā* (93) ayat 6-10 yaitu:

- 1) QS. *Ad-duhā* (93) ayat 6-8 menjelaskan menjelaskannya bahwa Allah SWT mengetahui keadaan Rasulullah SAW ketika beliau sebagai anak yatim, kemudian dijadikan tempat berlindung bagi beliau yaitu rumah kakeknya Abdul Muthalib dan Abu Thalib pamannya. Beliau ditinggal wafat oleh ayahnya pada saat masih berada di dalam kandungan ibu Aminah binti Wahab atau sesudah dilahirkan, setelah itu ibunya meninggal pada saat Nabi Muhammad berumur enam tahun. Setelah itu beliau dirawat oleh kakeknya sampai wafat, setelah itu pada saat umur beliau mencapai delapan tahun, ia dirawat oleh pamannya sehingga mendapatkan perlindungan dan pertolongan sampai beliau diangkat oleh Allah SWT menjadi Rasul di umur yang ke empat puluh tahun. Pada saat itu Tuhan tahu bahwa Nabi Muhammad SAW tidak mengetahui hukum syari'at serta kebingungan memahami aqidah yang benar. Sehingga Allah SWT memberi beliau petunjuk di dalam firman-Nya QS. *Asy-Syūrā* (42) ayat 52: “*Dan demikianlah kami wahyukan kepadamu (Muhammad) ruh (Al-Qur'an) dengan perintah kami. Sebelumnya engkau tidaklah mengetahui apakah kitab (Al-Qur'an) dan apakah iman itu, tetapi kami jadikan Al-Qur'an itu cahaya, dengan itu kami memberi petunjuk siapa yang kami kehendaki di antara hamba-hamba kami*”.

Allah SWT mengetahui kondisi Nabi Muhammad SAW yang sedang dalam keadaan fakir sehingga beliau diberikan harta yang melimpah dari Khadijah, diberikan keberkahan, dan *qana'ah* yang Tuhan berikan kepada beliau.¹¹⁵ Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, ayat diatas menerangkan

¹¹⁵ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 15*, h. 570-571.

Tuhan menghitung anugerah dan kenikmatan yang sudah dikasihkan kepada Rasulullah SAW sebanyak tiga nikmat, yaitu melindungi saat menjadi anak yatim, memberikan petunjuk pada saat kebingungan, dan memberikan harta pada saat sedang fakir miskin. Perlindungan yang dimaksud adalah perawatan dari kakeknya Abdul Muthalib setelah ayah dan ibunya meninggal dunia, kemudian ke pamannya Abu Thalib yang merawat serta membela beliau. Kemudian petunjuk yang dimaksud adalah Al-Qur'an serta syariat, Rasulullah SAW diberikan petunjuk oleh Tuhan agar dapat mengerti hukum pada Al-Qur'an serta diberi bimbingan syariat Islam yang belum diketahui olehnya. Makna kata ﴿ضَلَّ﴾ pada ayat tersebut bukan dimaknai dengan kekufturan atau memeluk agama kaumnya dikarenakan semua nabi terjaga (maksum) dari semua hal itu.

Jumruh ulama sepakat Rasulullah SAW tidak sekalipun kufur terhadap-Nya, dari Mu'tazilah juga berpendapat bahwa hal tersebut tidak mungkin secara akal. Pemberian harta yang dimaksud adalah berupa rezeki dari perniagaan harta milik Khadijah r.a. Kemudian ketika Nabi Muhammad SAW telah menjadi Rasul, ia mendapatkan harta dari Abu Bakar Ash-Shiddiq, dan mendapat harta dari orang Anshar pada saat hijrah serta harta *ghanimah*. Hikmah dijadikannya anak yatim yaitu supaya Nabi Muhammad SAW mengerti kondisi dari para anak yatim sehingga hal tersebut dapat membuatnya bisa memenuhi kebutuhan serta memperbaiki keadaan mereka, dan dari segi adat juga banyak orang menilai anak yatim sebagai orang yang dipandang kurang, karena itulah Rasulullah SAW diutus sebagai manusia yang paling mulia agar dapat menghilangkan adat

tersebut, hal itu termasuk mukjizat yang dimiliki Rasulullah SAW.¹¹⁶

- 2) Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 9 menjelaskan bahwa ayat ini berisi perintah agar tidak menghina dan menzalimi anak yatim karena kelemahan yang dimilikinya, tetapi penuhilah hak anak yatim dengan berbuat baik serta bersikap lemah lembut dalam menghadapinya dan ingat dulu pada saat menjadi anak yatim Allah SWT melindunginya, karena itulah Nabi Muhammad SAW selalu berbuat kebaikan terhadap anak yatim serta berwasiat terhadap seluruh umat muslim supaya berbuat baik dengan semua anak yatim.¹¹⁷ Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, ayat tersebut menjelaskan bahwa Tuhan mengajarkan Nabi Muhammad SAW agar dapat bermuamalah dengan orang lain seperti Tuhan bermuamalah dengannya. Juga diperintah agar tidak melakukan perbuatan zalim kepada anak yatim serta memberi hak miliknya, dan diingatkan bahwa dahulu beliau merupakan anak yatim yang keadaannya sama dengan anak yatim lainnya. Ayat diatas menjelaskan Allah SWT memerintahkan beliau agar bersikap lembut terhadap anak yatim dan melakukan kebaikan terhadapnya.¹¹⁸
- 3) Qs. *Ad-duhā* (93) ayat 10 menjelaskan bahwa ayat ini berisi perintah agar tidak menghardik orang lain saat bertanya terkait suatu pengetahuan serta seseorang yang sedang meminta uang, sebagaimana dahulu diberi petunjuk oleh Allah SWT pada saat sedang kebingungan, maka jawab orang yang bertanya dan berikan atau tolak permintaan orang yang meminta dengan cara baik-baik.¹¹⁹ Di dalam segi *fiqh* kehidupan atau hukum-hukum, ayat diatas menjelaskan Nabi Muhammad SAW dilarang oleh

¹¹⁶ *Ibid*, h. 570-571.

¹¹⁷ *Ibid*, h. 574.

¹¹⁸ *Ibid*, h. 570-571.

¹¹⁹ *Ibid*, h. 571.

Allah SWT menolak seseorang yang sedang meminta dengan perkataan yang kasar, akan tetapi memberikan hal yang diminta oleh orang tersebut atau menolaknya dengan cara yang baik dan selalu ingat bahwa pernah dalam keadaan yang sama yaitu fakir miskin.¹²⁰

Menurut penulis pada saat menafsirkan Qs. *Ad-duḥā* (93) ayat 11, di dalam tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menafsirkan ayat tersebut dengan menghubungkannya (munasabah) dengan ayat sebelumnya yang masih satu surah, yaitu dengan ayat ke 8 menjelaskan Rasulullah SAW melakukan hal kebaikan sebagai bentuk syukur kepada Allah SWT karena sudah merawat beliau ketika masih anak yatim, diberikan petunjuk, dan menjadi kaya pada saat sedang miskin. Maka untuk mensyukuri kenikmatan yang sudah didapatkan serta yang akan didapatkan oleh Rasulullah SAW maka perlu melakukan hal kebaikan. Ayat ke 9 menjelaskan bahwa harus melindungi anak yatim dengan tidak menghina mereka, dan tanamkan perasaan kepada anak yatim bahwa mereka merupakan anak yang sedang dibelai, dibela, serta dikasihi. Harta anak yatim haruslah dijamin agar mereka mendapatkan dan menerimanya pada saat sudah dewasa. Dan ayat ke 10 menjelaskan bersikap kepada orang yang bertanya pertanyaan sulit tentang agama, maka jawablah secara memuaskan kepadanya, jangan kesal dan marah kepada orang yang bertanya karena ia tidak tahu. Dan ketika menemui orang yang sedang meminta pertolongan kepadamu karena kekurangan yang dimilikinya, maka jangan bersikap menghardik dan angkuh kepadanya.

Sedangkan di dalam tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menghubungkan ayat tersebut dengan ayat sebelumnya yaitu ayat ke 6, 7, dan 8, menjelaskan bahwa Nabi Muhammad SAW pada waktu

¹²⁰ *Ibid*, h. 574.

masih anak yatim diberikan perlindungan oleh Allah SWT yang terdapat pada rumah kakek dan pamannya, kemudian Nabi diberikan petunjuk yaitu diturunkan Qs. *Asy-Syūrā* (42) ayat 52, dan diberikan harta pada saat dalam keadaan fakir, serta diberikan *qana'ah* dan keberkahan. Ayat ke 9 menjelaskan agar tidak menzalimi anak yatim serta memenuhi hak mereka, serta bermuamalah kepada orang lain. Ayat ke 10 menjelaskan jangan menghardik orang yang bertanya dan orang yang meminta uang, jawablah pertanyaan orang yang bertanya serta berikan ataupun tolak orang yang meminta dengan cara yang baik.

Tahaddus bi ni'mah merupakan bentuk rasa bersyukur atas semua kenikmatan yang telah dikasih oleh Tuhan. Dalam menyatakan syukur sebagai bentuk *tahaddus bi ni'mah* menurut Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili yaitu sebagai berikut:

- 1) Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 152

Pada ayat ini Buya Hamka menjelaskan ketika Mengucapkan rasa terima kasih maupun mengucapkan syukur, harus diiringi dengan perbuatan yang sesuai seperti ucapannya. Allah SWT akan melipat gandakan nikmat jika seseorang mensyukuri segala nikmat yang telah di berikan kepadanya. Sebaliknya jika kufur dengan tidak bersyukur serta mengucapkan terima kasih, maka nikmatnya akan dicabut dan menempatkannya kedalam kegelapan. Walaupun sudah diberi banyak kenikmatan seperti diutusnya para Rasul, diberikan Al-Qur'an, diajari segala hal baik serta buruk, dan sudah diberi kiblat (petunjuk) semuanya tidak memiliki arti jika tidak ingat dengan Allah SWT (zikir) serta bersyukur kepada-Nya. Maka seseorang haruslah mendapatkan nikmat keimanan dengan cara

bersyukur dan berzikir seperti yang dijelaskan Al-Qur'an serta Sunnah.¹²¹

Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut mengandung perintah Allah SWT kepada manusia untuk mengingat-Nya dengan melaksanakan amal saleh serta taat kepada-Nya, seperti bertasbih, membaca dan memahami ayat Al-Qur'an, mengucapkan hamdalah, bersyukur, menjauh segala larangan-Nya, mengimani dan menjadikan para Rasul menjadi pedoman. Maka Tuhan tentu mengingatkan amalan melaksanakannya dengan pahala, banyak rezeki, ihsan, kemuliaan dan kebahagian, serta akan Tuhan banggakan dirinya dihadapan semua Malaikat. Bersyukurlah terhadap nikmat yang sudah Tuhan berikan terhadap semua makhluk dengan lisan serta hati dan menggunakan nikmat (anggota badan) tersebut untuk segala hal yang sesuai dengan tujuan diciptakan (kebaikan yang bermanfaat). Dan janganlah mengingkari semua nikmat yang telah diberikan, dan jangan menggunakannya dengan segala perbuatan yang buruk yang tidak dibenarkan akal sehat dan sesuatu yang dilarang oleh *syara'*. Karena semua amalan tersebut akan mendapatkan balasannya, bila amalnya baik mendapat balasan baik, serta jika amalnya buruk maka balasannya buruk. Dalam segi *fiqh* kehidupan dan hukum ayat tersebut adalah peringatan oleh Allah SWT agar tidak terjerumus keburukan seperti kaum terdahulunya, karena mereka mengingkari terhadap segala nikmat yang telah Tuhan berikan , serta tidak menyalah gunakan nikmat untuk hal tidak baik, sehingga nikmat tersebut Allah SWT cabut semua.¹²²

Menurut penulis kedua kitab tafsir tersebut memiliki kesamaan dan perbedaan di dalam menafsirkan Qs. *Al-Baqarah*

¹²¹ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 2*, h. 19.

¹²² Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 1*, h. 295-297.

ayat 152, dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan pentingnya mengucapkan terima kasih dan bersyukur, tidak hanya mengucapkannya saja akan tetapi harus ditunjukkan dengan perbuatan yang sesuai seperti ucapannya dengan melakukan zikir dan bersyukur. Kemudian di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan maksud dari ayat tersebut adalah perintah untuk selalu ingat kepada Allah SWT dengan cara melakukan amal saleh, bersyukur kepada Tuhan dengan lisan dan juga hati serta melakukan perbuatan baik lainnya, janganlah mengingkari nikmat serta jangan melakukan perbuatan buruk. Sehingga dapat disimpulkan kedua memiliki kesamaan dan perbedaan, kesamaannya yaitu sama-sama mengucapkan syukur secara lisan dan melakukan perbuatan saleh yang sesuai dengan apa yang dikatakannya. Sedangkan perbedaannya adalah pada tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka lebih memfokuskan pada aspek sosial yakni mengungkapkan dan membagikan kenikmatan yang dimiliki kepada orang lain dalam bentuk rasa syukurnya, dan melakukan perbuatan baik seperti berzikir dan bersyukur. Sedangkan pada tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili mengutamakan bersyukur, selalu mengingat tuhan dengan berdoa, taat, dan melakukan ibadah, serta melakukan amal saleh lainnya sebagai ibadah, hal tersebut merupakan bentuk dari *tahaddus bi ni'mah*, karena dilakukan dengan cara menyebutkan nikmat dengan lisan dan hati serta melakukan kebaikan sebagai bentuk dari rasa syukur.

2) Qs. *Al-Baqarah* (2) ayat 271

Pada ayat ini Buya Hamka menjelaskan ketika bersedekah hanya untuk satu orang yang dirasa sedang kesusahan, maka dianjurkan dilakukan secara diam-diam, karena jika dilakukan secara terang-terangan ditakutkan orang yang menerima sedekah akan merasa tersinggung. bisa juga dilakukan secara terbuka

supaya dapat memotivasi temannya agar dapat bergotong-royong dalam kebaikan, semua amalan tersebut dilihat oleh Allah SWT secara teliti, karena setan dapat masuk dan menghasut dari yang niatnya bersedekah untuk memotivasi orang lain akan dibelokan setan menuju kepada *riya*'. Dan ketika secara diam-diam bersedekah bisa juga dibelokkan setan seperti menceritakan hal-hal tersebut kepada orang lain padahal kesepakatannya dirahasiakan sedekah itu.¹²³

Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menjelaskan ketika seseorang menunjukkan amalan sedekah Sunah dengan harapan agar dapat menarik orang lain untuk menirunya, hal tersebut baik untuk kalian. Ketika menyembunyikannya (bersedekah secara sembunyi), serta tidak memberitahu yang lain, lebih memilih hanya memberikannya terhadap fakir hal tersebut lebih baik sebagai upaya agar terhindar dari *sum'ah* serta *riya*'. Tuhan akan mengampuni sebagian dosa bagi seseorang yang mau untuk mengeluarkan sedekahnya. Dari segi *fiqh* kehidupan dan hukum kebanyakan para ulama ahli tafsir mengatakan ayat tersebut berkaitan dengan sedekah Sunah, serta berisi keterangan menyembunyikan sedekah merupakan hal yang utama daripada menunjukannya, seperti ibadah lainnya, yang lebih utama disembunyikan ketika ibadah tersebut Sunah. Sebab jika dilakukan secara diam-diam maka akan lebih terjamin kemurniannya sehingga dapat jauh dari *riya*'.

Selain dilakukan dengan mengungkapkannya dan yakin bahwa hal tersebut dapat menghadirkan faedah seperti mengajak orang supaya bisa menirunya. Bagi siapa pun yang melakukan sedekah dan berharap bisa berfaedah untuk umum maka hal

¹²³ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 3*, h. 58-60.

tersebut diperbolehkannya. Karena memiliki tujuan supaya dapat mendorongmu orang lain supaya lebih bersemangat dalam melakukan perbuatan yang sama, serta dapat menciptakan kesadaran untuk selalu berlomba kepada perbuatan baik. Banyak dari para ulama beranggapan sesungguhnya menunjukkannya akan lebih utama ketimbang dilakukan diam-diam. Sebab ibadah fardu lebih susah untuk sikap *riya'* karena umum, dan yang mudah sekali untuk terpengaruh dalam *riya'* adalah ibadah Sunah. Kesimpulannya bersedekah wajib (zakat), mendirikan balai pengobatan, berjihad, berdakwah, mendirikan sekolah, infak yang dilakukan untuk kepentingan umum, serta sedekah Sunah yang dilakukan dengan harapan menjadi contoh baik kepada orang lain maka hal tersebut lebih dianjurkan untuk dilaksanakan secara terbuka. Kemudian bersedekah memenuhi kebutuhan pada fakir, dianjurkan melakukannya secara diam-diam, supaya tidak merendahkan harga diri serta kehormatan orang yang dibantunya.¹²⁴

Menurut penulis kedua kitab tafsir tersebut memiliki kesamaan dan perbedaan di dalam menafsirkan Qs. *Al-Baqarah* ayat 271, dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan bersedekah bisa dilakukan dengan dua cara, yaitu secara sembunyi-sembunyi atau secara terang-terangan, melakukan sedekah secara diam-diam dilakukan agar tidak melukai orang yang menerima sedekah, dan melakukan sedekah secara terang-terangan dilakukan supaya memotivasi temannya agar dapat bergotong-royong dalam melakukan kebaikan. Kemudian di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan maksud dari ayat tersebut adalah melakukan sedekah baik secara terbuka maupun secara sembunyi, ketika melakukannya secara

¹²⁴ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 2*, h. 96-99.

terang-terangan hal tersebut baik agar bisa menarik orang lain untuk menirunya, yaitu seperti bersedekah wajib (zakat), mendirikan balai pengobatan, berjihad, berdakwah, mendirikan sekolah, dan yang lainnya. Dan sedekah bisa juga dilakukan secara diam-diam dengan alasan agar dapat terhindar dari *sum'ah* dan *riya'*, yaitu dengan cara memenuhi kebutuhan pada fakir, dilakukan diam-diam agar tidak merendahkan harga diri serta kehormatan orang yang dibantunya.

Sehingga dapat disimpulkan kedua memiliki kesamaan dan perbedaan, kesamaannya adalah sama-sama melakukan sedekah dengan dua cara, yaitu secara diam-diam dan secara terang-terangan. Sedangkan perbedaannya adalah pada tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka lebih memfokuskan pada aspek moralitas serta ikhlas pada saat beramal kepada orang lain, melakukan amal dengan niat yang asli karena Tuhan dan hal tersebut dapat membawa berkah. Bisa juga dilakukan secara terbuka sebagai bentuk dari *taḥadduṣ bi ni'mah* yang tujuan dilakukannya agar menjadi contoh yang baik kepada orang lain. Sedangkan pada tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili lebih memfokuskan pada aspek hukum serta hikmah pada saat melakukan amal kebaikan, menjelaskan sedekah secara terang-terangan akan memiliki dampak dan manfaat bagi orang lain agar terdorong dalam melakukan perbuatan yang sama, dan jika dilakukan secara sembunyi-sembunyi bertujuan untuk menjaga keikhlasan pada hati dan dapat terhindar dari *riya'*.

3) Qs. *Ibrāhīm* (14) ayat 7

Pada ayat ini Buya Hamka menjelaskan bahwa kebebasan yang didapatkan oleh kaum Bani Israil dari Fir'aun merupakan sebuah kenikmatan yang wajib serta harus disyukuri, dengan cara terus berusaha dalam menghadapi kesulitan, tidak mengomel karena keadaan yang serba kekurangan, dan tidak

berkeluh kesah sebelum mencapai cita-citanya. Karena kalau bersyukur dengan keadaan maka Tuhan akan menambahkan nikmat. Akan tetapi jika kufur dengan berkeluh kesah terhadap kekurangan, merupakan segala nikmat dan tidak mau berterima kasih, maka orang yang melakukan kufur tersebut akan mendapatkan disiksa dengan mengerikan dan terasa pedih.¹²⁵

Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menjelaskan peringatan kepada Bani Israil terhadap janji Allah SWT yang akan menambahkan nikmat jika mensyukuri nikmat yang telah diberikan kepadanya. Ketika seseorang kufur terhadap segala nikmat, menutupinya, serta tidak memenuhi segala haknya dengan bersyukur, maka orang seperti itulah yang akan mendapatkan hukuman dengan keras, sakit, dan sangatlah memilukan baginya baik pada saat masih didunia seperti hilangnya nikmat yang ada padanya karena telah dicabut oleh Tuhan, ataupun pada saat diakhirat akan mendapatkan hukuman karena telah melakukan perbuatan kufur nikmat. Ketika seseorang bersyukur terhadap nikmat apa saja yang dimilikinya maka nikmat tersebut akan Allah SWT tambah, dan ketika seseorang melakukan perbuatan yang kufur maka orang itu jahil (bodoh dalam beragama) serta tidak mengenal Tuhannya, maka orang tersebut akan mendapat azab dan hukuman dari Allah SWT, kufur dalam hal ini adalah kufur nikmat (bukan kafir). Syukur merupakan pernyataan dalam mengapresiasi segala nikmat yang ada padanya dan hal tersebut diikuti dengan memuliakan Tuhan sang pemberi nikmat dengan berperilaku yang mencerminkan rasa syukur tersebut.¹²⁶

Menurut penulis kedua kitab tafsir tersebut memiliki kesamaan dan perbedaan di dalam menafsirkan Qs. *Ibrāhīm* ayat

¹²⁵ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 13*, h. 123-124.

¹²⁶ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 7*, h. 205-208.

7, dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan bahwa kebebasan yang dimiliki seseorang merupakan nikmat yang harus disyukuri, dengan merencanakan suatu hal untuk menghadapi kesulitan yang akan datang, selalu ikhlas terhadap keadaan yang sedang dihadapi, serta selalu berusaha untuk menggampangkan cita-cita yang diinginkan, janganlah kufur terhadap nikmat yang ia dapatkan, karena kufur akan mendatangkan siksa yang pedih dan mengerikan. Kemudian di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan bahwa ayat tersebut mengandung peringatan agar dapat selalu bersyukur kepada Allah SWT, dengan bersyukur maka nikmat yang dimilikinya akan ditambah oleh Tuhan sesuai dengan janjinya, karena syukur adalah menghargai nikmat dengan dibarengi memuliakan Tuhan serta menunjukkan perilaku yang dapat mencerminkan rasa syukurnya, janganlah kufur dengan menutupi nikmatnya karena hal tersebut dapat mendapatkan kesengsaraan baik didunia maupun diakhirat.

Sehingga dapat disimpulkan kedua memiliki kesamaan dan perbedaan, kesamaannya adalah sama-sama akan menghukum seseorang yang melakukan perbuatan kufur dengan siksaan yang keras dan pedih. Sedangkan perbedaannya adalah pada tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan bahwa kebebasan merupakan nikmat yang haruslah disyukuri, tidak hanya mengungkapkan rasa syukurnya secara lisan, akan tetapi haruslah dibarengi dengan perbuatan baik dengan perencanaan, keikhlasan dengan semua kondisi, serta berusaha dalam cita-citanya. Sedangkan pada tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan bahwa seseorang haruslah bersyukur kepada Allah SWT, jika melakukannya maka akan ditambah nikmat yang ada pada dirinya, bersyukur dengan menghargai nikmat, memuliakan tuhan, dan melakukan perbuatan baik.

4) Qs. *An-Naml* (27) ayat 15

Pada ayat ini Buya Hamka menjelaskan bahwa ayat ini terdapat tuntunan untuk bersyukur serta tidak sombong ketika mendapat kenikmatan kekuasaan serta kerajaan. Berbeda sama Fir'aun yang selalu mentang-mentang atas kekuasaannya, dan sombong mengaku dirinya adalah Tuhan. Nabi Muhammad SAW walau bergelar Raja maupun Sultan, beliau jelas dalam menyebarkan dakwahnya, Tuhan sudah memberikannya kekuasaan besar, sehingga ketika selesai berhijrah menuju Madinah beliau mempunyai kedudukan sama dengan Raja. Akan tetapi semua kenikmatan tersebut tidak mengubah sifat beliau yang selalu sederhana, ketika mendapat puncak kemenangan saat menaklukkan Mekkah, beliau masuk ke kota yang dirindukannya, semua itu tidak membuatnya sombong, malahan menundukkan kepala serta bersyukur kepada Tuhan karena semua kemenangan tidak bisa digapai tanpa karunia Allah SWT.¹²⁷

Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menjelaskan Nabi Daud serta Nabi Sulaiman diberikan sebagian ilmu, yakni ilmu hukum, syariat, dan menentukan pasal antar orang lain. Nabi Daud diberikan ilmu pembuatan baju besi yang digunakan bertempur serta memberikan ilmu bahasa burung kepada Nabi Sulaiman, dari semua kenikmatan tersebut kemudian keduanya bersyukur kepada Tuhan dengan memuji Allah SWT atas segala nikmat yang telah dianugerahkan kepada mereka berupa ilmu. Dari hal tersebut dapat menunjukkan bahwa ilmu mempunyai keutamaan besar yang tidak ada di tempat lain, serta memiliki derajat yang tinggi. Seperti yang difirmankan-Nya pada Qs. *Al-Mujādalah* (58) ayat 11 bahwa Allah SWT akan

¹²⁷ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 19*, h. 192-193.

mengangkat derajat orang beriman dan yang mempunyai ilmu. Hal tersebut merupakan dorongan terhadap orang alim lainnya supaya bisa bersyukur terhadap nikmat serta dapat merendahkan diri (tidak sompong). Dari segi *fiqh* kehidupan dan hukum ilmu merupakan sebuah kenikmatan yang memiliki derajat yang paling tinggi, menjadikannya istimewa bagi orang yang memiliki ilmu daripada orang yang tidak memilikinya. Bagi seseorang yang telah mendapatkan nikmat ilmu maka diwajibkan baginya untuk memuji kepada Allah SWT karena karunia-Nya, seperti apa yang Daud serta Sulaiman lakukan, dari perkataannya dapat memperlihatkan sikap *tawādu'* (kerendahan hati) para ulama, serta keyakinan walaupun hal tersebut adalah keutamaan dari banyaknya orang, akan tetapi ada banyak juga orang yang memilikinya.¹²⁸

Menurut penulis kedua kitab tafsir tersebut memiliki kesamaan dan perbedaan di dalam menafsirkan Qs. *An-Naml* ayat 15, dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan agar dapat selalu bersyukur serta tidak sompong terhadap nikmat yang dimilikinya, seperti Rasulullah SAW yang selalu berdakwah, tidak sompong, dan selalu sederhana walaupun beliau memiliki banyak nikmat serta memiliki kedudukan yang yang setara dengan Raja. Karena segala nikmat yang telah didapat berasal dari Allah SWT sehingga tidak bisa didapat tanpa karunia-Nya. Kemudian di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan kisah dari Nabi Daud dan Nabi Sulaiman yang bersyukur dan memuji Allah SWT karena telah diberikan nikmat ilmu, sehingga dari kisah tersebut dapat menjadi contoh oleh orang lain agar selalu bersyukur, selalu rendah hati dan tidak sompong terhadap apa yang dimilikinya.

¹²⁸ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 10*, h. 255-260.

Sehingga dapat disimpulkan keduanya memiliki kesamaan dan perbedaan, kesamaannya adalah sama-sama bersyukur kepada Tuhan serta tidak sompong terhadap nikmat yang dimilikinya. Sedangkan perbedaannya adalah pada tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan Nabi Muhammad SAW yang selalu berdakwah, tidak sompong, dan dermawan walaupun beliau memiliki banyak nikmat. Sedangkan pada tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan Nabi Daud dan Nabi Sulaiman yang bersyukur karena diberikan nikmat ilmu dengan cara memuji Allah SWT.

5) Qs. *An-Naml* (27) ayat 19

Pada ayat ini Buya Hamka menjelaskan bahwa Nabi Sulaiman bersyukur telah diberikan nikmat ilmu berupa dapat mengerti perkataan dan memahami kehidupan para semut, selain nikmat tersebut Nabi Sulaiman juga diberikan nikmat yang lainnya seperti memiliki kekuasaan, kerajaan, nikmat nubuat (mengetahui peristiwa yang akan atau segera terjadi), dan memiliki kekuasaan atas segala makhluk halus agar dapat dimanfaatkan tenaganya untuk segala hal yang berkaitan dengan kebutuhan kerajaan. Sebagian nikmat beliau juga berasal dari ayahnya yang merupakan Nabi dan juga Raja yaitu Nabi Daud, beliau juga dibantu oleh ibunya yang telah melahirkannya. Nabi Sulaiman bersyukur dengan melakukan pekerjaan baik, kegiatan yang berarti, dan usaha yang bermanfaat, serta melakukan segalanya dilandaskan dengan niat yang baik dan sesuai kehendak yang Allah ridai. Sebagai hamba Tuhan yang shalih, berjasa, berfaedah, dan hidup yang bermanfaat untuk orang lain. Beliau bersyukur kepada Tuhan sebab telah diberikan banyak nikmat, serta Tuhan akan senang apabila seseorang bersyukur

atas nikmat yang sudah dianugerahkan kepadanya, dan Allah SWT akan melipat gandakan nikmat apabila bersyukur.¹²⁹

Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili ayat tersebut menceritakan Nabi Sulaiman tertawa melihat ratu semut berbicara, kagum terhadap peringatannya serta senang terhadap diri Nabi Sulaiman karena kekhususan (nikmat dapat mengerti maksud dari apa yang ratu semut inginkan) yang telah diberikan oleh Allah SWT. Beliau berkata kepada Tuhan agar ditunjukan segala nikmat yaitu mengerti bahasa burung dan hewan lainnya, serta kenikmatan yang sudah diberikan Tuhan kepada ayah dan ibu Nabi Sulaiman yaitu nikmat iman serta nikmat Islam, agar dapat bersyukur kepada-Nya. Serta dapat beramal dengan yang diridai-Nya dan yang diwajibkan bagi beliau, sebagai bentuk dari pengungkapan rasa bersyukur dengan segala nikmat. Ketika Tuhan mencabut nyawa beliau, maka berharap agar dapat masuk kedalam surga dan berkumpul dengan para nabi dan para wali Allah SWT. Nabi Sulaiman juga memasukkan ayah dan ibu kedalam doanya karena nikmat yang ada pada diri anak juga nikmat bagi kedua orang tua dan yang lebih utamanya yaitu nikmat agama. Hal tersebut sebab doa, syafaat, dan takwa yang dimiliki seorang anak juga akan memiliki manfaat terhadap kedua orang tuanya serta mendapat doa kaum Muslim yang lainnya ketika orang tua mendoakan anaknya. Mensyukuri nikmat cukup dengan nikmat ilmu pada dirinya serta diwajibkan selalu memuji kepada-Nya sang pemberi nikmat. Berbakti kepada ayah dan ibu serta berdoa ketika orang tuanya sudah meninggal dunia keduanya.¹³⁰

Menurut penulis kedua kitab tafsir tersebut memiliki kesamaan dan perbedaan di dalam menafsirkan Qs. *An-Naml*

¹²⁹ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar Juzu' 19*, h. 197-198.

¹³⁰ Wahbah az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir jilid 10*, h. 258-259.

ayat 19, dalam kitab tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka menjelaskan kisah Nabi Sulaiman yang bersyukur karena diberikan nikmat yang banyak. Yaitu dengan melakukan perbuatan baik yang memiliki manfaat kepada orang lain, perbuatan tersebut dilakukan dengan niat baik sebagai bentuk syukur, Allah SWT juga akan melipat-gandakan nikmat bagi orang yang mau bersyukur kepada-Nya. Kemudian di dalam kitab tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili menjelaskan Kisah Nabi Sulaiman yang bangga terhadap segala nikmat yang dimilikinya, sehingga beliau bersyukur kepada Allah SWT dengan melakukan perbuatan yang diridai-Nya dan melakukan kewajibannya. Nabi Sulaiman juga berdoa kepada Tuhan agar dapat memasukkannya kedalam surga, dan juga mendoakan kedua orang tuanya. Karena doa, syafaat, dan takwa yang dimiliki anak juga bermanfaat bagi orang tuanya. Bersyukur cukup dengan ilmu yang ada pada dirinya dan diiringi dengan memuliakan tuhan, serta berbakti kepada kedua orang tua dan mendoakannya ketika sudah meninggal.

Sehingga dapat disimpulkan kedua memiliki kesamaan dan perbedaan, kesamaannya yaitu sama-sama melakukan perbuatan baik sebagai bentuk dari rasa syukur kepada Allah SWT . Sedangkan perbedaannya adalah pada tafsir *Al-Azhār* Buya Hamka lebih memfokuskan pada melakukan perbuatan yang memiliki manfaat untuk orang lainnya serta diiringi dengan niat yang baik pula. Sedangkan pada tafsir *Al-Munīr* Wahbah Zuhaili berfokus melakukan perbuatan baik seperti berbakti kepada kedua orang tua, serta selalu mendoakan keduanya. Bersyukur kepada diri sendiri cukup dengan ilmu yang dimilikinya dan diiringi dengan memuliakan serta memuji Allah SWT.

BAB V

PENUTUP

A. Kesimpulan

1. Penafsiran *taḥadduṣ bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur dalam QS. *Ad-duhā* (93) ayat 11 menurut Buya Hamka pada tafsir *Al-Azhār* dan Wahbah Zuhaili pada tafsir *Al-Munīr*? adalah sebagai berikut: menurut Buya Hamka *taḥadduṣ bi ni‘mah* merupakan bentuk bersyukur kepada tuhan karena telah memberikan segala kenikmatannya kepada manusia, dalam mengungkap perasa rasa bersyukur yaitu dengan cara mendarmakan kekayaan yang dimiliki baik berupa harta benda maupun sifat kejiwaan, yaitu dengan cara membantu orang lain yang sedang memerlukan bantuan, dermawan, bersyukur atas nikmat Allah SWT, memberi bantuan untuk fakir miskin, memberikan pakaian kepada orang lain yang sedang butuh, dan selalu memuji Allah SWT, tidak melakukan sifat bakhil dan jangan menghiraukan kepentingan umum. Sedangkan menurut Wahbah Zuhaili *taḥadduṣ bi ni‘mah* merupakan bentuk bersyukur kepada tuhan karena telah memberikan segala kenikmatannya kepada manusia, dalam mengungkap perasaan bersyukur yaitu dengan cara Membicarakan, menyebarkan, dan mengakui kenikmatan yang telah diberikan dan dianugerahkan kepadanya, serta bersyukur terhadap kenikmatan berupa Al-Qur'an, Kenabian, serta semua nikmat yang telah diberikan, jangan menghardik anak yatim, serta menolak seseorang yang sedang meminta. Pada QS. *Al-Baqarah* (2) ayat 152, QS. *Al-Baqarah* (2) ayat 271, QS. *Ibrāhīm* (14) ayat 7, QS. *An-Naml* (27) ayat 15, dan QS. *An-Naml* (27) ayat 19. Semua ayat tersebut tidak menerangkan *taḥadduṣ bi ni‘mah* secara langsung, akan tetapi kandungannya mencerminkan *taḥadduṣ bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur.

2. Perbedaan konsep *taḥadduṣ bi ni‘mah* sebagai ekspresi syukur menurut tafsir *Al-Azhār* dan tafsir *Al-Munīr* di dalam QS. *Aḍ-ḍuḥā* (93) ayat 11 adalah dalam memaknai term *ni‘mah*, Buya Hamka mengartikannya dengan nikmat kekayaan yang bersifat benda dan kejiwaan, dan term *fa ḥaddiṣ* beliau mengartikan dengan darmakan, sedangkan Wahbah Zuhaili memaknai term *ni‘mah* dengan nikmat Kenabian dan Al-Qur’ān, serta term *fa ḥaddiṣ* beliau mengartikan dengan nyatakan. Dari segi pelaksanaan *taḥadduṣ bi ni‘mah* Buya Hamka menerangkannya dengan cara mendarmakan kekayaan yang dimiliki baik berupa harta benda maupun sifat kejiwaan dengan membantu orang lain yang membutuhkan, bersyukur, dermawan, memuji Allah SWT, tidak bakhil, dan jangan menghiraukan kepentingan umum. Sedangkan Wahbah Zuhaili dalam tafsir *Al-Munīr* menjelaskan *taḥadduṣ bi ni‘mah* dengan cara membicarakan, menyebarkan, dan mengakui kenikmatan yang telah diberikan dan dianugerahkan kepadanya, serta bersyukur terhadap kenikmatan berupa Al-Qur’ān, Kenabian, dan semua nikmat, jangan menghardik anak yatim, serta jangan menolak orang meminta-minta. Dalam pandangan Buya Hamka ketika melakukan *taḥadduṣ bi ni‘mah* pada saat membantu orang fakir miskin tidak boleh menyebut kekayaannya karena itu merupakan perilaku sompong, boleh bercerita tetapi harus sesuai dengan apa yang dilakukan sehingga dapat menjadi contoh dan dijadikan bahan pembicara dari orang yang telah dibantunya dalam hal kebaikan. Sedangkan Wahbah Zuhaili berpendapat bahwa menyebarkan dan membicarakan kenikmatan merupakan suatu hal yang diperbolehkan dengan mutlak, lebih dianjurkan memiliki tujuan yang lainnya seperti berharap bahwa dirinya menjadi contoh yang teladan sehingga orang lain dapat menirunya, atau sebagai bentuk rasa syukur yang dapat terucap oleh lisan, jika membicarakan dan menyebarkan nikmat ditakutkan hal tersebut dapat menimbulkan rasa ujub dan fitnah, maka lebih baik menyembunyikan nikmat.

B. Saran

Setelah mengkaji ayat yang terdapat pada Al-Qur'an membahas konsep *tahaddus bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur dan menjelaskan bagaimana penafsiran menurut Buya Hamka dan Wahbah Zuhaili. *Tahaddus bi ni'mah* adalah bentuk mengungkap nikmat sebagai rasa bersyukur dan juga merupakan perbuatan yang positif karena memiliki tujuan yang baik yaitu mengajak orang lain agar berbuat dalam hal kebaikan. Dari hal tersebut Penulis menyarankan agar dapat lebih mendalami konsep *tahaddus bi ni'mah* utamanya pada zaman sekarang, yang lebih mudah dalam mendapatkan segala informasi lewat perkembangan yang teknologi yang semakin maju seperti dalam bermedia sosial, serta mengkaji lagi terkait pemikiran para mufasir, karena Buya Hamka memiliki ilmu yang sangatlah banyak dan luas, serta beliau juga merupakan salah satu dari mufasir asal Indonesia yang menafsirkan Al-Qur'an menggunakan corak keindonesiaaan sehingga merupakan suatu prestasi besar bagi bangsa Indonesia. Dan Wahbah Zuhaili merupakan mufasir asal Syiria, serta juga terkenal sebagai ulama *fiqh* telah banyak menginspirasi di dalam keilmuan Islam, dalam menafsirkan Al-Qur'an beliau mengaitkannya bersama *fiqh*. Dalam memahami konsep *tahaddus bi ni'mah* pada dua tafsir tersebut belum tentu menyelesaikan serta menjelaskan masalah lainnya saat ini maupun yang akan datang, sehingga berharap supaya dapat mengkajinya lebih mendalam serta tidak terputus. Demikianlah pembahasan pada penelitian yang sudah dilakukan penulis yaitu meneliti konsep *tahaddus bi ni'mah* sebagai ekspresi syukur dalam perspektif Al-Qur'an (studi komparatif tafsir *Al-Azhār* dan tafsir *Al-Munīr*). Bahwa dalam penelitian tersebut mungkin masih banyak kesalahan yang dilakukan oleh penulis dan membuat hal tersebut menjadi belum sempurna, penulis akan merasa berterima kasih terhadap saran serta kritik membangun sehingga menjadi evaluasi berharga untuk penulis. Semoga penelitian ini dapat memberikan manfaat untuk memperbanyak pengetahuan dan juga memperkaya ilmu yang berkaitan dengan bidang penafsiran Al-Qur'an, Terima Kasih.

Daftar Pustaka

- Al-Qaththan, Manna. *Dasar-dasar Ilmu Al-Qur'an*. Jakarta Timur: Ummul Qura. 2017
- Shihab, M. Quraish. *Secercah Cahaya Ilahi Hidup Bersama Al-Qur'an*. Bandung: PT. Mizan Pustaka. 2007.
- Hamid, Abdul. 2016. *Pengantar Studi Al-Qur'an*. Jakarta: Prenadamedia Group.
- An-Nafi, Nuur. "Konsep Tahaddust bin Ni'mah Surah Ad-Duha Ayat 11 dalam Perspektif Tafsir Al-Misbah". Universitas Islam Sultan Thaha Saifuddin Jambi. *Jurnal Penelitian Pendidikan Indonesia*. Vol. 1, No. 3, April 2024.
- Masruri, Ahmad. "Ayat-ayat Flexing dan Kontekstualisasinya dalam Kajian Psikologi: Sebuah pendekatan Terhadap Fenomena Pamer dalam Media Sosial". STIT Al-Amin Kreo Tangerang. *Mumtaz: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Keislaman*. Vol. 8, No. 02. 2024.
- Hidayati, Husnul. "Metodologi Tafsir Kontekstual *Al-Azhar* karya Buya Hamka". UIN Mataram. *el-Umdah: Jurnal Ilmu al-Qur'an dan Tafsir*. Vol. 1, No. 1. 2018.
- Yunus, Moch. "Kajian Tafsir Munir Karya Wahbah Az-Zuhayli". Humanistika. Vol. 4, No. 2. Juni 2018.
- Aminuddin, Mochamad. *Skripsi Kufur Nikmat dalam Al-Qur'an (Tafsir Tematik)*. Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga. 2016.
- Nurmadina. *Skripsi Fenomena Flexing di Media Sosial Perspektif Al-Qur'an (Studi Analisis Qs. Al-Baqarah/2: 264)*. Majene: Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri Majene. 2023.
- Mawaddah. *Skripsi Balasan Orang yang Sombong Karena Ilmu (Kajian Tafsir Tahlili Terhadap Qs Al-Qasas/28: 78)*. Makassar: Universitas Islam Negeri Alauddin. 2019.

- Musyfiqah, Khulaimah. *Skripsi Perilaku Manusia Atas Nikmat Allah Dan Ketiaadaannya Dalam Al-Qur'an*. Jakarta: Universitas Negeri Islam Syarif Hidayatullah. 2018.
- Taufikurrahman. *Skripsi Sombong dalam Al-Qur'an Menurut Al-Maragi*. Yogyakarta: Universitas Islam Negeri Sunan Kalijaga. 2017.
- AH. Sanaky, Hujair. "Metode Tafsir (Perkembangan Metode Tafsir Mengikuti Warna Atau Corak Mufasirin)". Universitas Islam Indonesia Yogyakarta. *Al-Mawarid Edisi XVIII*. 2008.
- Arni, Jani, S.Th.I, M.Ag. *Metode Penelitian Tafsir*. Pekanbaru: Pusaka Riau. 2013
- Sugiyono. *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, dan R&D*. Bandung: Alfabeta. 2013.
- Shihab, M. Quraish, *Tafsir Al-Misbah*. Jakarta: Lentera Hati. 2002.
- Ummah, Muflukhatul, dkk. "Tahadduth bi Al-Ni'mah dan Relevansinya Terhadap Etika Bermedia Sosial dalam Al-Qur'an (Analisis Tafsir Maqashidi)". Universitas Yudharta Pasuruan. *Relinesia: Jurnal Kajian Agama dan Multikulturalisme Indonesia*. Vol. 2, No. 1. 2023.
- Ari Enghariano, Desri. "Syukur dalam Perspektif al-Qur'an", IAIN Padangsidimpuan. *Jurnal El-Qanun*. Vol. 5, No. 2. 2018.
- El-Bantanie, Syafie. *Dahsyatnya Syukur*. Jakarta: QultumMedia. 2009.
- Prahesti, Mega, dkk, "Mengimplementasikan tahadduts bi al-ni'mah dalam nilai-nilai syukur yang terkandung dalam ayat 11 surat Ad-Duha dengan menekankan pentingnya mengakui, menghargai, dan memanfaatkan nikmat Allah sebaik-baiknya". Universitas Islam Negeri Sumatera Utara. *Schoulid: Indonesian Journal of School Counseling*. Vol. 9, No. 1. 2024.
- Rusdi, Ahmad. "Syukur dalam Psikologi Islam dan Konstruksi Alat Ukurnya" Universitas Islam Indonesia. *Jurnal Ilmiah Penelitian Psikologi: Kajian Empiris & Non-Empiris*. Vol. 2, No. 2. November 2016.

Zulfikar, Eko. "Interpretasi Makna Riya dalam Al-Qur'an: Studi Kritis Perilaku Riya dalam Kehidupan Sehari-hari". Institut Agama Islam Negeri (IAIN) Tulungagung. *Al-Bayan: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Tafsir*. Vol. 3, No. 2. Desember 2018.

Irhamni. "Riya dan Cara Penanggulangannya Menurut Pendidikan Islam". *Jurnal Mimbar Akademika: Media Ilmu Pengetahuan dan Pendidikan*. Vol. 2, No 2. 2017.

Nahar, Muhammad Hasnan. "Riya dalam Selfie di Media Sosial". Universitas Ahmad Dahlan. *Al Fawatih: Jurnal Kajian Al-Qur'an dan Hadis*. Vol. 1, No. 2. Desember 2020.

Kementerian Agama, *Al-Qur'an dan Terjemahnya Edisi Penyempurnaan*. Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Badan Litbang dan Diklat Kementerian Agama RI. 2019.

Haryanto, Handrix Chris dan Kertamuda, Fatchiah E. "Syukur Sebagai Sebuah Pemaknaan". Departement of Psychology of Paramadina University. *InSight*. Vol. 18, No. 2. Agustus 2016.

Nofiaturrahmah, Fifi, "Penanaman Karakter Dermawan Melalui Sedekah". Sekolah Tinggi Agama Islam Negeri (STAIN) Kudus. *Ziswaf: Jurnal Zakat dan Wakaf*. Vol. 4, No. 2. Desember 2017.

Muhammad, Abu Ja'far bin Ath-Thabari, Jarir. *Tafsir Ath-thabari (Jami' Al Bayan An Ta'wil Ayi Al-Qur'an)*. Ter. Amir Hamzah. Jakarta: Pustaka Azzam. 2009.

Al Qurthubi, Syaikh Imam. *Tafsir Al-Qurthubi (Al Jami' Li Ahkaam Al-Qur'an)*. Ter. Dudi Rosyadi dan Faturrahman. Jakarta: Pustaka Azzam. 2009.

Jabir Al-Jazairi, Syaikh Abu Bakar. *Tafsir Al-Qur'an Al-Aisar (Aisar at-Tafasiir Likalaami al-'Aliyy al-Kabir)*. Ter. Fityan Amaliy dan Edi Suwanto. Jakarta: Darus Sunnah. 2014.

- Quthb, Sayyid. *Tafsir Fi Zhilalil Qur'an dibawah Naungan Al-Qur'an (Fi Zhilalil-Qur'an)*. Ter. As'ad Yasin, Abdul Aziz Salim Basyarahil. Jakarta: Gema Insani Press. 2002.
- Shihab, M. Quraish. *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur'an*. Tangerang: Pt. Lentera Hati. 2016.
- Al-Maragi, Ahmad Mustafa. *Terjemah Tafsir Al-Maraghi (Tafsir Al-Maragi)*. Ter. Bahrun Abubakar. Semarang: Pt. Karya Toha Putra. 1985.
- Hasbi Ash-Shiddieqy, Teungku Muhammad. *Tafsir Al-Qur'anul Majid An-Nur Jilid 4 (Tafsir Al-Qur'anul Majid An-Nur)*. Jakarta: Cakrawala Publishing. 2011.
- Al-Qarni, Aidh. *Tafsir Muyassar (at-Tafsir al-Muyassar)*. Ter. Tim Qisthi Press. Jakarta: Qisthi Press. 2007.
- Fitriatunnisa, Aida, dan Ahmad Rafdi Danendra. "Metode Tafsir Muqaran Dilihat Kembali". *Jurnal Iman dan Spiritualitas*. Vol. 3, No. 4. Oktober-Desember 2023.
- Yahya, Anandita, dkk. "Metode Tafsir (Al-Tafsir Al-Tahlili, Al-Ijmali, Al-Muqaran dan Al-Mawdui)". *Palapa: Jurnal Studi Keislaman dan Ilmu Pendidikan*. Vol. 10, No. 1. Mei 2022.
- Karlina, Reni dan Alwizar. "Metode Tafsir Al-Muqaran dan Al-Maudhu'i". *Nashr al-Islam: Jurnal Kajian Literatur Islam*. Vol. 06, No. 3, Agustus 2024.
- Pasaribu, Syahrin. "Metode Muqaran dalam Al'quran". *Wahana Inovasi*. Vol. 9, No. 1. Januari-Juni 2020.
- El-Jaquene, Ferry Taufiq. *Buya Hamka Kisah dan Catatan dari Balik Penjara*. Yogyakarta: Araska. 2018.
- Yusuf, M. Yunan. *Corak Pemikiran Kalam Tafsir Al-Azhar Sebuah Telaah Tentang Pemikiran Hamka Dalam Teologi Islam*. Jakarta: Pustaka Panjimas. 1990.

Hamka, H. Rusydi. *Pribadi dan Martabat Buya Hamka*. Jakarta Selatan: Noura PT Mizan Publik. 2016.

Junedi (ed), Aimi Rasyida. *Perjalanan Terakhir Buya Hamka*. Bandar Baru Bangi: Jt Books Plt. 2021.

Al-Fathoni, Ibnu Ahmad. *Biografi Tokoh Pendidik dan Revolusi Melayu Buya Hamka*. Jakarta: Arqom Patani. 2015.

Syafi'i, Abdul Manan. "Pengaruh Tafsir Al-Manar Terhadap Tafsir Al-Azhar". IAIN Sulthan Thaha Saifuddin. *Miqot*. Vol. XXXVIII No. 2. Juli-Desember 2014.

Malkan, "Tafsir Al-Azhar: Suatu Tinjauan Biografis dan Metodologis". STAIN Datokarama Palu. *Jurnal Hunafa*. Vol. 6, No. 3. Desember 2009.

Alviyah, Avif, "Metode Penafsiran Buya Hamka dalam Tafsir Al-Azhar". STAI Sunan Drajat Lamongan. *Ilmu Ushuluddin*. Vol. 15, No. 1. Januari 2016.

Syarif, Muhammad Mujadid. *Skripsi Hikmah Tikrar dalam Surah Ar-Rahman (Studi Komparatif Tafsir Al-Azhar dan Al-Misbah)*. Riau: Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim. 2015.

Murni, Dewi. "Tafsir Al-Azhar (Suatu Tinjauan Biografis dan Metodologis)". *Jurnal Syahadah*. Vol. III, No. 2. Oktober 2015.

Hutagalung, Septiana. *Skripsi Etika Melakukan Al-Najwa Menurut Wahbah Az-Zuhaili (Analisis Terhadap Penafsiran Surah Al-Mujadalah Ayat 8-10 dalam Tafsir Al-Munir)*. Medan: Universitas Islam Negeri Sumatera Utara. 2023.

Assiddiqi, Abdul Mu'ti. *Skripsi Perspektif Syekh Wahbah Zuhaili & Kompilasi Hukum Islam*. Kediri: Institut Agama Islam Tribakti. 2022.

Fatmawati, Tutut. *Tesis Penafsiran Kontekstual Wahbah Az-Zuhaili Terhadap Ayat-ayat Istiqamah dalam Kitab Tafsir Al-Munir*. Kediri: Institut Agama Islam Negeri Kediri. 2019.

Taufiq, Muhammad. *Skripsi Makna Kata Wail dalam Al-Qur'an (Studi Tafsir al-Munir)*. Pekanbaru: Universitas Islam Negeri Sultan Syarif Kasim Riau. 2015.

Zayadi, Achmad, *Menuju Islam Moderat*. Yogyakarta: Cantrik Pustaka. 2018.

Hermansyah. "Studi Analisis Terhadap Tafsir Al-Munir Karya Prof Dr. Wahbah Zuhaily". *El-Hikmah*. Vol. 8, No. 1. Desember 2014.

Shohib, Muhammad. "Menelusuri Etika Bermasyarakat: Analisis Perspektif Wahbah Al Zuhaili dalam Kitab Al-Tafsir Al-Munir fi Al-Aqidah, Al-Shari'ah dan Al-Manhaj". Universitas Kiai Abdullah Faqih Gresik. *Al Qalam: Jurnal Ilmiah Keagamaan dan Kemasyarakatan*. Vol. 18, No. 4. Juli - Agustus 2024.

Hani, Ummu. *Skripsi Penafsiran Kalimat Wadhibuhunna dalam QS. An-Nisaa [4]: 34 dan Implementasinya (Studi Komparatif Antara Penafsiran Wahbah Zuhaili dan Muhammad Quraish Shihab)*. Surabaya: Institut Agama Islam Negeri Sunan Ampel. 2010.

Fitri, Aliza. *Skripsi Penafsiran Ayat-ayat Hujan dalam Kitab Tafsir Al-Munir Karya Wahbah Az-Zuhaili (Kajian Tematik Tentang Manfaat Hujan)*. Mataram: Universitas Islam Negeri Mataram. 2022.

Aiman, Ummul. "Metode Penafsiran Wahbah Al-Zuhayli: Kajian al-Tafsir al-Munir". IAIN Ar-Raniry. *Miqot*. Vol. XXXVI, No. 1. Januari-Juni 2012.

Ainol. "Metode Penafsiran Al-Zuhayli dalam Al-Tafsir Al-Munir". Sekolah Tinggi Agama Islam Zainul Hasan Genggong. *Mutawatir: Jurnal Keilmuan Tafsir Hadis*. Vol. 1, No. 2. Desember 2011.

Baihaki. "Studi Kitab Tafsir Al-Munir Karya Wahbah Al-Zuhaili dan Contoh Penafsirannya Tentang Pernikahan Beda Agama". PP. Rasyidiyah-Khalidiyah. *Analisis*. Vol. XVI, No. 1. Juni 2016.

Abdulkarim Amrullah, Abdulmalik. *Tafsir Al-Azhar Juzu' 30*. Jakarta: Pt Pustaka Panjimas. 1982.

_____. *Tafsir Al-Azhar Juzu' 2*. Jakarta: Pt Pustaka Panjimas. 1983.

_____. *Tafsir Al-Azhar Juzu' 3*. Jakarta: Pt Pustaka Panjimas. 1983.

_____. *Tafsir Al-Azhar Juzu' 13*. Jakarta: Pt Pustaka Panjimas. 1983.

_____. *Tafsir Al-Azhar Juzu' 19*. Jakarta: Pt Pustaka Panjimas. 1982.

Al-Azhim Al-Mundziri, Zaki Al-Din Abd. *Ringkasan Shahih Muslim (Mukhtashar Shahih Muslim)*. Ter. Shinqithy Djamaluddin dan H.M. Mochtar Zoerni. Bandung: Pt. Mizan Pustaka. 2008.

Ali, Ahmad. *Kitab Shahih Al-Bukhari & Muslim*. Jakarta: Alita Aksara Media. 2013.

Muhammad Al-Qasthalani, Ahmad bin. *Syarah Shahih Bukhari (Jawahir Al-Bukhari wa Syarh Al-Qasthalani)*. Ter. Abu Nabil. Solo: Zamzam. 2014.

Az-Zuhaili, Wahbah. *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 15 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*. Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk. Jakarta: Gema Insani. 2014.

_____. *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 1 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*. Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk. Jakarta: Gema Insani. 2013.

_____. *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 2 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*. Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk. Jakarta: Gema Insani. 2013.

_____. *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 7 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*. Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk. Jakarta: Gema Insani. 2014.

_____. *Tafsir Al-Munir Aqidah, Syari'ah, & Manhaj jilid 10 (At-Tafsiirul-Muniir: Fil'Aqidah Wasy-Syarii'ah wal Manhaj)*. Ter. Abdul Hayyie al-Kattani, dkk. Jakarta: Gema Insani. 2016.

DAFTAR RIWAYAT PENULIS

Nama : Bayu Sempana Al Munaf
Tempat/Tgl Lahir : Pemalang, 22 Juni 2000
Jenis Kelamin : Laki-laki
Kewarganegaraan : Indonesia
Agama : Islam
Institusi : Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
Jurusan : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir
Alamat Institusi : Kampus 2 UIN Walisongo Semarang, Jalan Prof. Hamka, Ngaliyan, Kota Semarang, Jawa Tengah
Alamat Rumah : Desa Sitemu Rt 06/ Rw 01, Kecamatan Taman, Kabupaten Pemalang, Jawa Tengah
No. Hp/Wa : 089637707003
Alamat E-mail : bayusempana.a.m.2@gmail.com
FB : Bayu Sam
IG : bayusempanaalmunaf.ig
Pendidikan Formal :
2004-2006 : TK Pertiwi Sitemu
2006-2012 : SD N 02 Sitemu
2012-2015 : SMP N 4 Taman
2015-2018 : SMK Syafi'i Akrom Pekalongan
2018-2025 : UIN Walisongo Semarang

Pendidikan Non Formal:

1. Pondok Pesentren Syafi'I Akrom Pekalongan
2. Pondok Pesantren Daarun Najaah Jerakah Tugu Semarang