POSISI AYAT AL-QUR'AN DALAM PEMIKIRAN AḤMAD AL-GUMĀRĪ

(Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)

TESIS

Diajukan untuk Memenuhi Sebagian Syarat
Guna memperoleh Gelar Magister
Dalam Ilmu al-Qur'an dan Tafsir

oleh:
Muhamad Fikri Abdullah
NIM: 2104028014

PROGRAM MAGISTER ILMU AL-QUR'AN DAN TAFSIR
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
PASCASARJANA
UIN WALISONGO SEMARANG

2025

PENGESAHAN TESIS

KEMENTRIAN AGAMA REPUBLIK INDONESIA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI WALISONGO SEMARANG
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
Kampus II Jl. Prof Hamka Km. 1, Ngaliyan-Semarang Telp. (024) 7601294
Website: www.fuhum.walisongo.ac.id; e-mail: fuhum@walisongo.ac.id

PENGESAHAN TESIS

Tesis yang ditulis oleh:

Nama lengkap : **Muhamad Fikri Abdullah**

NIM : 2104028014

Judul Penelitian : **Posisi Ayat Al-Qur'an Dalam Pemikiran Aḥmad Al-Gumārī (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)**

Telah dilakukan revisi sesuai saran dalam Sidang Ujian Tesis pada tanggal 26 Juni 2025 dan layak dijadikan syarat memperoleh Gelar Magister dalam bidang Ilmu al-Qur'an dan Tafsir.

Disahkan oleh:

NO	Nama Lengkap dan Jabatan	Tanggal	Tanda Tangan
1	**Prof. Dr. Moh. Nor Ichwan, M.Ag.** Ketua Sidang/Penguji	17/7/25	
2	**Dr. Muhammad Kudhori, M.Th.I.** Sekretaris Sidang/Penguji/Pembimbing		
3	**Prof. Dr. Suparman, M.Ag.** Penguji		
4	**Sukendar, M.A., Ph.D.** Penguji		
5	**Dr. Tafsir, M.Ag.** Penguji		

NOTA PEMBIMBING

NOTA DINAS Semarang, 31 Desember 2024

Kepada
Yth. Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
UIN Walisongo
Di Semarang

Assalamu'alaikum wr. wb.

Dengan ini diberitahukan bahwa saya telah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap tesis yang ditulis oleh:

Nama lengkap : **Muhamad Fikri Abdullah**
NIM : 2104028014
Program Studi : Pascasarjana Ilmu al-Qur'an dan Tafsir
Judul Penelitian : **Posisi Ayat Al-Qur'an Dalam Pemikiran Aḥmad Al-Gumārī (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)**

Kami memandang bahwa tesis tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang untuk diujikan dalam Sidang Ujian Tesis.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Pembimbing I,



Prof. Dr. Ahmad Musyafiq M.Ag.
NIP: 197207091999031002

NOTA DINAS Semarang, 28 Mei 2025

Kepada
Yth. Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
UIN Walisongo
Di Semarang

Assalamu'alaikum wr. wb.

Dengan ini diberitahukan bahwa saya telah melakukan bimbingan, arahan, dan koreksi terhadap tesis yang ditulis oleh:

Nama lengkap : **Muhamad Fikri Abdullah**
NIM : 2104028014
Program Studi : Pascasarjana Ilmu al-Qur'an dan Tafsir
Judul Penelitian : **Posisi Ayat Al-Qur'an Dalam Pemikiran Aḥmad Al-Gumārī (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)**

Kami memandang bahwa tesis tersebut sudah dapat diajukan kepada Pascasarjana Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang untuk diujikan dalam Sidang Ujian Tesis.

Wassalamu'alaikum wr. wb.

Pembimbing II,

Dr. Muhammad Kudhori M.Th.I.
NIP: 198409232019031010

PERNYATAAN KEASLIAN TESIS

Yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama lengkap : **Muhamad Fikri Abdullah**
NIM : 2104028014
Program Studi : Pascasarjana Ilmu al-Qur'an dan Tafsir

Menyatakan bahwa Tesis berjudul: "**Posisi Ayat Al-Qur'an Dalam Pemikiran Aḥmad Al-Gumārī (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)"** dibuat dan diselesaikan oleh saya sendiri, kecuali bagian tertentu yang dirujuk sumbernya.

Semarang, 6 Juni 2025
Penulis,



Muhamad Fikri Abdullah
NIM: 2104028014

MOTO

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا نُوَفِّ اِلَيْهِمْ اَعْمَالَهُمْ فِيْهَا وَهُمْ فِيْهَا لَا يُبْخَسُوْنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ لَيْسَ لَهُمْ فِى الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ ۖوَحَبِطَ مَا صَنَعُوْا فِيْهَا وَبٰطِلٌ مَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ

"Siapa yang menghendaki kehidupan dunia dan perhiasannya, pasti Kami berikan kepada mereka (balasan) perbuatan mereka di dalamnya dengan sempurna dan mereka di dunia tidak akan dirugikan. Mereka itulah orang-orang yang tidak memperoleh (sesuatu) di akhirat kecuali neraka, sia-sialah apa yang telah mereka usahakan (di dunia), dan batallah apa yang dahulu selalu mereka kerjakan."
(Q.S. Hud 15-16)

إن قامتِ السَّاعةُ وفي يدِ أحدِكم فسيلةٌ،

فإن استطاعَ أن لا تقومَ حتَّى يغرِسَها فليغرِسْها

"Kendatipun hari kiamat akan terjadi, sementara di tangan salah seorang di antara kalian masih ada bibit pohon kurma.
Jika ia mampu untuk menanamnya, maka hendaklah menanamnya."
(H.R. Ahmad No. 12981)

لن يذهب لغيرك شيء قد كتبه الله لك، فأطمئن!

"Tidak akan pernah beralih kepada selain dirimu, sesuatu yang telah Allah tetapkan untukmu, maka tenanglah!"

ABSTRAK

Judul : **Posisi Ayat al-Qur'an dalam Pemikiran Aḥmad al-Gumārī** (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)

Penulis : Muhamad Fikri Abdullah

NIM : 2104028014

Penelitian ini mengkaji tentang posisi ayat al-Qur'an dalam kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah.* Berangkat dari beberapa Hadis, Aḥmad al-Gumārī berani menafsirkan ayat-ayat tersebut dengan hal-hal yang berbeda dari ulama mayoritas seperti penyebutan kapal, kereta, kapal selam, hingga alat-alat transportasi, dan lain-lainnya. Penelitian ini bertujuan untuk mengetahui kontruksi pemikiran Aḥmad al-Gumārī dalam penggunaan ayat sebagai bentuk legitimasi pemikirannya atas penerjemahan Hadis serta mengetahui urgensi dan landasan Aḥmad al-Gumārī atas penerjemahannya terhadap ayat. Penelitian ini menggunakan metode kualitatif dan studi kepustakaan. Penelitian ini mengemukakan teori Aḥmad al-Gunāri yang disebut *al-Syibh wa al-Miśliyah* sebagai acuan untuk menerjemahkan ayat-ayat al-Qur'an dengan fenomena kemodernan. Juga mengemukakan bahwa posisi ayat al-Qur'an dalam kitabnya tidak sekadar menjadi penjelas atau penguat Hadis Prediktif, melainkan juga sebagai pemantik awal dari kajiannya. Penerjemahan ayat-ayat dalam kitabnya adalah proyeksi terjadinya kiamat dengan melihat fenomena alam modern, meskipun demikan, hal semacam ini termasuk ke dalam penafsiran corak ilmi dan tidak keluar dari batas yang telah disepakati ulama salah satunya karena tujuannya adalah muhasabah agar umat selalu sadar akan dekatnya peristiwa akhir kehidupan.

Kata Kunci: *Aḥmad al-Gumārī, Kiamat, Ayat dan Hadis Prediktif.*

ABSTRACT

Title : **Posisi Ayat al-Qur'an dalam Pemikiran Aḥmad al-Gumārī** (Studi Analisis Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*)

Writer : Muhamad Fikri Abdullah

NIM : 2104028014

This research examines the position of the verses of the Qur'an in the book *"Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah."* Starting from several Hadiths, Aḥmad al-Gumārī boldly interprets these verses in ways that differ from the majority of scholars, such as mentioning ships, trains, submarines, transportation, etc. This study aims to understand Aḥmad al-Gumārī's construction of thought in using verses as a form of legitimization of his ideas regarding the translation of Hadiths, as well as to ascertain the urgency and foundations of Aḥmad al-Gumārī's translations of the verses. This research employs qualitative methods and library studies. It presents Aḥmad al-Gumārī's theory known as *al-Syibh wa al-Miśliyah* as a reference for translating the verses of the Qur'an in light of modern phenomena. It also states that the position of the verses of the Qur'an in his book is not merely to clarify or reinforce predictive Hadiths but also serves as an initial spark for his study. The translation of the verses in his book is a projection of the occurrence of the Day of Judgment by observing modern natural phenomena; however, this type of interpretation falls within the realm of scientific interpretation and does not exceed the boundaries agreed upon by scholars, one of which is that its purpose is self-reflection so that the community remains aware of the proximity of the end-of-life events.

Keywords: *Aḥmad al-Gumārī, Day of Judgment, Verses, and Predictive Hadiths*.

ملخص

العنوان : **موقع آيات القرآن الكريم في فكر أحمد الغماري** (دراسة تحليلية لكتاب مطابقة الاختراعات العصرية لما أخبر به سيد البرية)

المؤلف : محمد فكري عبدالله

رقم التسجيل : ٢١٠٤٠٢٨٠١٤

تتناول هذه الدراسة موقع آيات القرآن الكريم في كتاب "مطابقة الاختراعات العصرية لما أخبر به سيد البرية". انطلاقًا من بعض الأحاديث، يجرؤ أحمد الغماري على تفسير هذه الآيات بأمور تختلف عن آراء غالبية العلماء، مثل ذكر السفن، والقطارات، والغواصات، وغيرها من وسائل النقل. تهدف هذه الدراسة إلى معرفة بناء فكر أحمد الغماري في استخدام الآيات كنوع من الشرعية لفكره حول ترجمة الأحاديث، وكذلك معرفة أهمية وأساسيات أحمد الغماري في ترجمته للآيات. تستخدم هذه الدراسة المنهج الكيفي ودراسة المكتبات. وتعرض نظرية أحمد الغماري المعروفة بالشبه والمثلية كمرجع لترجمة آيات القرآن الكريم مع ظواهر الحداثة. كما تشير إلى أن موقع آيات القرآن الكريم في كتابه لا يقتصر على كونها توضيحًا أو تعزيزًا للأحاديث التنبؤية، بل أيضًا كنقطة انطلاق لدراسته. إن ترجمة الآيات في كتابه هي إسقاط لحدوث القيامة من خلال النظر إلى الظواهر الطبيعية الحديثة، ومع ذلك، فإن هذا النوع من التفسير يعتبر من التفسير العلمي ولا يخرج عن الحدود التي اتفق عليها العلماء، أحدها لأن هدفه هو المحاسبة ليدرك الناس دائمًا قرب حدث نهاية الحياة.

الكلمة الرئيسية: أحمد الغماري، القيامة، الآيات والأحاديث التنبؤية.

PEDOMAN TRANSLITERASI

Keputusan Bersama Menteri Agama dan Menteri P dan K

Nomor: 158/1987 an Nomor: 0543b/U/1987

1. Konsonan

NO	Arab	Latin
1	ا	tidak dilambangkan
2	ب	b
3	ت	t
4	ث	ṡ
5	ج	j
6	ح	ḥ
7	خ	kh
8	د	d
9	ذ	ż
10	ر	r
11	ز	z
12	س	s
13	ش	sy
14	ص	ṣ
15	ض	ḍ

NO	Arab	Latin
16	ط	ṭ
17	ظ	ẓ
18	ع	‘
19	غ	g
20	ف	f
21	ق	q
22	ك	k
23	ل	l
24	م	m
25	ن	n
26	و	w
27	ه	h
28	ء	’
29	ي	y

2. Vokal Pendek		
ـُ = a	كَتَبَ	kataba
ـِ = i	سُئِلَ	su’ila
ـُ = u	يَذْهَبُ	yażhabu

3. Vokal Panjang		
ā	قَالَ	qāla
ī	قِيْلَ	qīla
ū	يَقُوْلُ	yaqūlu

4. Diftong		
ai	كَيْفَ	kaifa
au	حَوْلَ	ḥaula

Catatan:
Kata sandang [al-] pada bacaan syamsiyyah atau qamariyyah ditulis [al-] secara konsisten supaya selaras dengan teks Arabnya.

KATA PENGANTAR

بسم الله الرحمن الرحيم

Segala puji bagi Allah *'Azza wa Jalla*, Tuhan Semesta Alam, yang telah memberikan nikmat islam dan iman dan dengan limpahan rahmar, kasih sayang dan kekuatan dari-Nya, penulis dapat menyelesaikan Tesis dengan baik dan lancar. Ṣalawat dan salam senantiasa tercurahkan kepada Nabi Muhammad *Ṣallallāhu 'Alaihi wa Sallam*, makhluq paling sempurna yang menjadi pelita bagi dunia dan yang kita harapkan syafaatnya di hari akhir kelak.

Penulis mengucapkan terima kasih kepada seluruh pihak yang telah membantu penulis untuk menulis Resis ini guna menyelesaikan studi Magister Ilmu al-Qur'an dan Tafsir Universitas Islam Negeri Walisongo Semarang. Ungkapan terima kasih kepada:

1. Prof. Dr. H. Nizar, M.Ag. selaku Rektor UIN Walisongo Semarang
2. Dr. H. Moch. Sya'roni, M.Ag. selaku Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
3. Prof. Dr. H. Moh. Nor. Ichwan, M.Ag. selaku Kepala Program Studi Magister Ilmu al-Qur'an dan Tafsir, beserta Dr. Muhammad Kudhori, M.Th.I selaku Sekretaris Program Studi, yang telah memberikan nasehat, motivasi, serta pelayanan terbaik hingga penulis dapat menyelesaikan Tesis ini.
4. Prof. Dr. H. Ahmad Musyafiq, M.Ag. dan Dr. Muhammad Kudhoei, M.Th.I. selaku dosen pembimbing yang selalu memberikan perhatian dan bimbingan selama penulisan Tesis ini. Serta Dr. Zainul Adzfar, M.Ag. yang memberikan arahan untuk memulai penelitian Tesis ini. Prof. Dr. Suparman, M.Ag. yang telah menjadi motivator akademis selama ini, serta kepada seluruh dosen pengampu mata kuliah yang belum bisa disebutkan satu persatu.
5. K.H. Hasan Abdullah Sahal, Prof. Dr. K.H. Amal Fathullah Zarkasyi, M.A., Drs. K.H. M. Akrim Mariyat, Dipl.A.Ed., K.H. Masyhudi Subari, M.A., Prof. Dr. K.H. Hamid Fahmy Zarkasyi, M.A.Ed., M.Phil. serta guru-gutu

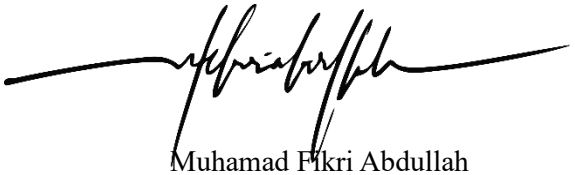
penulis lainnya yang tidak bisa disebutkan satu-persatu. Penulis selalu mengharapkan do'a dan rida dari beliau semua.

6. Orang tua tersayang, H. Musthofa dan Hj. Amiek Ngatmi, S.Pd. yang do'a dan kasih sayangnya selalu menyertai sepanjang hidup. Saudara-Saudari, Fuad Noorzeha, S.Fil.I, M.Phil., Nelly Makarima, Amd. Keb., Fasithoh Nurita Ayu Madinah, yang selalu memberikan dukungan dan semnangat serta keponakan tercinta, Kanza Najaatul Ulya dan Riza Zahratul Firdausi yang membuat hidup penulis semakin ramai.
7. Sahabat-sahabat theProvisors wil. Semarang, Halim Abdullah, Faridna Agung, Dwi Setyo, Farras Hilmy dan Yazid Mubarok, beserta keluarga theProvisors lainnya, yang selama ini telah menemani dalam suka, duka, canda dan tawa.
8. Teman-teman seperjuangan IAT 2021 (Ahlul Jalam), Mbak Nyai Ratu Iffat, Yi Much Akrom, Gus (H.C.) Shulhan Khabib, Abdullah Labib, Nailul Muna, Lathifatul Asna, Kinanti Sekar, Maljaul Abror, Dicky Adi, yang telah memberikan suasana hangat dalam kelas, bersyukur bisa tergabung dalam kelas ini bersama mereka semua.

Akhir kata, meski Tesis ini masih jauh dari kesempurnaan, namun penulis berharap agar bisa ikut berkontribusi dalam perkembangan kajian Ilmu al-Qur'an.

Semarang, 6 Juni 2025

Penulis,



Muhamad Fikri Abdullah

NIM: 2104028014

DAFTAR ISI

PENGESAHAN TESIS i
NOTA PEMBIMBING ii
PERNYATAAN KEASLIAN TESIS iv
MOTO v
ABSTRAK vi
PEDOMAN TRANSLITERASI ix
KATA PENGANTAR x
DAFTAR ISI xii
BAB I PENDAHULUAN 1
A. Latar Belakang 1
B. Pertanyaan Penelitian 10
C. Tujuan dan Manfaat Penelitian 10
D. Kajian Pustaka 10
E. Metode Penelitian 13
F. Sistematika Pembahasan 16
BAB II HADIS PREDIKTIF DAN *AL-I'JĀZ AL-ʿILMI* DALAM KHAZANAH TAFSIR 17
A. Hadis Prediktif dan Peristiwa Kiamat 17
1. Pemahaman Tentang Hadis Prediktif 17
2. Peristiwa Kiamat 22
B. Tafsir al-Qur'an dengan Hadis Nabi Muhammad SAW. 29
1. Pengertian Hadis 29
2. Peran Hadis dalam Tafsir 30
C. Al-I'jāz al-`Ilmi 34
1. Pengertian *al-I'jāz al-`Ilmi* dan Tafsir Ilmi 34
2. Prinsip-Prinsip Analisis Tafsir Ilmi 41
3. Penafsiran Al-Qur'an dengan Tafsir Ilmi 48
BAB III AḤMAD AL-GUMĀRĪ DAN KITAB *MUṬĀBAQAH AL-IKHTIRĀ`ĀT AL-AṢRIYYAH LIMĀ AKHBARA BIHI SAYYID AL-BARIYYAH*) 52
A. Sketsa Aḥmad al-Gumārī dan Karya-Karyanya 52

1. Biografi Aḥmad al-Gumārī serta Perjalanan Ilmiahnya 52
2. Karya-karya Aḥmad al-Gumārī 55
B. Pengetahuan Rasulullah atas Peristiwa Kiamat Menurut Aḥmad al-Gumārī . 58
1. Peristiwa Kiamat menurut Aḥmad al-Gumārī 58
2. Pengetahuan Rasulullah *ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam* 59
C. Pemaknaan Ayat al-Qur’an oleh Aḥmad al-Gumārī..... 62
1. Perkembangan Teknologi 63
2. Perkembangan Keadaan Sosial 76
BAB IV ANALISIS PEMAKNAAN AYAT AL-QUR’AN DALAM KITAB *MUṬĀBAQAH AL-IKHTIRĀ`ĀT AL-AṢRIYYAH LIMĀ AKHBARA BIHI SAYYID AL-BARIYYAH*..... 83
A. Posisi Ayat al-Qur’an dan Metode Pemaknaan..... 83
1. Peran ayat al-Qur’an di dalam Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah* 84
2. Metode *al-Syibh wa al-Miśliyah*..... 85
3. Corak pemaknaan ayat al-Qur’an di dalam Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah* 88
B. Landasan Aḥmad al-Gumārī dalam Pemaknaan Ayat dengan Konteks Kemodernan 89
C. Dampak Pemikiran Aḥmad al-Gumārī dan Kritik terhadapnya..... 90
BAB V PENUTUP 92
A. Kesimpulan..... 92
B. Rekomendasi 92
DAFTAR PUSTAKA..... 94
RIWAYAT HIDUP 98

BAB I
PENDAHULUAN

A. Latar Belakang

Nabi Muhammad *Ṣallallāhu 'Alaihi Wasallam* sebagai Nabi yang mendapatkan amanat dan otoritas dalam menyampaikan serta menjelaskan maksud ayat al-Qur'an yang datang dari Allah kepada para sahabat.[1] Oleh karena itu, penafsiran al-Qur'an dengan menggunakan Hadis adalah suatu keharusan, karena Hadis adalah sumber ajaran Islam kedua setelah al-Qur'an dan para penafsir al-Qur'an diwajibkan agar menguasi ilmu Hadis guna menyempurnakan tafsirnya. [2]

Hadis mempunyai peran dan kedudukan penting dalam Ilmu Tafsir al-Qur'an sehingga bisa disebut juga bahwa Hadis merupakan sumber primer dalam penjelas ayat-ayat al-Qur'an. Salah satu tugas diutusnya Nabi Muhammad *Ṣallallāhu 'Alaihi Wasallam* juga untuk menjelaskan ayat yang diturunkan kepadanya, untuk umat manusia.[3] Hadis berperan untuk memperkuat serta menetapkan apa yang telah diterangkan dalam al-Qur'an. Selain itu Hadis juga merincikan hal-hal dalam al-Qur'an yang masih bersifat *mujmal*, *mentaqyid* yang *muṭlaq*, dan *mentakhṣīṣ* ayat-ayat yang masih umum.[4] Dalam beberapa contoh, ayat al-Qur'an diturunkan untuk menjawab keraguan dan pertanyaan intimidatif orang kafir, salah satunya pertanyaan mereka kepada Nabi Muhammad *Ṣallallāhu 'Alaihi Wasallam* tentang bagaimana mengetahui bahwa Tuhan itu Esa kemudian Nabi menjawab dengan ayat surat al-Baqarah ayat 164 yang menjelaskan mengenai penciptaan bumi dan langit serta peredaran siang dan malam.[5]

---

[1] Mannā' al-Qaṭṭān, *Mabāḥiṡ fī `Ulum al-Qur'ān* (Riyadh: Mansyūrāt al-`Aṣr al-Ḥadīṡ, t.t.), 347.

[2] Imas Rosyanti, "Penggunaan Hadis dalam Tafsir al-Maraghi," *Diroyah: Jurnal Ilmu Hadis* 2, no. 2 (Maret 2018): 138.

[3] Solahudin, "Tafsir al-Qur'an bi al-Sunnah," *al-Tadabbur: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir* 2, no. 2 (2015): 336–37.

[4] Sulidar, "Urgensi Kedudukan Hadis Terhadap al-Qur'an dan kehujjahannya dalam Ajaran Islam," *Analytica Islamica* 2, no. 2 (2013): 341–42.

[5] Abu al-Fidā' `Ismā`īl bin`Umar bin Katṡīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*, Taḥqīq Sāmī ibn Muḥammad al-Salāmah, vol. 1, t.t., 476.z

Namun dalam beberapa kajian, tak selamanya Hadis berperan sekadar sebagai penjelas al-Qur'an secara eksplisit. Akan tetapi juga berupa interaksi 'tidak langsung' antara ayat al-Qur'an dan Hadis yang saling mendukung untuk menuju makna yang sama meski konteks turunnya ayat maupun Hadis berbeda, sehingga hal ini membentuk susunan kajian tematik. Misalnya dalam bahasan tahapan manusia dalam rahim, sampai abad ke-19 belum ada yang mengetahui bagaimana tahapan itu terjadi, akan tetapi al-Qur'an yang turun pada abad ke-6 telah mengisyaratkan bagaimana terbentuknya embrio dalam rahim manusia, yang dijelaskan dalam surat al-Insan ayat 2: *"innā khalaqnā al-insāna min nuṭfatin amsyājin nabtalīhi faja`alnāhu samī`an baṣīrā". 'Nuṭfatin amsyājin'* diartikan sebagai nutfah/sperma yang telah bercampur dengan indung telur wanita. *Nuṭfah* yang adalah bentuk tunggal dan *amsyāj* adalah bentuk jamak, sebenarnya hal ini tidak sesuai dengan kaidah pada umumnya. Namun setelah diteliti lebih dalam, ternyata menjadi kemukjizatan ayat itu sendiri. Di dalam rahim ternyata banyak kromosom yang bercampur, sehingga nutfah yang satu itu bercampur dengan berbagai lapisan yang banyak.[6] Pada surat al-Zumar ayat 6: *"Yakhluqukum fī buṭūni ummahātikum khalqan mim ba'di khalqin fī ẓulumātin ṡalāṡ.."* di dalam tiga kegelapan diterjemahkan menjadi tiga tahapan yaitu tahap pre-embrionik, embrionik, fetus. Hal ini juga berkesambungan dengan Hadis Nabi Ṣallallāhu `Alaihi wasallam: *"inna aḥadakum yujma`u khalquhu fī baṭni ummihi arba`īna yauman nuṭfatan, ṡumma yakūnu `alaqatan miṡla żālik ṡumma yakūnu muḍgatan miṡla żālik.."* selama berabad-abad, kalimat 40 hari tersebut masih menjadi misteri, hingga ilmu modern mengungkap bahwa embrio manusia mulai terbentuk setelah berumur 40 hari.[7]

Dalam beberapa kajian, ada kalanya Hadis juga berposisi menjadi *trigger* untuk membawa makna-makna baru dalam penafsiran ayat al-Qur'an. Misalnya dalam pembahasan fenomena api di dasar lautan yang pernah diungkap dalam

---

[6] Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 14 (Jakarta: Lentera Hati, 2005), 653–54.

[7] Abdul Syukur al-Azizi, *Hadits-Hadits Sains, Fakta dan Bukti Ilmiah Sabda Nabi Muhammad Saw.* (Jakarta: Laksana, 2018), 83–88.

sabda Nabi: *".. fainna taḥta al-baḥri nārun, wa taḥta al-nāri baḥrun.."* yang kemudian diselaraskan dengan surat al-Ṭūr ayat 6: *"wa al-baḥri al-masjūr"*. Pada zaman itu orang tidak banyak bertanya mengenai *'al-masjūr'* yang diartikan 'membakar' atau hal yang merusak dengan menggunakan api, sedangkan lautan sifatnya bertentangan dengan api. Kemudian para penafsir lebih memahaminya dengan konteks hari kiamat sebagaimana surat al-Takwīr ayat 6: *"wa iżā al-biḥāru sujjirat"* yang artinya "Dan apabila lautan dijadikan meluap". Semasa hidupnya, Rasulullah tidak pernah mengobservasi lautan dalam dan Hadis di atas terucap olehnya tidak karena alasan lain kecuali Allah yang memberinya ilham. Seiring perkembangan zaman, fakta mengenai keberadaan api di dalam lautan terungkap, bahwasannya ada lava pijar bersuhu 1000º celcius di bawah lautan yang sungguh melawan logika manusia.[8] Awalnya, antara Hadis yang dikorelasikan dengan ayat al-Qur'an beserta fenomena terlihat seperti cocokologi, bahkan ulama tafsir pada masa lampau lebih memilih untuk menafsirkannya dengan konteks kiamat, namun pada akhirnya penafsiran dengan corak ilmi tersebut dapat diterima setelah penemuan-penemuan di masa modern.

Aḥmad al-Gumārī dalam kitabnya berjudul *muṭābaqah al-ikhtirā`āt al-aṣriyyah limā akhbara bihi sayyid al-bariyyah*, juga menggunakan ayat al-Qur'an dan Hadis menjadi hubungan yang saling dikaitkan satu sama lain serta mencocokkan dengan fenomena kemodernan. Bagi Aḥmad al-Gumārī, pengetahuan Nabi Muhammad *Sallallāhu ʿAlaihi Wasallam* (yang diberikan oleh Allah) mencakup tentang kekinian dan menjawab tantangan modern yang banyak belum dipahami oleh manusia *(`ilm al-gaib)*, sebagaimana dalam surat al-Jin ayat 36-37;

عٰلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰى غَيْبِهٖٓ اَحَدًاۙ (٣٦) اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهٖ رَصَدًاۙ (٣٧)

"Dia mengetahui yang gaib. Lalu, Dia tidak memperlihatkan yang gaib itu kepada siapa pun, kecuali kepada rasul yang diridai-Nya. Sesungguhnya Dia menempatkan penjaga-penjaga (malaikat) di depan dan di belakangnya."

[8] Ibid., 62–68.

Cara berpikir seperti ini menjadi alasan baginya menghasilkan pemikiran untuk membawa ayat-ayat al-Qur'an yang dijadikan sebagai penguat pendapatnya dalam menerjemahkan peristiwa kemodernan zaman dari Hadis Nabi. Hadis tak lagi menjadi sekadar penjelas al-Qur'an melainkan menjadi semangat untuk menarik kepada penerjemahan makna-makna baru dari ayat al-Qur'an. Dengan inilah juga Aḥmad al-Gumārī menggunakan ayat al-Qur'an untuk melegitimasi pemikirannya dalam memperkuat pendapatnya menerjemahkan Hadis-Hadis prediktif, khususnya terkait tanda-tanda akhir zaman dan fenomena kemodernan.

Perhatian Aḥmad al-Gumārī terhadap pemaknaan ayat al-Qur'an tentang perkembangan teknologi dimulai dari pengamatan fenomena serta menggunakan analogi perumpamaan dan keserupaan *(al-syibh wa al-miśliyyah)* sebagai pintu metodologinya yang menurutnya bisa untuk memahami konteks kekinian *(al-ān)*. Perhatiannya juga terhadap Hadis Nabi tentang *asyrāṭu al-sā`ah* yang selama ini diartikan sebagai tanda datangnya hari kiamat, namun ini juga diartikan sebagai tanda munculnya teknologi-teknologi baru dalam perkembangan zaman. Baginya, tanda-tanda tersebut hanya bisa dipahami oleh orang-orang yang memiliki pengetahuan sains serta keimanan.

Misalnya dalam surat al-An`ām ayat 65:

قُلۡ هُوَ ٱلۡقَادِرُ عَلَىٰٓ أَن يَبۡعَثَ عَلَيۡكُمۡ عَذَابٗا مِّن فَوۡقِكُمۡ أَوۡ مِن تَحۡتِ أَرۡجُلِكُمۡ...(٦٥)

"Katakanlah (Nabi Muhammad), Dialah Yang Maha Kuasa mengirimkan azab kepadamu, dari atas atau dari bawah kakimu..."

Mayoritas ulama menafsirkan kalimat 'azab dari atas' sebagai bencana seperti guntur, kilat maupun angin kencang atau topan dan 'azab dari bawah' merupakan gempa atau banjir dan sejenisnya.[9] Beberapa ulama menambahkan 'dari atas' yang dimaksud sebagaimana gambaran azab yang ditimpakan kepada kaum Nabi Lut yang dihujani bebatuan dari langit, sedangkan 'dari bawah' adalah gambaran azab kepada Qarun yang seluruh hartanya lenyap ditelan bumi.[10]

---

[9] Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 4 (Jakarta: Lentera Hati, 2005), 143.

[10] Muḥammad Fakhr al-Dīn al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Gaib*, vol. 13 (Lebanon: Dār al-Fikri, 1981), 24.

Tafsiran lainnya juga menyatakan bahwa ‘azab dari atas’ adalah metafora hukuman dari pihak elitis atau penguasa yang semena-mena sedangkan ‘dari bawah’ adalah bentuk dari gesekan masyarakat sosial ‘kelas bawah’ bisa berupa teror, premanisme, pencurian, penghinaan dan sebaginya.[11]

Namun dalam hal ini, Aḥmad al-Gumārī menggunakan *al-syibh wa al-miśliyyah* untuk memberikan pemaknaan yang lebih modern ketimbang hanya menafsirkan sebatas fenomena kejadian alam, yaitu dengan memberikan arti ‘dari atas’ yakni rudal atau bom yang dijatuhkan oleh roket dan ‘dari bawah’ adalah kapal selam yang menyerang dari bawah permukaan. Ia mengatakan bahwa ayat ini pernah juga menjadi pertanyaan di kalangan ulama terdahulu, di zaman itu masih belum terbayang akan adanya kapal selam di masa mendatang, sehingga mereka menafsirkan ayat ini dengan fenomena alam atau bahkan memetaforakannya.[12]

Kemudian dalam Surat Yāsīn ayat 41-42:

وَاٰيَةٌ لَّهُمْ اَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِۙ (٤١) وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِّنْ مِّثْلِهٖ مَا يَرْكَبُوْنَ (٤٢)

> “Suatu tanda bagi mereka adalah bahwa Kami mengangkut keturunan mereka dalam kapal yang penuh muatan. Dan Kami telah ciptakan untuk mereka dari sejenisnya yang mereka kendarai..”

Istilah *al-fulk al-masyḥūn* pada ayat 41, diartikan sebagai bahtera Nabi Nuh karena istilah ini sudah diperkenalkan sebelumnya lewat Surat al-Syu`ara’ ayat 119. Ibnu Jarīr al-Ṭabarī menuliskan *Al-fulk*: kapal dan *al-masyḥūn*: penuh dengan muatan. Sedangkan kalimat *mā yarkabūn* dalam ayat 42, terdapat perbedaan pendapat dalam tafsir, sebagian menafsirkan kalimat itu dengan kapal dan lainnya mengatakan bahwa yang dimaksud adalah kendaraan seperti unta. Pendapat pertama merupakan pendapat yang lebih kuat karena merujuk kata *gariqa* (tenggelam) pada ayat 43, *wa in nasya’ nugriqhum falā ṣarīkha lahum*, dan tidak

---

[11] Maḥmūd bin `Umar al-Zamakhsyarī, *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā’iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta’wīl*, Taḥqīq Aḥmad `Abd al-Maujūd dkk, vol. 2 (Riyadh: Maktabah al-`Abīkān, 1998), 257.

[12] Aḥmad al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah* (Kairo: Dār al-Ṭibā`ah al-Muḥammadiyyah, t.t.), 20.

mungkin dikatakan tenggelam kecuali di air.[13] Fakhr al-Dīn al-Rāzī menambahkan bahwa ulama yang berpendapat bahwa *mā yarkabūn* diartikan sebagai unta karena untuk mengakomodir istilah *fī al-bahr wa al-barr* (di lautan dan daratan), kata *al-fulk al-masyḥūn* telah mewakili kendaraan laut, kemudian terdapat kata *miṡlu* (seperti/serupa) pada kalimat tersebut, maksudnya adalah suatu kendaraan 'serupa' kapal namun tidak berjalan di lautan melainkan di daratan, lalu para ulama menafsirkan kendaraan tersebut adalah unta.[14]

Berbeda dari para ulama yang dikutip dalam Tafsir al-Rāzī, Aḥmad al-Gumārī menafsirkan kata *mā yarkabūn* (sesuatu yang serupa dengan *al-fulk al-masyhūn),* bisa saja berarti kendaraan lain yang tidak terpaku pada kendaran laut, namun bisa juga di darat. Istilah itu kemudian diartikan olehnya *bābūru al-sikkah al-hadīd* yang berarti kereta lengkap dengan gerbongnya, ia juga menambahkan bisa saja seperti *sayyārah al-naql* yang berarti mobil muatan (sejenis truk). Menurut Aḥmad al-Gumārī, para ahli tafsir memberikan penafsiran dengan kata unta, atau tunggangan seperti kuda dan semacamnya, karena merujuk kepada zaman turunnya ayat, belum ada barang semacam pesawat, kereta atau sebagainya. Bahkan dengan ditafsirkan sebagai kereta, akan lebih memenuhi kriteria ayat tersebut. Unta tidak bisa membawa barang bawaan sebanyak kapal, maka dalam hal ini tidak bisa disandingkan, berbeda halnya dengan kereta yang sama-sama memiliki sifat 'bisa membawa banyak barang muatan'.[15]

Lalu dalam surat al-Mursalāt ayat 1-7:

وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًاۙ (١) فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًاۙ (٢) وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًاۙ (٣) فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًاۙ (٤) فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًاۙ (٥) عُذْرًا اَوْ نُذْرًاۙ (٦) اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَوَاقِعٌۗ (٧)

"Demi yang diutus untuk membawa kebaikan. Dan yang terbang dengan kencang. Demi yang menyebarkan dengan seluas-luasnya. Dan yang membedakan dengan sejelas-jelasnya. Serta yang menyampaikan. Untuk

[13] Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmi' al-Bayān `an Ta'wīl Āyi al-Qur`ān*, Taḥqīq Basyār `Awād Ma'rūf dkk, vol. 6 (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1994), 278.

[14] Muḥammad Fakhr al-Dīn al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Gaib*, vol. 26 (Lebanon: Dār al-Fikri, 1981), 81.

[15] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 6–7.

alasan atau peringatan. Sesungguhnya apa yang dijanjikan kepadamu pasti terjadi."

Para ulama menafsirkan bahwasanya *al-mursalāt* berarti para malaikat, al-Zamakhsyarī merincikan bahwa malaikat dalam ayat tersebut digambarkan bergerak secepat hembusan angin dengan membawa rahmat ataupun azab.[16] Ḥusain al-Ṭaba'ṭaba'ī menuliskan adanya perbedaan pendapat dalam penafsiran ayat ini, pendapat pertama mengatakan ayat ini secara keseluruhan berbicara mengenai malaikat wahyu, namun pendapat kedua mengatakan bahwa ayat ini berbicara tentang hembusan angin kencang yang berlapis-lapis. Meskipun mengutip dua penafsiran yang berbeda, akan tetapi al-Ṭaba'ṭaba'ī lebih condong pada pendapat pertama.[17] Haji Abdulmalik Abdulkarim Amrullah (Hamka) mengutip penafsiran Abdurrauf bin Ali al-Fanshuri, bahwasanya ayat pertama hingga keempat adalah angin yang berhembus kencang, akan tetapi ayat kelima, yang menurunkan peringatan adalah malaikat. Pada akhir kutipannya, Hamka menggaris bawahi kata 'yang diutus', maka apapun penafsiranya itu, intinya terletak pada ayat ketujuh *"Sesungguhnya apa yang telah dijanjikan kepadamu pasti akan terjadi."* Allah menghendaki alam ini yang awalnya tidak ada menjadi ada, begitu pula nanti di hari kiamat, atas kehendak Allah semua akan sirna kecuali Allah.[18]

Aḥmad al-Gumārī menyebutkan bahwa surat al-Mursalāt ayat 1-7 adalah ayat-ayat berbentuk *tasybīh* dan memiliki isyarat yang menunjukkan tentang pesawat, khususnya dalam hal ini adalah pesawat tempur yang lengkap dengan persenjataan. *Wa al-mursalāti `urfa* diartikan Pesawat tempur diutus dengan kebaikan untuk menegakkan maslahat negara dan menjaga kedaulatan wilayah. Al-Gumārī juga mensifati kata *`aṣf* pada ayat kedua, tidak ada yang menyerupai seberapa kencangnya pesawat tempur. Pada akhir ayatnya, diterangkan bahwa

---

[16] Maḥmūd bin `Umar al-Zamakhsyarī, *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā'iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl*, Taḥqīq Aḥmad `Abd al-Maujūd dkk, vol. 10 (Riyadh: Maktabah al-`Abīkān, 1998), 286–87.

[17] Muḥammad Ḥusain al-Ṭaba'ṭaba'ī, *Al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur'ān* (Beirut: Muassasah al-A'lā li al-Maṭbū`āt, 1997), 159–60.

[18] Haji Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir al-Azhar* (Singapura: Pustaka Nasional, 1990), 7818–19.

pesawat tempur juga bisa mengacaukan dan memporak-porandakan wilayah yang dijatuhi rudal-rudalnya, serta menjadikan azab bagi wilayah tersebut.[19]

Kecenderungan Aḥmad al-Gumārī menerjemahkan ayat dengan hal-hal modern sebagaimana perkembangan ilmu sains seakan mengafirmasi perkataan Abū Ḥāmid al-Gazālī di dalam *Iḥyā' `Ulūm al-Dīn*, mengutip Hadis Nabi yang menyatakan bahwa al-Qur'an mempunyai makna *ẓāhir* dan *bāṭin*. Kemudian juga mengutip perkataan Ibnu Mas`ūd "Apabila ingin mengetahui perihal masa lampau dan masa yang akan datang, maka kajilah (tadaburilah) al-Qur'an." Lalu ia menambahkan bahwa hal tersebut tidak dapat dicapai apabila hanya mengurai tafsir *ẓāhirnya* saja.[20]Al-Gazālī juga mengatakan di dalam *Jawāhir al-Qur'ān*, bahwasanya terdapat ayat yang mungkin tidak bisa dipahami secara jelas maknanya oleh orang-orang yang tidak memiliki pengetahuan terkait, misalnya dalam gambaran al-Qur'an mengenai peredaran matahari, bulan dan benda langit lainnya, bergantinya siang dan malam, sampai dengan hitungan waktu. Hal-hal demikian akan mudah dipahami jika seseorang menguasai atau setidaknya mengetahui ilmu Astronomi dan Fisika. Misal lainnya, dalam melihat al-Qur'an yang menggambarkan struktur anatomi tubuh, tentu tidak akan mudah dimengerti kecuali apabila seseorang itu mengetahui ilmu Biologi dan lainnya. Al-Gazālī menambahkan bahwa dengan memikirkan makna terdalam al-Qur'an, akan membawa kepada lautan yang tak bertepi, karena kekuasaan Allah sangat luas.[21]

Berbagai gerakan penafsiran al-Qur'an bergairah untuk menjawab aspek-aspek termasuk fenomena alam yang terjadi di sekitar kehidupan manusia. Namun kerap kali dengan kebebasan penafsiran al-Qur'an, menjadikan sebagian penafsir perlahan telah menjauh dari metodologi yang telah disepakati oleh para ulama ahli tafsir pada umumnya.[22] Ibrāhīm al-Syāṭibī (w.1388), salah satu pengkritik Tafsir semacam ini, mengatakan bahwa Al-Qur'an tidak diturunkan atas maksud seperti

---

[19] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 16–17.

[20] Abū Ḥāmid al-Gazālī, *Iḥyā' `Ulūm al-Dīn* (Jeddah: Dār al-Minhāj, 2011), 322–23. J.2.

[21] Abū Ḥāmid al-Gazālī, *Jawāhir al-Qur`ān* (Beirut: Dār Iḥya al-`Ulūm, 1990), 45–47.

[22] Lira Erlina dan Adha Saputra, "Pure Science dalam Wacana Tafsir 'Ilmi dan I'jaz 'Ilmi," *ZAD Al-Mufassirin* 5, no. 2 (2023): 39, doi:10.55759/zam.v5i1.68.

ini (mengait-kaitkan ayat dengan fenomena alam). Hal ini didasari atas pernyataannya bahwa seseorang harus membatasi diri dalam memahami Al-Qur'an dengan mengunakan ilmu-ilmu yang sudah ada di zaman Al-Qur'an diturunkan, bila tidak maka akan terjerumus kepada kesesatan.[23]

Kritik tegas juga ditulis oleh Maḥmūd Syaltūt (w.1963) dalam mukadimahnya pada kitab *Tafsīr al-Qur`ān al-Karīm*, menyatakan bahwasanya ada dua perihal yang harus dijauhkan dari kajian tafsir yakni; *Pertama*, membawa penafsiran kepada kepentingan golongan atau mazhab untuk digunakan sebagai alat legitimasi atau justifikasi doktrin tertentu. *Kedua*, memberikan pandangan ilmiah terhadap suatu penafsiran, hal ini dikhawatirkan apabila nantinya umat akan serta merta mengaitkan apa yang ada di alam, kemudian dijadikannya sumber penjelasan untuk makna al-Qur'an (bukan malah sebaliknya), padahal alam ini selalu berubah dan ilmu pengetahuan modern juga berkembang. Di akhir tulisan mukadimahnya, Syaltūt menjelaskan haruslah dibedakan antara *Tafsir al-Qur'ān* dan *I'jāz al-Qur'ān*,[24] juga menegaskan bahwa al-Qur'an bukanlah kitab ilmu pengetahuan melainkan kitab suci yang memberi petunjuk, hidayah, *iṣlāḥ* serta syariat.[25]

Dapat dilihat dari pembahasan di atas, bahwasanya Aḥmad al-Gumārī menjadikan ayat-ayat di atas untuk memvalidasi pemikirannya dari pemaknaan Hadis Nabi *"lā taqūmu al-sā`ah ḥattā tarau umūran `iẓāman lam takūnū taraunahā walā taḥdiṡūna bihā anfusukum"* hingga ayat-ayat tersebut memunculkan makna-makna baru. Keunikan inilah yang menjadi landasan bagi penulis dalam penelitian tesis ini, untuk menganalisa konstruksi pemikiran Aḥmad

---

[23] Taufiq Basrah, "Eksistensi Tafsir Ilmi," *Al-Qalam*, no. 59 (November 1996): 13.

[24] Adanya perbedaan antara paradigma Tafsir Ilmiah *(al-Tafsir al-`Ilmī)* dengan Mukjizat Ilmiah *(al-I'jāz al-`Ilmī)*. Pendekatan Mukjizat Ilmiah adalah pembacaan terhadap teks-teks al-Qur'an secara saintifik, pengungkapan kebenaran saintifik yang ditemukan di jaman modern ini (adanya muatan al-Qur'an yang memiliki kesesuaian dengan sains). Sedangkan pendekatan Tafsir Ilmi tidak menganggap fenomena sains yang ada adalah mukjizat, sesuai kenyataan sains yang terus berkembang. Pendekatan ini juga digunakan untuk memahami isyarat-isyarat ilmiah yang belum dipahami oleh orang-orang di masa lampau (metode menafsirkan al-Qur'an melalui sains) Lihat: Azhari, "Filsafat Islam: Telaah Tentang Korelasi Epistemologi Al-Qur'an dan Sains Modern," *Tadribuna: Journal of Islamic Management Education* 3, no. 1 (Juli 2022): 6.

[25] Maḥmūd Syaltūt, *Tafsīr al-Qur'ān al-Karīm* (Kairo: Dār al-Syurūq, 2004), 10–14.

al-Gumārī tentang posisi ayat al-Qur'an yang digunakan untuk melegitimasi pemaknaan Hadis dalam kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah.*

B. Pertanyaan Penelitian

Penelitian ini akan memberikan pemaparan tentang konstruksi penafsiran Aḥmad al-Gumārī tentang teknologi modern. Oleh karena itu, rumusan masalah atau pertanyaan penelitian dirincikan sebagai berikut:

1. Bagaimana posisi ayat al-Qur'an dalam pemikiran Aḥmad al-Gumāri pada kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*?
2. Apa landasan Aḥmad al-Gumārī dalam penggunaan ayat-ayat al-Qur'an sebagai legitimasi pemikirannya terhadap pemaknaan suatu Hadis?

C. Tujuan dan Manfaat Penelitian

Berdasarkan rumusan masalah, maka penelitian ini ditujukan untuk:

1. Mengetahui konstruksi pemikiran Aḥmad al-Gumārī dalam menggunakan ayat-ayat al-Qur'an dalam melegitimasi pemaknaannya terhadap Hadis-Hadis prediktif dalam kitabnya yang berjudul *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah.*
2. Mengetahui landasan dan urgensi pemikiran Aḥmad al-Gumārī dalam memunculkan makna baru terhadap ayat al-Qur'an.

Adapun manfaat teoritis dan aplikatif dari penelitian ini adalah sebagai berikut:

1. Menghidupkan semangat penafsiran terhadap isyarat-isyarat yang tersirat dalam al-Qur'an dan Hadis dengan selalu melihat serta membaca perubahan alam.
2. Menambah khazanah pengetahuan dengan mengungkap adanya bentuk dan corak pemaknaan ayat al-Qur'an yang berbeda pada umumnya.

D. Kajian Pustaka

Aḥmad al-Gumārī merupakan ulama yang mempunyai *takhaṣṣus* di bidang Hadis. Maka dari itu, banyak dari buku-bukunya yang bernuansa Hadis. Dengan latar belakang Hadis itu, membuat kajian atau penelitian yang sejauh ini ditemukan oleh penulis hanya penelitian di bidang Hadis. Di antaranya; *Pertama*, Tesis

berjudul *Kritik Ḥadīṡ Aḥmad al-Gumārī Terhadap Hadis-Hadis Palsu Riwayat al-Quḍā`ī dalam Kitab al-Jāmi' al-Ṣagīr (Telaah Kitab al-Mudāwī li `Ilal al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Syarḥai al-Munāwī)* karya Rizki Zulkarnain. Sebagaimana judulnya, Tesis ini mengkaji kritik Aḥmad al-Gumārī terhadap Hadis-Hadis palsu riwayat Muḥammad bin Salāmah al-Quḍa`ī yang berjumlah sepuluh. Dalam Tesis ini ditulis bahwa Aḥmad al-Gumārī mempunyai kriteria ketat dan konsisten, ia juga mengidentifikasi teks Hadis yang tidak sesuai dengan kefasihan lafaz bahasa ataupun merusak makna.[26]

Kedua, Jurnal berjudul *Kriteria Kesahihan Hadis Menurut Nashiruddin Albani dan Ahmad al-Gumari* yang ditulis oleh Mia Syahrina Hanifa dkk. Penelitian ini menggunakan metode komparatif untuk mencari persamaan dan perbedaan antara Naṣiruddīn Albanī dan Aḥmad al-Gumārī dalam memberikan kriteria untuk Hadis Sahih. Dalam penelitian ini, dikatakan bahwa Albani mempunyai latar belakang sunni bermazhab Hanafi yang kuat sedangkan al-Gumāri mempunyai kecenderungan terhadap syi'ah, meskipun ia tidak pernah menyatakannya. Perbedaan antara keduanya adalah dalam memandang kriteria mengenai Hadis Sahih, yaitu Albani mengatakan bahwa Hadis Sahih adalah yang bersambung sanadnya dengan menukil *rāwī* yang adil dan *ḍābiṭ* sampai akhir sanad, tidak janggal dan tidak cacat. Definisi ini diambil dari para ulama kebanyakan. Sedangkan al-Gumārī tidak menyinggung ketersambungan sanad, *mutāba`ah*, serta *syawāhid*. Pandangan mereka mengenai *rāwī* yang adil juga berbeda, Albani mengatakan bahwa *rāwī* yang adil adalah tidak melakukan maksiat atau keburukan dalam segi apapun, sedangkan al-Gumārī membatasi kriteria adil yang dimaksud adalah menjauhi kebohongan pada Hadis Rasulullah *Ṣallallāhu `Alaihi Wasallam,* dan tidak berupa kebohongan pada umumnya.[27]

---

[26] Rizki Zulkarnain, "Kritik Ḥadīṡ Aḥmad al-Gumārī Terhadap Hadis-Hadis Palsu Riwayat al-Quḍā`ī dalam Kitab al-Jāmi' al-Ṣagīr (Telaah Kitab al-Mudāwī li `Ilal al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Syarḥai al-Munāwī)" (UIN Syarif Hidayatullah, 2018).

[27] Mia Syahrina Hanifa, Ali Masrur, dan Badri Khaeruman, "Kriteria Kesahihan Hadis Menurut Nashiruddin Albani dan Ahmad al-Gumari," *Jurnal RIset Agama* 2, no. 2 (Agustus 2022), doi:10.15575/jra.v2i2.17013.

Ketiga, Jurnal berjudul *Pergolakan Inisiator dan Tawaran Metode Takhrij Hadis Antara Aḥmad al-Gumārī dan Maḥmūd al-Ṭaḥḥān* oleh Aennul Yaqin. Penelitian komparatif ini menyandingkan dua ulama yang dianggap sebagai inisiator metode *takhrīj* Hadis. Dari keduanya terdapar perbedaan yaitu bila al-Gumārī menyajikan dua cara *takhrīj*; yaitu ketika Hadis disebut sesuai redaksi yang ada di sumper primer maupun sekunder, dan ketika Hadis disebut secara makna. Sedangkan al-Ṭaḥḥān mempunyai lima cara *takhrīj* Hadis; yaitu dengan nama sahabat, kata dalam *matan*, awal *matan*, tema Hadis, serta sifat Hadis.[28]

Penelitian-penelitian di atas merupakan penelitian yang berkenaan dengan Aḥmad al-Gumārī, adapun penelitian terdahulu lainnya yang berkenaan dengan pembahasan ini, antaranya; *Pertama*, Tesis berjudul *Relasi Agama dan Sains dalam Tafsir Ilmi Kementerian Agama RI* yang ditulis oleh M. Syaeful Bahri. Tulisan ini mengupas lebih dalam kitab Tafsir Ilmi yang dikeluarkan oleh Kemenag RI. Dinyatakan bahwa di dalamnya tidak hanya menafsirkan ayat menggunakan teori ilmiah melainkan juga dengan pendekatan sejarah. Tafsir Kemenag yang juga disusun secara *mauḍū`ī* tidak sekadar mengaitkan ayat dengan fenomena alam, melainkan upaya menunjukkan bahwa Tafsir Ilmi dapat dijadikan sebagai referensi kajian sains.[29]

Kedua, Tesis berjudul *Integrasi Agama dan Sains (Studi atas Pemikiran Nurcholish Madjid dan Jalaluddin Rakhmat)* karya Aminol Rosid. Sesuai dengan judulnya, tesis ini mengkomparasikan pemikiran Nurcholish Madjid dan Jalaluddin Rakhmat dalam memandang konsep Integrasi dan Sains. Nurcholish Madjid lebih mengedepankan aspek kultur, sedangkan Jalaluddin Rakhmat lebih menjaga aspek normatif-sosial. Namun keduanya bersepakat dalam hal peletakan dasar tauhid untuk epistemologi integrasi sains dan agama serta memandang

[28] Aennul Yaqin, "Pergolakan Inisiator dan Tawaran Metode Takhrij Hadis Antara Aḥmad al-Gumārī dan Maḥmūd al-Ṭaḥḥān," *Tahdis* 13, no. 2 (2022).

[29] M. Syaeful Bahri, "Relasi Agama dan Sains dalam Tafsir Ilmi Kementerian Agama RI" (Institut PTIQ, 2022).

bahwa al-Qur'an adalah sumber yeng telah mengantarkan manusia untuk menemukan sains dan teknologi.[30]

Ketiga, Jurnal berjudul *Wawasan al-Qur'an tentang Teknologi (Kajian Tafsir Mauḍū`ī)* oleh Budi Suhartawan dkk. Penelitian ini membahas tentang isyarat-isyarat al-Qur'an untuk pengembangan sains dan teknologi, sebagaimana petunjuk pengolahan besi, pembuatan kendaraan laut, penelitian antariksa dan lain-lainnya.[31] *Keenam,* Jurnal berjudul *Penafsiran Ayat-Ayat Teknologi dan Inovasi dalam al-Qur'an: Implikasi untuk Pengembangan lmu Pengetahuan di Era Modern* oleh Zuhriyandi dkk. Penelitian ini juga membahas mengenai isyarat-isyarat al-Qur'an untuk membuat inovasi teknologi yang bermanfaat dan tidak meninggalkan etika sosial maupun lingkungan.[32]

Melihat penelitian-penelitian di atas, kajian mengenai Aḥmad al-Gumārī yang sudah ada, merupakan ranah di bidang Hadis. Sementara itu kajian mengenai pemikiran dan penafsirannya terhadap ayat-ayat seputar teknologi modern menjadi ruang kosong untuk dibahas. Di sisi lain, banyaknya kajian mengenai relasi atau integrasi fenomena alam dengan ayat-ayat al-Qur'an juga masih memiliki ruang kosong dalam pembahasan ayat seputar teknologi, karena mayoritas penelitian khususnya tentang tafsir ilmi, hanya berkutat pada ayat-ayat *kauniyyah* yang disebutkan secara eksplisit. Dengan demikian, penelitian tesis ini berusaha mengisi ruang-ruang kosong tersebut dengan memberikan kajian yang sistematis mengenai penafsiran Aḥmad al-Gumāri tentang teknologi modern.

E. Metode Penelitian

1. Jenis Penelitian

Penelitian ini termasuk dalam jenis kualitatif dengan mengumpulkan semua sumber data menggunakan riset kepustakaan (*library research*) melalui

---

[30] Aminol Rosid Abdullah, "Integrasi Agama dan Sains (Studi atas Pemikiran Nurcholish Madjid dan Jalaluddin Rakhmat)" (UIN Maulana Malik Ibrahim, 2019).

[31] Budi Suhartawan dan Muizzatul Hasanah, "Wawasan Al-Qur'an Tentang Teknologi (Kajian Tafsir Maudhu'i)," *ZAD Al-Mufassirin* 5, no. 1 (2023): 184–99, doi:10.55759/zam.v5i2.78.

[32] Zuhriyandi dan Malik Alfannaja, "Penafsiran Ayat-Ayat Teknologi dan Inovasi dalam al-Qur'an: Implikasi untuk Pengembangan lmu Pengetahuan di Era Modern," *J-CEKI: Jurnal Cendekia Ilmiah* 2, no. 6 (Oktober 2023).

pembacaan naskah atau bacaan yang berkenaan dengan pembahasan.[33] Penelitian kualitatif merupakan penelitian yang berangkat dari data kemudian memanfaatkan teori yang ada lalu digunakan untuk menyelidiki, menemukan serta menjelaskan kualitas atau keistimewaan sebuah konsep dengan cara deskriptif dalam bentuk kata-kata.[34] Metode analisis bertujuan untuk menggambarkan secara sistematis, faktual, dan akurat mengenai hal-hal yang diteliti. Penelitian ini tidak akan membahas mengenai validitas Hadis terkait, melainkan berfokus pada masalah konstruksi pemaknaan ayat-ayat yang dilakukan oleh Aḥmad al-Gumārī.

2. Sumber Data

Sumber data primer penelitian ini didapatkan dari *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah* karya Aḥmad al-Gumārī. Penulis juga akan mengutip sumber lainnya sebagai pendukung penelitian, di antaranya kitab-kitab tafsir bercorak ilmi; *Mafātīḥ al-Gaib* karya Fakhr al-Dīn al-Rāzī*, Tafsīr al-Manār* karya Rasyīd Riḍā, *al-Jawāhir fī Tafsīr al-Qur`ān al-Karīm* karya Ṭanṭāwī Jauharī, *Tafsīr al-Āyāt al-Kauniyyah fī al-Qur'ān al-Karīm* karya Zaglūl al-Najjār.

Selain kitab tafsir bercorak ilmi, penulis juga mengambil sumber dari kitab tafsir lainnya seperti; *Jāmi' al-Bayān `an Ta'wīl Āyi al-Qur`ān* karya al-Ṭabarī yang dianggap sebagai kitab tafsir induk, *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā'iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl* karya al-Zamakhsyarī yang kental dengan pembahasan mengenai kebahasaan, *Al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur'ān* karya al-Ṭaba'ṭaba'ī yang memiliki corak filosofis, serta *Tafsir al-Azhar* karya Hamka dan *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an* karya Quraish Shihab yang keduanya merupakan tafsir

---

[33] Penelitian kepustakaan merupakan penelitian yang mengambil sumber data dari naskah, buku, dokumen, artikel atau sejenisnya. Dalam penelitian studi ilmu tafsir, semua bahan harus bersangkutan dengan al-Qur´an dan tafsiran-tafsirannya. Lihat: Nashruddin Baidan dan Erwati Aziz, *Metodologi Khusus Penelitian Tafsir* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2019), 27–28.

[34] Tujuan penelitian kualitatif adalah untuk menjelaskan sedalam-dalamnya dengan cara mengumpulkan data, semakin dalam data yang diperoleh maka sedalam itu pula baik kualitas penelitian tersebut. Lihat: Nursapia Harahap, *Penelitian Kualitatif* (Medan: Wal Ashri Publishing, 2020), 123–25.

berbahasa Indonesia yang populer. Adapun sumber untuk memberikan data pendukung mengenai perihal Tafsir Ilmi di antaranya; *Al-I'jāz al-`Ilmī ilā Aina* karya Musā`id al-Ṭayyār, *al-Tafsīr al-`Ilmī li al-Qur'ān al-Karīm baina al-Naẓariyāt wa al-Taṭbīq* karya Hind Syalabī, *al-Tafsīr wa al-I'jāz al-`Ilmī fi al-Qur'ān al-Karīm Ḍawābiṭ wa Taṭbīqāt* karya `Abd al-Jabbār Saqā, dan lain-lainnya.

3. Pengumpulan Data

   Metode pengumpulan data pada penelitian ini adalah dengan teknik dokumentasi (elisitasi dokumen)[35] yaitu menghimpun ayat-ayat yang digunakan Aḥmad al-Gumārī dalam kitabnya ke dalam sebuah pembahasan. Penulis juga akan melengkapinya dengan mengumpulkan penafsiran-penafsiran lain terkait topik yang dibahas. Selain penafsiran, penulis juga melengkapinya dengan mengambil sumber-sumber terkait pembahasan menggunakan data-data yang didapatkan dari buku, artikel jurnal, situs internet, dan lain-lainnya.

4. Teknik Analisis Data

   Penelitian ini menggunakan metode analisis kritis dengan menggunakan teknik analisis isi (*content analysis).*[36] Dengan metode ini, penulis mengidentifikasi tafsiran Aḥmad al-Gumārī terhadap ayat-ayat al-Qur'an yang terdapat dalam kitab *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah.* Selanjutnya penelusuran terhadap kitab-kitab tafsir klasik dan kontemporer serta kitab-kitab lainnya yang telah disebutkan dalam sumber data dalam penelitian ini. Himpunan data-data tentang tema yang dimaksud kemudian dianalisa secara komprehensif serta memberikan kritik terhadapnya. Dengan metode ini, penulis menilai dapat memberikan penelitian secara objektif.

---

[35] Dua jenis bentuk instrumen dokumentasi yakni membuat pengelompokan data yang ingin diteliti serta membuat variabel yang ingin dikumpulkan informasinya. Lihat: Syafrida Hafni Sahir, *Metodologi Penelitian* (Bojonegoro: Penerbit KBM Indonesia, 2021), 47.

[36] Sebuah pendekatan yang digunakan untuk menganalisa makna yang tersembunyi dibalik teks sehingga memunculkan satu makna utuh yang terstruktur. Lihat: Asfi Manzilati, *Metodologi Penelitian Kualitatif: Paradigman, Metode, dan Aplikasi* (Malang: UB Media, 2017), 91.

F. Sistematika Pembahasan

Penulis menyajikan penelitian ini dengan lima bab. Bab pertama: memuat kerangka-kerangka dasar penelitian untuk menjadi pijakan bagi bab-bab selanjutnya yang terdiri atas; *pertama*, latar belakang, *kedua*, pertanyaan penelitian, *ketiga*, tujuan dan manfaat penelitian, *keempat*, kajian pustaka, *kelima*, metode penelitian, *keenam*, sistematika pembahasan.

Bab kedua, akan membahas tentang Hadis Prediktif dan *al-I'jāz al-ʹIlmī* yang meliputi; Pemahaman tentang Hadis Prediktif terhadap Kiamat, *Tafsir Al-Qur'ān bi al-Ḥadīṡ al-Nabawī*, dan *al-I'jāz al-ʹIlmī*

Bab ketiga, berisi pembahasan tentang Aḥmad al-Gumārī dan kitab *muṭābaqah al-ikhtirā`āt al-aṣriyyah limā akhbara bihi sayyid al-bariyyah.* Bab ini akan menjelaskan biografi Aḥmad al-Gumārī, karya-karya Aḥmad al-Gumārī termasuk Kitab *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, pemahaman Aḥmad al-Gumārī tentang pengetahuan Nabi Muhammad, bentuk-bentuk pemaknaan ayat al-Qur'an oleh Aḥmad al-Gumārī.

Bab keempat akan membahas tentang analisis pemaknaan ayat dalam kitab *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah.* Pada bab ini akan diuraikan posisi dan peran ayat al-Qur'an dalam kitabnya serta penggunaan metode *al-syibh wa al-miśliyyah* hingga menghasikan corak ilmi dalam pemaknaan ayat-ayat terkait kiamat.. Bab ini juga menjelaskan alasan Aḥmad al-Gumārī melakukan metode ini.

Bab kelima sebagai penutup yang merupakan kesimpulan dari pembahasan, kemudian diakhiri dengan rekomendasi, daftar pusaka, serta biografi penulis.

BAB II

HADIS PREDIKTIF DAN *AL-I'JĀZ AL-'ILMI* DALAM KHAZANAH TAFSIR

A. Hadis Prediktif dan Peristiwa Kiamat

1. Pemahaman Tentang Hadis Prediktif

Prediksi merupakan kata Indonesia yang diambil dari kata predict dalam Bahasa Inggris yang mempunyai arti "pendapat, pernyataan, ceramah tentang pelajar". Kata Prediksi di dalam Kamus Besar Bahasa Indonesia Kementerian Pendidikan dan Kebudayaan diartikan sebagai ramalan dan prakiraan, seperti prediksi cuaca yang berarti adalah prakiraan cuaca. Sedangkan kata ramal, diartikan sebagai: Pasir yang dipakai untuk melihat nasib atau mengetahui apa yang akan terjadi, menduga, menelaah.[37]

Istilah 'hadis prediktif' ditujukan kepada hadis-hadis yang secara tekstual mengandung pengertian prediksi atau ramalan baik yang langsung maupun tidak, sebagaimana diungkapkan oleh Abdul Fatah Idris dalam penelitiannya terhadap penolakan Fazlur Rahman atas Hadis Prediktif.[38] Berikut jenis-Jenis Hadis Prediktif:

a) Langsung

Hadis prediktif yang penyebutan lafaznya disertai dengan adanya susunan huruf *sīn* di depan kata kerja *(fi'l)* yang menunjukkan 'yang akan datang' sebagaimana kata *sayakūnu*, *saya'tī*, dsbg. Contohnya:

ستكونُ فتَنٌ ، القاعدُ فيها خيرٌ من القائمِ ، والقائمُ فيها خيرٌ من الماشي، والماشي خيرٌ من السَّاعي[٣٩]

Akan datang di mana perang saudara di mana manusia yang duduk di rumah lebih baik daripada yang berdiri, manusia yang berdiri adalah yang lebih baik daripada yang berjalan, dan manusia yang berjalan lebih baik daripada yang berlari.

---

[37] Kamus Besar Bahasa Indonesia Kemendikbud

[38] Abdul Fatah Idris, *Hadis-Hadis Prediktif & Teknis Studi Pemikiran Fazlur Rahman* (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2012), 165.

[39] Ibnu Taimiyah, *Majmū' al-Fatāwā*, t.t., 550.

Hadis ini ditujukan untuk memberikan semangat juang penolakan terhadap golongan khawarij. Hadis itu juga ditujukan untuk menyeimbangkan pergerakan dengan gerakan isolasionisme terhadap khawarij yang berperan aktif terhadap politik dan susah untuk dibendung karena mereka memiliki pergerakan ekstrim yang sulit untuk diperbaiki.[40]

Adanya susunan dengan kalimat *yakūnu ba'dī* yang artinya "setelahku akan..". contohnya:

> قُلتُ: يا رَسولَ اللهِ، إنَّا كُنَّا بشَرٍّ، فَجَاءَ اللَّهُ بخَيْرٍ، فَنَحْنُ فِيهِ، فَهلْ مِن وَرَاءِ هذا الخَيْرِ شَرٌّ؟ قالَ: نَعَمْ، قُلتُ: هلْ وَرَاءَ ذلكَ الشَّرِّ خَيْرٌ؟ قالَ: نَعَمْ، قُلتُ: فَهلْ وَرَاءَ ذلكَ الخَيْرِ شَرٌّ؟ قالَ: نَعَمْ، قُلتُ: كيفَ؟ قالَ: يَكونُ بَعْدِي أَئِمَّةٌ لا يَهْتَدُونَ بهُدَايَ، وَلَا يَسْتَنُّونَ بسُنَّتِي، وَسَيَقُومُ فيهم رِجَالٌ قُلُوبُهُمْ قُلُوبُ الشَّيَاطِينِ في جُثْمَانِ إنْسٍ، قالَ: قُلتُ: كيفَ أَصْنَعُ يا رَسولَ اللهِ، إنْ أَدْرَكْتُ ذلكَ؟ قالَ: تَسْمَعُ وَتُطِيعُ لِلأَمِيرِ، وإنْ ضُرِبَ ظَهْرُكَ، وَأُخِذَ مَالُكَ، فَاسْمَعْ وَأَطِعْ[41].
>
> Aku (Ḥużaifah bin al-Yamān) berkata, "Wahai Rasulullah, dahulu saya berada dalam kejahatan, kemudian Allah menurunkan kebaikan (agama Islam) kepada kami, apakah setelah kebaikan ini timbul lagi kejahatan?" beliau menjawab: "Ya." Saya bertanya lagi, "Apakah setelah kejahatan tersebut akan timbul lagi kebaikan?" beliau menjawab: "Ya." Saya bertanya lagi, "Apakah setelah kebaikan ini timbul lagi kejahatan?" beliau menjawab: "Ya." Aku bertanya, "Bagaimana hal itu?" beliau menjawab: "Setelahku nanti akan ada pemimpin yang memimpin tidak dengan petunjukku dan mengambil sunah bukan dari sunahku, lalu akan datang beberapa laki-laki yang hati mereka sebagaimana hatinya setan dalam rupa manusia." saya bertanya, "Wahai Rasulullah, jika hal itu menimpaku apa yang anda perintahkan kepadaku?" beliau menjawab: "Dengar dan patuhilah kepada pemimpinmu,

[40] Fazlur Rahman, *Islamic Methodology in History* (Karaci: Central Institute of Islamic Research, 1965), 57.

[41] Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, t.t., 1847.

walaupun ia memukulmu dan merampas harta bendamu, dengar dan patuhilah dia.”

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَكُونُ بَعْدِي قَوْمٌ يَأْخُذُونَ الْمُلْكَ يَقْتُلُ عَلَيْهِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا قَالَ قُلْنَا لَهُ لَوْ حَدَّثَنَا غَيْرُكَ مَا صَدَّقْنَاهُ قَالَ فَإِنَّهُ سَيَكُونُ[42]

`Ammār bin Yāsir berkata, "Aku mendengar Rasulullah *ṣallallāhu ‘alaihi wa sallam* bersabda: "Akan ada setelahku suatu kaum yang merampas kekuasaan dengan saling membunuh satu sama lain." Ṣarwān bin Milḥān berkata, "Kami lalu berkata kepadanya, "Sekiranya yang menceritakan kepadaku bukan engkau maka kami tidak akan mempercayainya." Ammar berkata, "Itu benar-benar akan terjadi.”

Adanya susunan kalimat *saya’tī* yang artinya akan datang, secara lugas mengatakan bahwa kata tersebut menunjukkan konotasi prediktif atau kata *ya’tī* dengan penambahan *zamān*. Contohnya:

يَأْتِي علَى النَّاسِ زَمانٌ، فَيَغْزُو فِئامٌ مِنَ النَّاسِ، فيَقولونَ: فِيكُمْ مَن صاحَبَ رَسولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ؟ فيَقولونَ: نَعَمْ، فيُفْتَحُ لهمْ، ثُمَّ يَأْتِي علَى النَّاسِ زَمانٌ، فَيَغْزُو فِئامٌ مِنَ النَّاسِ، فيُقالُ: هلْ فِيكُمْ مَن صاحَبَ أصْحابَ رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ؟ فيَقولونَ: نَعَمْ، فيُفْتَحُ لهمْ، ثُمَّ يَأْتِي علَى النَّاسِ زَمانٌ، فَيَغْزُو فِئامٌ مِنَ النَّاسِ، فيُقالُ: هلْ فِيكُمْ مَن صاحَبَ مَن صاحَبَ أصْحابَ رَسولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ؟ فيَقولونَ: نَعَمْ، فيُفْتَحُ لهمْ[43]

Rasulullah *ṣallāllahu 'alaihi wa sallam* bersabda: "Akan datang kepada manusia suatu zaman yang ketika itu ada sekelompok orang yang berperang lalu orang-orang bertanya kepada mereka: “Apakah diantara kalian ada orang yang bersahabat (mendampingi) Rasulullah *ṣallāllahu 'alaihi wa sallam*?” Kelompok itu menjawab: “Ya ada.” Maka mereka diberi kemenangan. Kemudian akan datang lagi kepada manusia suatu zaman yang ketika itu ada sekelompok orang

[42] Ahmad bin Hanbal, *Musnad Aḥmad*, t.t., 18320.
[43] Muhammad bin Ismail al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, t.t., 3649.

yang berperang lalu ditanyakan kepada mereka: "Apakah diantara kalian ada orang yang bersahabat dengan sahabat Rasulullah *ṣallāllahu 'alaihi wa sallam*?' Mereka menjawab: "Ya ada." Maka mereka diberi kemenangan. Kemudian akan datang lagi kepada manusia suatu zaman yang ketika itu ada sekelompok orang yang berperang lalu ditanyakan kepada mereka: "Apakah diantara kalian ada orang yang bersahabat dengan orang yang bersahabat dengan sahabat Rasulullah *ṣallāllahu 'alaihi wa sallam*?" Mereka menjawab: "Ya ada." Maka mereka diberi kemenangan.

Kemudian Hadis yang mengandung lafaz spesifik mengenai waktu yang akan datang. Contohnya:

لا تقومُ السَّاعةُ حتَّى تطلُعَ الشَّمسُ مِن مغرِبِها ، فإذا طلَعت ورآها النَّاسُ آمنَ مَن علَيها ، فذاكَ حينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا[44]

Hari kiamat tak akan terjadi hingga matahari terbit dari bagian barat, jika telah terbit, semua manusia beriman, namun ketika itu sudah tak lagi bermanfaat bagi seseorang keimanannya yang sebelumnya tidak beriman atau melakukan kebajikan dengan keimanannya.

b) Tidak langsung

Hadis yang tidak memiliki ciri-ciri khusus sebagaimana disampaikan sebelumnya, namun memiliki makna tersirat bernuansa prediktif. Contohnya:

القَدَرِيَّةُ مَجُوسُ هذه الأمةِ : إن مَرِضوا فلا تَعودُوهم ، وإن ماتوا فلا تَشْهَدُوهم[45]

orang-orang qadariyyah (yang meyakini kebebasan kehendak manusia) adalah orang majusi umat ini, janganlah kalian mengunjungi mereka apabila mereka jatuh sakit dan janganlah kalian ikut menyaksikan penguburan mereka apabila mereka mati.

Hadis ini derajatnya adalah *ḥasan*. Isinya adalah memberikan kesadaran kepada masalah filosofis mengenai kebebasan kehendak

[44] Abū Daud, *Ṣaḥīḥ Abū Daud*, t.t., 4312.
[45] Ibid., 4691.

manusia *(freewill)* di mana terdapat perpecahan antar-paham dan kebencian dogmatis terhadap lawannya yakni jabariyah.

Kriteria atau kaidah dalam menilai hadis prediktif sangat penting untuk memastikan keabsahan dan kredibilitasnya. Beberapa kriteria yang sering digunakan dalam kajian hadis prediktif meliputi

a) *Sanad* (Rantai Perawi)

   Sanad yang kuat dan terpercaya adalah syarat utama dalam menilai keabsahan hadis. Hadis prediktif harus memiliki sanad yang jelas dan dapat dilacak hingga kepada Nabi Muhammad SAW. Para perawi dalam sanad tersebut harus dikenal sebagai orang yang jujur dan dapat dipercaya.

b) *Matn* (Isi Hadis)

   Isi hadis harus konsisten dengan ajaran Islam dan tidak bertentangan dengan prinsip-prinsip dasar agama. Hadis prediktif yang baik harus memiliki makna yang jelas dan dapat dipahami, serta tidak mengandung unsur yang meragukan atau bertentangan dengan akal sehat.

c) Kesesuaian dengan Realitas

   Hadis prediktif harus dapat dibuktikan atau relevan dengan peristiwa yang terjadi di masa depan. Kesesuaian ini menjadi indikator bahwa ramalan tersebut memiliki dasar yang kuat dan dapat diterima oleh umat Islam.

d) Konteks Historis

   Memahami konteks historis di mana hadis tersebut disampaikan juga penting. Hal ini membantu dalam menafsirkan makna dan relevansi hadis prediktif dalam situasi kontemporer.

e) Konsensus Ulama

   Pendapat dan penilaian para ulama mengenai hadis prediktif juga menjadi pertimbangan penting. Jika mayoritas ulama sepakat akan keabsahan suatu hadis, maka hadis tersebut dapat dianggap lebih kuat.

Dengan menerapkan kriteria-kriteria ini, para peneliti dan cendekiawan dapat lebih memahami dan menilai hadis prediktif secara objektif, serta menghindari kesalahpahaman yang mungkin timbul dari interpretasi yang keliru.

2. Peristiwa Kiamat

a) Pengertian Kiamat

Hari kiamat tercantum di dalam al-Qur'an mempunyai nama-nama lain yakni *al-sa'ah* (hari kiamat), *yaum al-ba'aṡ* (hari kebangkitan), *yaum al-dīn* (hari pembalasan), *yaum al-ḥasrah* (hari penyesalan), *al-dār al-ākhirah* (negeri akhirat), *yaum al-tanād* (hari panggil-memanggil), *dār al-qarār* (negeri yang kekal), *yaum al-faṣl* (hari keputusan), *yaum al-jāmi'* (hari berkumpul), *yaum al-ḥisāb* (hari perhitungan), *yaum al-wa`īd* (hari ancaman), *yaum al-khuld* (hari kekekalan), *yaum al-khuruj* (hari keluar, maksudnya keluar dari kubur), *yaum al-wāqi`ah* (hari dengan peristiwa yang dahsyat), *al-hāqqah* (hari yang pasti terjadi), *al-ṭāmmat al-kubrā* (malapetaka besar), *al-ṣākhkhah* (suara yang memekakkan), *al-azifah* (kiamat), *al-qāri`ah* (kiamat). Setiap nama memiliki maksud pemaknaannya tersendiri dalam penyebutannya di dalam al-Qur'an.[46]

Pada nama-nama tersebut, garis besar maknanya adalah peristiwa besar dari sebuah proses berakhirnya segala sesuatu yang disebut dengan hari akhir. Secara bahasa menurut Ibnu Fāris, adalah lawan dari permulaan. Tapi dalam konteks ini, hari akhir yang dimaksud mempunyai 2 konteks makna; yakni pertama adalah konteks untuk manusia secara keseluruhan yakni hari di mana saat terjadinya tiupan sangkakala *(al-ṣūr)* kedua sebagaimana telah dijelaskan dalam surat al-Haqqāh ayat 13-15 serta surat Qāf ayat 42. Yang kedua adalah konteks manusia tiap individu yakni ketika seseorang mengalami sakaratul maut, orang tersebut berarti telah mengalami masa kiamatnya sendiri kemudian ia akan menghadapi hukum setelah kematian, hal ini disandarkan kepada Hadis Nabi yang diriwayatkan

[46] Yūsuf bin `Abdullah bin Yūsuf al-Wābil, *Asyrāṭ al-Sā`ah* (Riyadh: Dār ibn al-Jauzī, 1994), 37–39.

oleh Hisyām dari ayahnya bahwa `Āisyah menerangkan ada sekelompok orang badui bertanya kepada Nabi tentang hari kiamat lalu Nabi menjawab "jika berumur panjang, ia (sambil menatap yang paling muda di antara mereka) tidak akan merasakan masa tuanya sampai kiamat kalian terjadi". Hisyām mengartikan bahwa 'kiamat kalian' adalah kematian.[47] Dalam pembahasan ini akan lebih terfokuskan kepada bahasan kiamat yang diartikan dalam konteks peristiwa manusia menyeluruh.

Kiamat adalah rahasia yang hanya diketahui oleh Allah, tidak ada makhluk yang mengetahui termasuk para malaikat dan *anbiya'.* Para Nabi dan Rasul hanya diberikan tanda-tanda oleh Allah yang kemudian disampaikan kepada umat mereka. Hari kiamat digambarkan sebagai hari akhir dan kehancuran alam raya termasuk makhluk-makhluk di dalamnya tanpa terkecuali. Kehancuran secara menyeluruh yang akan terjadi, bukanlah suatu perkara yang mustahil. Para pakar ilmuan juga telah mengakui bahwa setiap yang ada pasti memiliki batas akhir keberadaannya.[48] Allah memerintahkan Nabi Muhammad untuk menyampaikan kepada manusia bahwasannya pengetahuan mengenai kiamat hanya milik Allah semata dalam ayat al-Qur'an:

يَسْئَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِۗ قُلْ اِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللّٰهِۗ وَمَا يُدْرِيْكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ قَرِيْبًا

> Orang-orang bertanya kepadamu (Nabi Muhammad) tentang hari Kiamat. Katakanlah bahwa pengetahuan tentang hal itu hanya ada di sisi Allah." Tahukah engkau, boleh jadi hari Kiamat itu sudah dekat. (Q.S. al-Ahzab (33) : 63)

Malaikat Jibril yang diutus Allah pun tidak mengetahui kapan terjadinya kiamat ia bertanya kepada Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam,* Nabi pun tidak mengetahui, sebagaimana dijelaskan dalam Hadis:

---

[47] `Abd al-Muḥsin bin Zain al-Muṭairī, *Al-Yaum al-Ākhir fī al-Qur'ān al-Karīm wa al-Sunnah al-Nabawiyyah* (Kuwait: Al-Jadīd al-Nāfi' li al-Nasyr wa al-Tauzī', 2019), 15–17.

[48] Abdul Kosim dkk., "Konsepsi Makna Hari Kiamat dalam Tafsir al-Qur'an," *Al-Bayan: Jurnal Studi al-Qur'an dan Tafsir* 3, no. 3 (Desember 2018): 119.

...قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ السَّاعَةِ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ بِهَا مِنْ السَّائِلِ قَالَ فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا قَالَ أَنْ تَلِدَ الْأَمَةُ رَبَّتَهَا وَأَنْ تَرَى الْحُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ...[٤٩]

...Dia (Jibril) berkata kepada Nabi; "Beritahukan kepadaku mengenai Hari Kiamat!" Nabi Muhammad bersabda: "Orang yang ditanya tidaklah lebih mengetahui daripada yang bertanya." Dia berkata; "Beritahukan kepadaku mengenai tanda-tandanya!" Beliau bersabda: "Jika ada budak wanita yang melahirkan tuannya, dan engkau melihat orang yang tidak beralas kaki, telanjang dan tidak berkhitan serta menggembalakan kambing saling berlomba meninggikan bangunan."...

Ketika ditanya oleh Malaikat Jibril, Nabi tidak mengetahuinya namun beliau mengetahui tanda-tanda akan terjadinya kiamat, kemudian memaparkannya kepada Malaikat Jibril. Selain Hadis tersebut, ada pula Hadis yang menceritakan bahwasannya para Nabi Ulul Azmi juga tidak mengetahui kapan terjadinya kiamat.

لَقِيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِيَ بِيْ إِبْرَاهِيْمَ وَمُوْسَى وَعِيْسَى، قَالَ: فَتَذَاكَرُوا أَمْرَ السَّاعَةِ، فَرَدُّوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فَقَالَ: لاَ عِلْمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا ٱلأَمْرَ إِلَى مُوسَى، فَقَالَ: لاَ عِلْمَ لِي بِهَا، فَرَدُّوا ٱلأَمْرَ إِلَى عِيْسَى فَقَالَ: أَمَّا وَجْبَتُهَا؛ فَلاَ يَعْلَمُهَا أَحَدٌ إِلاَّ اللهُ ذَلِكَ، وَفِيمَا عَهِدَ إِلَيَّ رَبِّي عز وجل أَنَّ الدَّجَّالَ خَارِجٌ، قَالَ وَمَعِي قَضِيبَانِ، فَإِذَا رَآنِي، ذَابَ كَمَا يَذُوبُ الرَّصَاصُ. قَالَ: فَيُهْلِكُهُ اللهُ[٥٠]

Pada malam aku (Nabi Muhammad) di-Isra'kan ke langit, aku bertemu dengan Ibrahim, Musa, dan 'Isa. Beliau bersabda, "Lalu mereka saling menyebutkan tentang perkara Kiamat". Selanjutnya mereka mengembalikan perkara mereka kepada Ibrahim, maka beliau berkata, "Aku tidak memiliki ilmu tentangnya, kembalikanlah perkaranya kepada Musa." Lalu beliau berkata, "Aku tidak memiliki ilmu tentangnya, kembalikanlah perkaranya kepada 'Isa." Akhirnya beliau berkata, "Adapun kapan terjadinya, maka tidak ada seorang pun yang mengetahui kecuali Allah. Di antara wahyu yang diberikan oleh Rabb-ku *Azza wa Jalla* kepadaku, Sesungguhnya Dajjal akan keluar." Beliau berkata, "Dan aku membawa dua pedang. Jika dia

[49] Ahmad bin Syuaib Al-Nasa'i, *Sunan al-Nasā'ī*, t.t., 4904.
[50] Hanbal, *Musnad Aḥmad*, 3556.

melihatku, maka dia akan meleleh sebagaimana timah yang meleleh." Beliau berkata, "Lalu Allah membinasakannya".

Pada Hadis tersebut, diterangkan bahwa tak satupun dari para Nabi mengetahui waktu tiba hari kiamat, hanya saja Nabi Isa diberikan isyarat oleh Allah untuk membunuh Dajjal bila waktu itu telah tiba yang merupakan tanda-tanda besar hari kiamat. Maka bisa dikatakan bahwa barang siapa yang menduga bahwa Nabi Muhammad mengetahui waktu datangnya hari kiamat merupakan kesalahan besar, karena al-Qur'an dan Hadis secara jelas telah lebih dulu menolak pendapat demikian Ibn al-Qayyim berkata bahwa sungguh berdusta orang yang bisa meramal terjadinya kiamat dan ini termasuk penyimpangan besar.

b) **Tanda-Tanda Kiamat**

Tanda-tanda kiamat atau *asyrāṭ al-sā`ah* dari kata *al-syarṭ* yang berarti tanda sesuatu atau permualaan dan *al-sā`ah* yang berarti kiamat, dinamakan demikian karena waktu terjadinya kiamat sangat cepat hisabnya di hari itu yang membuat manusia tekejut seketika. *Asyrāṭ al-sā`ah* merupakan peristiwa yang mendahului dan menunjukkan kedatangan atau dekatnya peristiwa akhir.[51]

Hari kiamat merupakan fenomena masa depan yang misterius dan tidak bisa dinilai sekarang sehingga tidak ada cara untuk mempelajari realitasnya kecuali dengan merujuk kepada kitab-kitab suci. Beriman kepada hari akhir merupakan rukun iman ke-lima dalam keyakinan agama Islam. Kewajiban ini telah dicantumkan di dalam al-Qur'an dan Hadis. Nabi Muhammad telah memberikan banyak informasi mengenai Hari Akhir beserta tanda-tandanya. Tanda-tanda tersebut kemudian dikategorikan oleh para Ulama menjadi dua kategori yang dikenal dengan tanda-tanda kiamat besar (*kubrā*) dan kecil (*ṣugrā*).[52]

---

[51] al-Wābil, *Asyrāṭ al-Sā`ah*, 73–74.

[52] Amalia Firdausi dan Ika Kartika, "Kiamat dan Struktur Alam Semesta dalam Perspektif al-Qur'an dan Sains," *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam dan Sains* 5 (2023): 301.

Al-Bagāwī menjelaskan bahwa kelahiran Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam* merupakan salah satu tanda-tanda hari kiamat karena dekatnya waktu diutusnya Nabi dengan waktu terjadinya kiamat, maka disebut pula umat Nabi Muhammad sebagai umat zaman akhir. Hal ini diperkuat dengan sabda Nabi: "*bu`iṡtu ana wa al-sā`ah kahātaini*" yang artinya jarak diutusnya aku dan hari kiamat seperti dua ini (Nabi menunjukkan jari telunjuk dan jari tengah yang berdekatan)[53]. Al-Safārinī menjelaskan bahwa tanda-tanda kiamat dibagi menjadi tiga; *Pertama,* yaitu tanda yang muncul dan telah berakhir. Di antaranya diutusnya Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam,* penaklukan baitul maqdis, pembunuhan Uṡman bin `Affān, hilangnya kerajaan Arab, banyak berlimpahnya harta, banyak terjadinya gempa dan bencana lainnya. *Kedua*, tanda-tanda pertengahan, yaitu sudah muncul dan belum berakhir. Di antaranya, orang bodoh yang menjadi pemimpin, menculnya masjid-masjid yang bermegah-megahan, banyak pembaca al-Qur'an yang *fāsiq*, dan masih banyak lainnya. *Ketiga*, tanda kiamat *kubrā* yang akan diikuti dengan peristiwa kiamat *kubrā*. Di antaranya, munculnya al-Mahdi, al-Masīh al-Dajjal, turunnya Nabi Isa, hancurnya Ka'bah, menculnya Ya'juj Ma'juj, dan masih banyak lainnya.[54]

c) **Sikap Terhadap Tanda-Tanda Kiamat**

Sebagaimana telah dijelaskan bahwa kelahiran Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam* merupakan tanda-tanda kiamat serta menandai bahwa Nabi Muhammad sebagai utusan Allah terakhir yang diutus untuk golongan umat terakhir pula. Sehingga bisa dikatakan hidupnya manusia zaman sekarang adalah fase yang disebut zaman akhir. Nabi Muhammad telah mengabarkan bahwa dekatnya waktu akhir dengan diutusnya beliau menjadi Rasul. Rentetan demi rentetan tanda-tanda hari akhir juga banyak dipaparkan dalam Hadis-Hadis Nabi. Hadis tersebut tentu bersifat prediktif,

---

[53] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 5301.

[54] Ṣāliḥ bin Fauzān bin `Abdullah al-Fauzān, *Al-Irsyād ilā Ṣaḥīḥ al-I'tiqād wa al-Rad `Ala Ahl al-Syirk wa al-Ilḥād* (Riyadh: Dār Ibn al-Jauzī, 1995), 221–25.

karena mengabarkan berita yang belum terjadi dan masih, misteri meliputi keadaan umat pasca-wafatnya Nabi Muhammad hingga selesainya semua fase tanda-tanda kiamat *kubrā*.

Muḥammad bin `Abd al-Rahmān al-`Arīfī menuliskan beberapa kaidah tentang sikap dalam mengaitkan dalil tanda-tanda kiamat dengan realitas kehidupan.

1) Tidak dituntut untuk mengaitkan Hadis dengan peristiwa yang terjadi saat ini

   Hadis-hadis Nabi yang sifatnya prediktif, bisa saja dirasakan oleh manusia yang hidup kapan pun masanya. Para ulama yang mempunyai kapabilitas dalam berijtihad memang diperbolehkan untuk melakukannya, hanya saja perlu kehati-hatian dalam memfatwakannya. Hal ini pernah dilakukan di zaman Rasulullah, kala itu `Umar bin Khaṭṭab yang mengatakan bahwa Ibnu Sayyad adalah Dajjal dihadapan Rasulullah Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam*, kemudian beliau tidak menentangnya.[55] Akan tetapi ijtihad semacam ini mempunyai potensi untuk memecah umat, khususnya ketika sepeninggal Nabi Muhammad. Terlebih ketika mengatikan dalil-dalil dengan hal-hal yang masih belum terbukti konkret. Misalnya saja dalam Hadis:

   يُوشِكُ أَهْلُ العِرَاقِ أَنْ لا يُجْبَى إليهِم قَفِيزٌ وَلَا دِرْهَمٌ[٥٦]

   > Suatu saat nanti, tidak ada *qafīz* maupun dirham yang terkumpul di irak.

   Ketika itu Irak mengalami embargo besar-besaran oleh Amerika pada tahun 1990 yang mana negeri itu kehilangan *qafīz* (sejenis timbangan yang digunakan masyarakat Irak sebagaimana satuan takar kilogram atau liter) dan juga dirham. Pengait-kaitan semacam ini pada realitasnya masih memiliki kekurangan dan kelemahan meski bila ditinjau sangat mungkin kebenarannya. Contoh lainnya:

---

[55] Muḥammad bin `Abd al-Rahmān al-`Arīfī, *Nihāyah al-`Ālam: Asyrāṭ al-Sā`ah al-Ṣugrā wa al-Kubrā* (Riyadh: Jāmi`ah al-Mulk Sa`ūd, 2010), 13.

[56] Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 2913.

لا تَقُومُ السَّاعَةُ حتَّى تَخْرُجَ نارٌ مِن أرْضِ الحِجازِ تُضِيءُ أعْناقَ الإبِلِ ببُصْرَى[٥٧]

Tidak akan terjadi kiamat sampai keluarnya api dari Hijaz. Cahayanya akan menerangi leher-leher unta di kota Buṣrā.

Api tersebut sudah keluar dan terus menyala hingga tiga bulan lamanya, bahkan cahayanya menerangi hingga ke Madinah. Abū Syāmah menerangkan bahwa pada saat itu terdengar ledakan beserta gempa yang bertubi-tubi. Setelah itu muncullah api di al-Ḥarrah, kobaran api tersebut menjulang ke langit menyerupai benteng besar. Al-Nawawī menuturkan bahwa api tersebut besar sekali, di arah timur kota Madinah, di balik lembah Ḥarrah. Cerita ini disalurkan secara *mutawātir.* Menurut Ibnu Ḥajar, api tersebut muncul di Madinah.[58]

2) Tanda-tanda yang muncul, tidak serta merta bahwa kiamat harus segera tiba melainkan masih ada jarak waktu yang cukup panjang.

Tanda-tanda kiamat adalah petunjuk bahwasannya kiamat akan segera terjadi, namun bukan berarti harus dengan jarak yang begitu dekat melainkan bisa saja berjarak cukup panjang dengan peristiwa kiamat. Sebagaimana sabda Nabi "*Bu`iṡtu ana wa al-sā`ah kahātaini*" yang artinya jarak diutusnya aku dan hari kiamat seperti dua ini (Nabi menunjukkan jari telunjuk dan jari tengah yang berdekatan).[59] Dalam Hadis tersebut, Nabi Muhammad menunjukkan isyarat bahwa wakti kiamat benar-benar telah dekat, namun dekat yang dimaksud tidak serta merta langsung terjadi kiamat, bahkan berabad-abad setelah wafatnya Nabi Muhammad, masih belum juga datang kiamat atau kehancuran dunia. Dalam hal ini, dapat dibagi ada beberapa tanda kiamat sebagaimana yang disabdakan Nabi yaitu dengan diutusnya hingga meninggalnya beliau, kemudian disusul dengan tanda-tanda lainnya

[57] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 7118.
[58] al-`Arīfī, *Nihāyah al-`Ālam: Asyrāṭ al-Sā`ah al-Ṣugrā wa al-Kubrā*, 15–16.
[59] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 5301.

sampai dengan tanda-tanda yang belum terjadi di masa depan.[60] Ini adalah peristiwa yang beruntun dan masih terus berjalan hingga akhir kehancuran dunia. Rentetan peristiwa demikian tentunya memerlukan waktu yang tidak singkat, namun cukup panjang.

3) Mengaitkan tanda-tanda kiamat dari al-Qur'an maupun Hadis dengan fenomena yang terjadi merupakan tindakan yang berisiko

Tindakan demikian termasuk merupakan ramalan atau berbicara suatu hal yang belum diketahui secara pasti, padahal setiap muslim diharap untuk berhati-hati dalam berbicara apalagi masalah syariat, tidak layak untuk menyampaikan hal yang belum diketahui. Tindakan seperti ini juga bisa berdampak fatal bahkan bisa jadi mensyariatkan apa yang tidak boleh dan meninggalkan apa yang justru disyariatkan, misalnya mensyaritakan untuk tidak menikah karena sebentar lagi Dajjal akan muncul, atau memerintahkan untuk segera membeli kuda dan alat panah untuk bersiap berperang akhir zaman, dsbg. Selain itu tindakan seperti ini juga berisiko membawa kerusakan besar seperti mengingkari Allah dan Rasul-Nya, misalnya ketika ada yang mengait-kaitkan tanda-tanda al-Mahdi pada diri seseorang, kemudian serta merta membaiat kaumnya kemudian menyerukan hal-hal yang tak lazim.[61]

B. Tafsir al-Qur'an dengan Hadis Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam*.

1. Pengertian Hadis

Hadis dan sunnah merupakan sumber rujukan tafsir yang utama, karena salah satu tujuan diutusnya Nabi Muhammad *ṣallallāhu `alaihi wa sallam* adalah untuk menjelaskan risalah al-Qur'an. Beliau juga tidak mungkin salah dalam menjalankan tugasnya dalam menerangkan isi al-Qur'an. Oleh karena itu tafsir yang menggunakan Hadis Nabi sebagai penjelasnya atau *tafsīr al-*

[60] al-`Arīfī, *Nihāyah al-`Ālam: Asyrāṭ al-Sā`ah al-Ṣugrā wa al-Kubrā*, 17.
[61] Ibid., 16–18.

Qur'ān bii al-Ḥadīṡ menduduku hierarki teratas kedua dalam penafsiran setelah *tafsīr al-Qur'ān bi al-Qur'ān.*[62]

2. Peran Hadis dalam Tafsir

Peran Hadis dalam penafsiran di zaman Nabi Muhammad sebagai berikut:

a) Menafsirkan ayat dengan ayat lainnya

Contohnya dalam menafsirkan surat al-An'ām ayat 82:

اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُولٰۤىِٕكَ لَهُمُ الْاَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُوْنَ

Orang-orang yang beriman dan tidak mencampuradukkan iman mereka dengan kezaliman (syirik), merekalah orang-orang yang mendapat rasa aman dan mendapat petunjuk.

Yang dijelaskan dengan Hadis riwayatkan oleh al-Bukhārī, ketika itu `Abdullah bin Mas'ūd bertanya "Siapakah yang zalim kepada dirinya dan tidak akan masuk syurga?" lalu Nabi menjawab:

ليسَ كما تَظُنُّونَ؛ إنَّما هو كما قالَ لُقْمانُ لِابْنِهِ: يَا بُنَيَّ لَاتُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ[٦٣]

Tidak seperti yang kalian maksud, akan tetapi sebagaimana yang telah dikatakan Luqman kepada anaknya "Wahai anakku, janganlah menyekutukan Allah, sesungguhnya syirik adalah kezaliman yang aman besar (Surat Luqman ayat 13)."

Hadis tersebut menjadi penjelas dari surat al-An'ām ayat 82 bahwasannya zalim yang dimaksud dalam ayat tersebut adalah menyekutukan Allah dengan mengutip surat Luqman ayat 13.

b) Menegaskan ayat

يُدْعَى نُوحٌ يَومَ القِيامَةِ، فيَقولُ: لَبَّيْكَ وسَعْدَيْكَ يا رَبِّ، فيَقولُ: هلْ بَلَّغْتَ؟ فيَقولُ: نَعَمْ، فيُقالُ لِأُمَّتِهِ: هلْ بَلَّغَكُمْ؟ فيَقولونَ: ما أتانا مِن نَذِيرٍ، فيَقولُ: مَن يَشْهَدُ لَكَ؟ فيَقولُ: مُحَمَّدٌ وأُمَّتُهُ، فَتَشْهَدُونَ أنَّه قدْ بَلَّغَ: {وَيَكونَ الرَّسُولُ علَيْكُم شَهِيدًا} فَذلكَ قَوْلُهُ جَلَّ ذِكْرُهُ:

---

[62] Harun Salman, *Kaidah-Kaidah Tafsir* (Jakarta: Qaf Media Kreativa, 2020), 126.
[63] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 6937.

{وَكَذلكَ جَعَلْناكُمْ أُمَّةً وسَطًا لِتَكُونُوا شُهَداءَ علَى النَّاسِ ويَكونَ الرَّسُولُ علَيْكُم شَهِيدًا} والوَسَطُ: العَدْلُ[٦٤]

> Nabi Nuh akan dipanggil oleh Allah pada hari kiamat, dan ia menjawab: "aku sambut dan aku datang, wahai Tuhanku!" lalu Allah bertanya: "Apakah telah kau telah sampaikan (pesan Kami)?" Nabi Nuh menjawab: "Sudah". Kemudian Allah bertanya kepada umat Nabi Nuh: "Sudahkan ia menyampaikan pesan kami kepada kalian?" Mereka akan menjawab; "Tak ada seorang pun datang memberikan peringatan kepada kami." Maka Allah bertanya: "Siapa saksimu?" Nabi Nuh menjawab: "Muhammad dan umatnya." Kemudian mereka bersaksi bahwa Nabi Nuh telah menyampaikan pesan Allah. Kemudian Rasulullah Muhammad akan menjadi saksi kalian semua dan itulah maksud dari firman Allah: "'Demikianlah kami jadikan kalian sebagai umat yang adil (wasṭ) supaya kamu menjadi saksi-saksi atas manusia dan Rasullah menjadi saksi atas kalian semua. (al-Baqarah ayat 143)".

Dalam hadis tersebut menekankan maksud dari surat al-Baqarah ayat 143 dengan menceritakan latar belakang disebutnya umat Nabi Muhammad sebagai umat yang adil yang memberikan persaksian kepada Nabi Nuh ketika kiamat.

Ada juga model dengan menyebutkan ayat lalu menegaskan maksudnya, Kalimat dalam surat al-Baqarah ayat 58: "..*wadkhulū al-bāb sujjadan..*" masuklah pintu sambil bersujud. Sujud ditegaskan dalam Hadis yang diriwayatkan oleh Abū Hurairah sebagai cara masuk dengan berjalan di atas lutut mereka (*dakhālū mutazaḥḥiqīna `alā awrākihim*).[65]

c) Menjelaskan ayat yang kurang jelas maknanya bagi umat

Sahabat bertanya kepada Rasulullah tentang penjelasan benang putih dan benang hitam dalam surat al-Baqarah ayat 187 *(..ḥattā yatabayyana lakum al-khaiṭ al-yaḍ min al-khaiṭ al-aswad min al-fajr..)*. Kemudian Rasulullah menjawab: *"Huwa sawād al-lail wa*

[64] Ibid., 4487.
[65] Muhammad bin Isa al-Tirmiżī, *Jāmi' al-Tirmiżī*, t.t., 2956.

bayāḍ al-nahār" (yang dimaksud adalah hitamnya malam dan putihnya siang hari).[66]

d) Hadis Nabi yang dipahami sebagai tafsir sebuah ayat tanpa menyebutkan hadis tersebut merupakan kaitan dari ayat yang dimaksud.

Ini merupakan bentuk ijtihad para sahabat kala itu dengan menduga dan mengaitkan Hadis dengan ayat tertentu. Meski ijtihad ini dibolehkan dan sah akan tetapi masih ada kemungkinan bisa salah. Misalnya dalam menafsirkan kata *"al-ṣalāh al-wusṭā"* dalam surat al-Baqarah ayat 238. Para sahabat mengaitkannya dengan Hadis Nabi yang diriwayatkan oleh `Alī bin Abī Ṭālib:

كما حَبَسُونَا، وَشَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الوُسْطَى، حتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ[٦٧]

Sebagaimana mereka manahan kita dari 'al-ṣalāh al-wusṭā' sampai matahari terbenam.

Hadis tersebut membicarakan kondisi perang khandaq yang membuat Rasulullah dan umatnya tertahan tidak salat ashar hingga matahari akan tenggelam. Hal ini disimpulkan oleh para sahabat bahwasannya arti *'al-ṣalāh al-wusṭā'* yakni salat ashar.

e) Penjelasan Nabi Muhammad kepada para sahabat dari pertanyaan yang ditanyakan kepada mereka tentang sebuah ayat.

Sebagaimana dijelaskan dalam Hadis yang diriwayatkan oleh Anas bin Mālik:

قالَ لهم : هَل تَدرونَ ما الكَوثرُ قالوا اللَّهُ ورسولُهُ أعلَمُ. قالَ هوَ نَهْرٌ أعطانيهِ ربِّي عزَّ وجلَّ في الجنَّةِ علَيهِ خيرٌ كثيرٌ ترِدُ علَيهِ أمَّتي يومَ القيامةِ آنيتُهُ عدَدُ [٦٨]

Rasulullah bertanya kepada mereka: "Apakah kalian mengetahui apa itu al-kauśar?" lalu mereka menjawab "Allah dan Rasul-Nya lebih mengetahuinya. Rasulullah kemudian bersabda; "itu adalah sungai yang Allah janjikan kepadaku,

[66] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 4510.
[67] Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 627.
[68] Ibid., 400.

kebaikannya yang tak amat banyak. Itu telaga yang akan dikunjungi oleh umatku ketika hari kiamat, bejananya sebanyak bintang-bintang.

f) Menjelaskan perbedaan pendapat antara sahabat

Dalam surat al-Taubah ayat 108 terdapat kalimat *"lamasjidun ussisa `alā al-taqwā"* lalu ada dua sahabat yang berdebat mengenai makna yang dimaksud hingga mereka mendatangi Rasulullah untuk memastikan artinya sebagaimana dalam Hadis yang diriwayatkan oleh Sahl bin Sa`ad:

اختَلَف رجُلانِ في المسجِدِ الَّذي أُسِّس على التَّقوى فقال أحَدُهما: هو مسجِدُ المدينةِ وقال الآخَرُ: هو مسجِدُ قُبَاءٍ فأتَوُا النَّبيَّ صلَّى اللهُ عليه وسلَّم فقال : (هو مسجدي هذا)[٦٩]

Dua orang berdebat mengenai apa yang dimaksud dengan al-masjidun ussisa `alā al-taqwā. Seorang berkata itu adalah masjid Madinah dan lainnya berkata itu adalah masjid Quba, lalu mereka mendatangi Rasulullah, dan Beliau bersabda itu adalah masjidku ini (masjid Nabawi di Madinah).

g) Membacakan ayat untuk menegaskan sebuah pesan

Sebagai contohnya, ketika ayat-ayat terakhir surat al-Baqarah yakni tentang riba, Rasulullah sekaligus menyinggung hal-hal haram lainnya termasuk khamr, hingga beliau mengharapkan pula aktifitas jual-belinya.

لَمَّا نَزَلَتِ الآيَاتُ مِن آخِرِ سُورَةِ البَقَرَةِ، خَرَجَ رَسولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عليه وسلَّمَ فَاقْتَرَأَهُنَّ علَى النَّاسِ، ثُمَّ نَهَى عَنِ التِّجَارَةِ في الخَمْرِ[٧٠]

Ketika turunnya ayat-ayat terakhir surat al-Baqarah, Rasulullah membacakannya di depan orang-orang kemudian melarang untuk memperdagangkan khamr.

h) Hadis tentang pelaksanaan perintah setelah turunnya ayat

[69] Abū Ḥātim Muḥammad bin Ḥibbān, *Ṣaḥīḥ ibnu Ḥibbān*, t.t., 1605.
[70] Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 1580.

Setelah turun surat al-Syu`ara' ayat 214: *"wa anżir `asyīrataka al-aqrabīn"* peringatkan keluarga terdekatmu, Rasulullah kemudian segera naik ke bukit ṣafā dan berseru mengingatkan keluarga terdekatnya "..Wahai Fāṭimah bint Muḥammad, wahai Ṣafiyyah bint `Abd al-Muṭallib, wahai keluaga `Abd al-Muṭallib..".[71]

C. Al-I'jāz al-`Ilmi

1. Pengertian *al-I'jāz al-`Ilmi* dan Tafsir Ilmi

I'jaz al-Qur'an secara bahasa berasal dari kata *al-i'jāz* yang berarti ketidakmampuan atau kelemahan. Dalam konteks al-Qur'an, *i'jaz* merujuk pada kemukjizatan al-Qur'an yang menunjukkan bahwa tidak ada yang mampu menandingi keindahan, kedalaman, dan kebenaran isi al-Qur'an. Ini menjadi bukti kenabian Nabi Muhammad SAW dan keaslian wahyu yang diterimanya.[72]

Secara terminologis, i'jaz al-Qur'an adalah ilmu yang membahas aspek-aspek kemukjizatan al-Qur'an, baik dari segi bahasa, sastra, maupun ilmu pengetahuan. I'jaz ini mencakup berbagai dimensi, seperti keindahan bahasa, keakuratan ilmiah, dan kedalaman makna yang tidak dapat ditandingi oleh karya manusia lainnya. Hal ini menunjukkan bahwa al-Qur'an bukan hanya sekadar kitab suci, tetapi juga merupakan sumber pengetahuan yang kaya dan mendalam, yang terus relevan sepanjang zaman.

Dalam kajian i'jaz al-Qur'an, para ulama dan cendekiawan telah mengembangkan berbagai teori dan pendekatan untuk memahami kemukjizatan ini. Misalnya, al-Baqillani dalam karyanya membahas aspek linguistik dan retorika al-Qur'an yang menunjukkan keunikan dan keindahan bahasanya. Selain itu, banyak penelitian modern yang mengeksplorasi kesesuaian ilmiah dalam al-Qur'an, yang semakin memperkuat klaim kemukjizatan tersebut. I'jaz al-Qur'an tidak hanya menjadi topik kajian

---

[71] Ibid., 205.

[72] Umar al-Faruq, "I'jaz al-Qur'an: Menyingkap kemeukjizatan Bahasa, Ilmu Pengetahuan, dan Aspek Ghaib dalam al-Qur'an.," *Jurnal Pendidikan Islam* 3, no. 1 (2024): 4, doi:10.47134/pipi.v1i3.464.

akademis, tetapi juga merupakan bagian integral dari iman dan keyakinan umat Islam terhadap kebenaran al-Qur'an sebagai wahyu Tuhan.[73]

Alam adalah segala hal yang ada dan dianggap ada oleh manusia selain pencipta beserta Dzat dan sifat-Nya. Al-Ghazali membedakan alam menjadi dua; yakni alam ghoib dan alam syahadah. Yang dimaksudkan dengan alam syahadah yaitu alam yang telihat yang bisa disebut juga alam semesta. Alam yang disusun oleh Sang Pencipta secara teratur dalam aspek, biologi, fisika, kimia, geologi, beserta kaidah ilmu sains lainnya. Alam syahadah juga dikatakan sebagai alam fisik karena bisa dicapai dengan indera manusia dengan alat bantu maupun tidak Dalam Islam alam bukan hanya sekadar hasil dari sebuah konsep yang ada karena ketidak-sengajaan atau bersifat mandiri. Melainkan ada karena diatur dan diciptakan oleh Allah Sang Pencipta. Dalam hal ini maka ada sebuah studi tentang alam yang diintegrasikan dengan konsep studi keislaman, dan juga disebut Sains Islam.

Sains Islam adalah sains berbasis wahyu, dalam arti wahyu menjadi bagian dari epistemologi, tentu juga ontologi dan aksiologi. Pendekatan praktisnya adalah melakukan analisi logis teks wahyu dan membandingkan dengan pengamatan atas alam, seperti dalam kasus ayat kecepatan bulan dan matahari dibandingkan dengan penampakan bulan sabit yang semakin tinggi. Logika atau nalar yang digunakan adalah logika atau nalar sederhana yang mudah dipahami orang awam[74] Dalam hal ini Islam benar-benar menyandarkan kepastian dan kebenaran kepada al-Qur’an karena bagi Muslim, al-Qur’an adalah tulisan otentik dari Sang Pencipta alam itu sendiri.

Dalam dunia modern ini, sains modern yang juga disebut ilmu sekuler, nampaknya sangat dipisahkan dengan ilmu agama. Padahal pada dasarnya keduanya mempunyai tujuan yang sama untuk mengungkap kebenaran terhadap sebuah fenomena. Akan tetapi, karena keserakahan manusia, kadang tercampur oleh berbagai kepentingan penelitinya, seakan tak mempunyai

---

[73] Hadiyan, “I’jaz al-Qur’an dan Pergeseran Maknanya dalam Tafsir Mu’tazilah: Kajian Munasabah al-Qur’an Tafsir al Kashshaf” (UIN Syarif Hidayatullah, 2021), 21.

[74] Agus Purwanto, *Nalar Ayat-Ayat Semesta* (Bandung: Mizan, 2015), 15.

pedoman yang membatasi sebuah penelitian. Kerap kali ulama memberi fatwa sesat terhadap ilmuan, juga adanya ilmuan yang menentang kebenaran agama. Sains modern yang dianggap mempunyai 'netralitas' pun juga justru mempunyai masalah tersendiri, dibanding dengan yang kuat agamanya. Meninggalkan agama pastinya akan mudah untuk tidak lepas terhadap kepentingan-kepentingan lainnya. Adapun sains modern juga mempunyai keterbatasan, yaitu mengungkap alam metafisik, sebagaimana yang dikatakan Al-Ghazali sebagai alam ghoib, untuk menyingkap ruh atau nyawa. Dengan demikian konsep integrasi sains modern dengan Islam sebenarnya adalah sebuah tawaran solusi terhadap hal yang demikian ini.[75]

Islam tidak meninggalkan ilmu pengetahuan atau ilmu alam, justru malah menuntun para pembelajar untuk senantiasa mentadaburi alam. Hal ini dibuktikan dengan banyaknya ayat-ayat al-Qur'an yang menyinggung serta membahas alam semesta, fisik maupun metafisik.

Dalam surat Fathir ayat 28 diungkap:

...اِنَّمَا يَخْشَى اللّٰهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمٰٓؤُاۗ...

Sedikit tersirat, terhadap apakah kata *`alim* yang dimaksud dalam kata *`ulamā'* pada ayat tersebut? Lalu diungkap pada ayat sebelumnya:

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاۤءِ مَاۤءً فَاَخْرَجْنَا بِهٖ ثَمَرٰتٍ مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهَاۗ وَمِنَ الْجِبَالِ

جُدَدٌۢ بِيْضٌ وَّحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُهَا وَغَرَابِيْبُ سُوْدٌ

Pada ayat tersebut hingga awal ayat 28 menerangkan tentang alam. Hal ini mengindikasikan bahwa ulama tidak hanya saja yang alim terhadap hal-hal bersifat agama melainkan yang alim terhadap ilmu pengetahuan tentang alam juga bisa disebut ulama. Ini mengisyaratkan juga betapa besarnya peran ilmu pengetahuan alam yang juga digunakan untuk membuktikan kebenaran al-Qur'an.

---

[75] Ahmad Khoiri, "Telaah Agama, Pendidikan Islam dan Sains," *Jurnal Insania* 19, no. 2 (2014): 211.

Dari proses pendekatan terhadap ilmu alam untuk memahami al-Qur'an melahirkan sebuah corak atau metode bernama Tafsir Ilmi. Menurut Quraish Shihab, Tafsir Ilmi telah lama dikenal, mulanya pada masa dinasti Abbasiyah, khususnya pada masa pemerintahan Khalifah al-Ma'mun. Namun tokoh yang dikenal paling kencang dalam mendukung ide ini adalah al-Ghazali, yang secara panjang lebar dijelaskan dalam kitabnya *Ihya' `Ulum al-Dīn* dan *Jawāhir al-Qur'ān* mengemukakan alasan untuk membuktikan pendapat itu. al-Ghazali mengatakan bahwa "Segala macam ilmu pengetahuan, baik yang terdahulu (masih ada atau telah punah), maupun yang kemudian; baik yang telah diketahui maupun yang belum, semua bersumber dari *al-Qur'ān al-Karīm*."[76]

Yang melatar-belakangi penulisan Tafsir Ilmi setidaknya atas tiga wilayah, (1) Menanamkan nilai-nilai transendal lewat bacaan al-Qur'an dan sains, dengan harapan mengukuhkan keimanan manusia untuk meyakini kebesaran Tuhan, (2) keinginan untuk memberikan manfaat ilmu bagi sains modern supaya tidak bebas nilai dan tetap pada etika ilmu pengetahuan, (3) menunjukkan secara terang adanya integrasi antara islam (tafsir al-Qur'an) dan temuan ilmiah.[77]

Tafsir Ilmi atau Tafsir Sains secara etimologi terdiri dari dua kata, yaitu tafsir dan sains. Kata tafsir adalah kata serapan dari bahasa Arab dari akar kata *al-fasru* dan makna kamusnya adalah menerangkan atau menyatakan. Aḥmad bin Fāris berkata dalam kitab *Maqāyis al-Lugah* bahwa lafaz *fasru* adalah kalimat yang menunjukkan arti menerangkan sesuatu dan menjelaskannya. Sedangkan sains adalah ilmu pengetahuan sistematik yang dapat dibuktikan kebenarannya. Sedangkan secara terminologis, tafsir sains diartikan berbeda-beda oleh ulama. Menurut Abdul Majid Az-Zandani tafsir sains adalah mengungkap makna ayat-ayat al-Qur'an atau Hadis yang kebenarannya didukung oleh teori-teori ilmu alam. Sedangkan, menurut Dr. Muhammad

---

[76] Muhammad Quraish Shihab, *Membumikan al-Qur'an* (Bandung: Mizan, 2013), 154.

[77] Faizin, "Kisah al-Qur'an dalam Tinjauan Sains (Studi atas Serial Tafsir Ilmi Kementerian Agama RI)," *Al-Quds: Jurnal Studi Alquran dan Hadis* 4, no. 1 (2020): 84, doi:10.29240/alquds.v4i1.1106.

Zarzur tafsir sains adalah tafsir yang berlandaskan percobaan-percobaan dan teori ilmiah dalam membahas ayat-ayat kealaman dan penciptaan manusia, yang mana ayat-ayat tersebut ada di beberapa tempat dan dengan susunan yang berbeda. Bisa diartikan bahwa tafsir sains merupakan proses memhamai al-Qur'an dengan mengungkap makna ayat-ayatnya dengan menggunakan kenyataan ilmiah sesuai atas makna kebahasaan dan hasil-hasil penelitian terhadap alam semesta.

Tafsir Ilmi secara cepat berkembang pada masa kini, hal tersebut didukung oleh berbagai faktor, diantaranya:

a) Adanya perkembangan teknologi dan ilmu pengetahuan Barat terhadap dunia Arab dan kawasan Muslim, hal ini menjadi 'pecutan' tersendiri kepada umat Islam untuk kembali merebut kejayaan ilmu pengetahuan yang berlandaskan dari al-Qur'an.
b) Sadarnya umat Islam akan pembangunan peradaban baru setelah mengalami dualisme budaya yang tergambar pada sikap dan pemikiran. Antara mengenang kejayaan masa lalu ataupun kekaguman terhadap barat atas kemajuannya. Dasarnya, Tafsir Ilmi membangun kesatuan yang harmonis antar al-Qur'an dan pengetahuan modern.
c) Adanya perspektif terhadap ayat-ayat al-Qur'an. Antara penerjemahan atau penafsiran terbatas dengan penafsiran yang lebih luas dengan melakukan pendekatan terhadap alam.
d) Tumbuhnya semangat umat Islam untuk terus mentadabburi al-Qur'an dengan pendekatan sains modern.[78]

Terdapat ayat-ayat dalam al-Qur'an yang menjelaskan tentang alam dan fenomenanya, yang disebut dengan ayat-ayat *kauniyyah*. Jumlahnya kurang lebih 750 ayat yang secara tegas menyebutkan tentang hal-hal mengenai kauniyah. Dan jumlah ini diluar ayat-ayat yang menyinggung secara makna

[78] Muhammad Faisal, "Sains dalam Al-Qur'an," *Bashair: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Tafsir*, Juni 2021, 25–26.

tersirat. Tetapi bukan dengan hal ini kemudian al-Qur'an bisa disamakan dengan kitab ilmu pengetahuan semata.[79]

Dalam asbabunnuzul surat al-Baqarah ayat 189: "Mereka bertanya kepadamu (Muhammad) tentang bulan sabit. Katakanlah, "Itu adalah (penunjuk) waktu bagi manusia dan (ibadah) haji." Dan bukanlah suatu kebajikan memasuki rumah dari atasnya, tetapi kebajikan adalah (kebajikan) orang yang bertakwa. Masukilah rumah-rumah dari pintu-pintunya, dan bertakwalah kepada Allah agar kamu beruntung." Jawaban dari pertanyaan tersebut bukan merupakan suatu jawaban ilmiah, melainkan jawaban yang sesuai dengan tujuan pokoknya.

Contoh lain dalam surat al-Isra ayat 85: "Dan mereka bertanya kepadamu (Muhammad) tentang ruh. Katakanlah, "Ruh itu termasuk urusan Tuhanku, sedangkan kamu diberi pengetahuan hanya sedikit." al-Qur'an tidak menerangkan hakikat ruh, karena tujuan al-Qur'an bukan untuk menerangkan persoalan ilmiah, namun sebagai petunjuk untuk meraih kebahagiaan dunia dan akhirat.[80]

Al-Qur'an menggunakan kata *"ilm"* dalam berbagai bentuk sebanyak 854 kali. Pembicaraan tentang sumber ilmu di samping klasifikasi dan ragam disiplinnya. Ahli ilmu keislaman berpendapat bahwa ilmu menurut al-Qur'an mencakup segala macam pengetahuan yang berguna bagi manusia dalam kehidupannya, baik masa kini, maupun masa depan, fisik atatupun metafisik.[81]

Ada sebuah perbedaan antara ajaran al-Qur'an dan sains, al-Qur'an menyatakan bahwa objek ilmu meliputi batas-batas alam materi *(physical world)*. Oleh karena itu dapat dipahami bahwa al-Qur'an menganjurkan untuk menggunakan akal dan intuisi (al-Nahl ayat 78) disamping mengadakan penelitian dan eksperimen (al-`Ankabut ayat 20). Menurut al-Qur'an ada realitas lain yang tidak bisa dijangkau oleh pancaindra manusia, sehingga diadakan sebuah penelitian terhadapnya. Hal ini merupakan keterbatasan

[79] Shihab, *Membumikan al-Qur'an*, 202.
[80] Ibid., 75.
[81] Ibid., 92.

manusia, kebanyakan manusia mengetahui fenomena namun tak mampu menjangkau nomena.[82]

Ada beberapa kalangan yang menentang bentuk penafsiran sebagaimana Tafsir Ilmi. Al-Syatibi adalah tokoh yang termasuk kokoh dalam menentang hal ini, ia mengatakan bahwa al-Qur'an tidak diturunkan atas maksud seperti ini (dikait-kaitkan dengan fenomena alam). Ini didasari atas pernyataannya yang mana seseorang harus membatasi diri dalam memahami al-Qur'an dengan mengunakan ilmu-ilmu yang sudah ada di jaman al-Qur'an turun. Dari beberapa pandangan orang-orang yang menolak Tafsir Ilmi, bisa disimpulkan:

a) Tidak dibenarkan unutk memahami al-Qur'an dengan cara yang tidak dikenal oleh orang-orang Arab pada jaman Nabi
b) Al-Qur'an tidak diturunkan untuk mengajari teknologi, melainkan sebagai petunjuk hidup.
c) Sains belum mencapai tingkat kemajuan paripurna, maka bisa saja penafsirannya bisa berubah-ubah.
d) Anggapan bahwa Allah berkehendak bahwa manusia dapat menemukan rahasia-rahasia alam dengan menggunakan indera dan inteleknya.[83]

Namun dalam hal ini, banyak juga ulama yang mendukung Tafsir Ilmi, mereka berpendapat, bisa saja ditemukan fakta-fakta baru yang malah membantu proses penafsiran untuk mencapai maksud al-Qur'an. Bukankan manusia mempunyai akal untuk berfikir? Menurut Islam, akal adalah suatu potensi abstrak berwujud aksiden yang bertempat pada hati yang dengannya ia dapat melakukan kontemplasi dan perenungan terhadap hakekat dan makna sekaligus justifikasi dan pertimbangan mengenai nilai yang baik ataupun buruk. Bukan sekadar kemampuan konseptual terhadap alam fisik namun juga kemampuan terhadap alam metafisik.[84]

---

[82] Ibid., 93–94.
[83] Basrah, "Eksistensi Tafsir Ilmi," 14.
[84] Nur Shadiq Sandimula, "Konsep Epistemolodi Akal dalam Prespektif Islam," *Potret Pemikiran* 23, no. 1 (2019): 23.

Secara terminologis, *'aql* didefinisikan sebagai suatu kekuatan potensial dalam memperoleh ilmu. Imam Ghazali mendefinisikan akal menjadi tiga pengertian; (1) Fitrah yang utama dalam diri manusia, suatu potensi yang dengan seseorang dapat membedakan antara perkara-perkara yang baik dan yang buruk. (2) Apa yang diperoleh manusia dengan adanya pengalaman mengenai teorema-teorema universal, makna-makna yang terkumpul dalam jiwa yang menjadi premis-premis yang dengannya dapat menetapkan kemaslahatan dan tujuannya. (3) Merujuk kepada perangai dan sikap manusia yaitu sikap atau tabiat terpuji.[85]

Dalam bentuk ini *aql* berarti juga memahami dan berpikir. Sebagaimana dalam al-Qur'an disebutkan pada surat Ali Imran ayat 65 yang artinya: "Dan mereka memikirkan tentang penciptaan langit dan bumi (seraya berkata): "Hai ahli kitab, mengapa kamu bantah membantah tentang hal Ibrahim, padahal Taurat dan Injil tidak diturunkan melainkan sesudah Ibrahim, apakah kamu tidak berpikir?".[86]

2. Prinsip-Prinsip Analisis Tafsir Ilmi

Al-Qur'an merupakan sumber yang sarat akan makna, penafsiranya dipandang relevan untuk segala kondisi, objek, zaman, tempat, menyesuaikan penafsir itu sendiri. Karena itu dibutuhkan rambu-rambu atau prinsip agar teks yang dipahami tidak menyalahi aturan yang ada. Khususnya dalam pembahasan ini, ayat-ayat al-Qur'an seakan-akan ditarik ke dalam pembahasan yang lebih universal dengan melihat fenomena atau kenyataan alam. Diantara prinsipnya adalah sebagai berikut:

a) Menekankan aspek keesaan Allah dalam melihat fenomena alam. Menyadari bahwa semua yang ada di alam semesta ini adalah atas kuasa Allah. Keteraturan dan keseimbangan alam terkoordinasi dengan sistematis, semua itu di bawah pengaturan Allah. Rangkaian kejadian di alam semesta ini merupakan dari rantai sebab-akibat dan

[85] Ibid., 21.

[86] Agus Salim Lubis, "Epistemologi Ilmu dalam Al-Qur'an," *Logaritma* 1, no. 1 (Januari 2013): 131.

seorang penafsir harus meyakini bahwa sebab yang pertama adalah Allah.[87] Sebagaimana Nabi Ibrahim yang mentadaburi alam hingga melihat kepada dimensi spiritual langit:

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ الَّيْلُ رَاٰ كَوْكَبًا ۚقَالَ هٰذَا رَبِّيْ ۚ فَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَآ اُحِبُّ الْاٰفِلِيْنَ فَلَمَّا رَاَ الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هٰذَا رَبِّيْ ۚفَلَمَّآ اَفَلَ قَالَ لَىِٕنْ لَّمْ يَهْدِنِيْ رَبِّيْ لَاَكُوْنَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّاۤلِّيْنَ فَلَمَّا رَاَ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا رَبِّيْ هٰذَآ اَكْبَرُۚ فَلَمَّآ اَفَلَتْ قَالَ يٰقَوْمِ اِنِّيْ بَرِيْۤءٌ مِّمَّا تُشْرِكُوْنَ اِنِّيْ وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِيْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِيْفًا وَّمَآ اَنَاْ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَۚ

Ketika malam telah menjadi gelap, dia (Ibrahim) melihat sebuah bintang (lalu) dia berkata, "Inilah Tuhanku." Maka, ketika bintang itu terbenam dia berkata, "Aku tidak suka kepada yang terbenam." Kemudian, ketika dia melihat bulan terbit dia berkata (kepada kaumnya), "Inilah Tuhanku." Akan tetapi, ketika bulan itu terbenam dia berkata, "Sungguh, jika Tuhanku tidak memberi petunjuk kepadaku, pastilah aku termasuk kaum yang sesat." Kemudian, ketika dia melihat matahari terbit dia berkata (lagi kepada kaumnya), "Inilah Tuhanku. Ini lebih besar." Akan tetapi, ketika matahari terbenam dia berkata, "Wahai kaumku, sesungguhnya aku berlepas diri dari yang kamu persekutukan." Sesungguhnya aku menghadapkan wajahku (hanya) kepada Yang menciptakan langit dan bumi dengan (mengikuti) agama yang lurus dan aku bukanlah termasuk orang-orang musyrik. (Q.S. al-An'ām: 76-79)

b) Meyakini bahwa realitas yang ada pada alam semesta ini tidak tergantung pada pikiran peneliti atau penafsir, atau dengan kata lain melepaskan realitas tanpa adanya bingkai yang dibuat sendiri. Albert Einstein mengomentari hal ini: "Keyakinan pada dunia eksternal tak bergantung pada subjek atau peneliti dan yang mempersepsi adalah basis seluruh ilmu alam."[88] Hal demikian ditujukan agar tidak menjadikannya sebagai khayalan dan tidak membimbing kepada realitas yang sebenarnya. Al-Qur'an juga telah menuntun untuk melakukan demikian:

---

[87] Andi Rosadisastra, *Metode Tafsir Ayat-Ayat Sains & Sosial* (Jakarta: Penerbit Amzah, 2007), 147.

[88] Mehdi Golshani, *Filsafat Sains Menurut al-Qur'an* (Bandung: Mizan, 2003), 135.

قُلْ سِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ بَدَاَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْاَةَ الْاٰخِرَةَ ۗاِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۚ

Katakanlah, "Berjalanlah di (muka) bumi, lalu perhatikanlah bagaimana Allah memulai penciptaan (semua makhluk). Kemudian, Allah membuat kejadian yang akhir (setelah mati di akhirat kelak). Sesungguhnya Allah Maha Kuasa atas segala sesuatu. (Q.S. al-Ankabut: 20)

c) Meyakini realitas sufranistik dan keterbatasan pengetahuan manusia. Keyakinan sufranistik meyakini adanya sesuatu yang tidak bisa ditankap oleh pancaindera manusia, serta adanya realitas supranatural (hal yang ajaib dan tidak bisa dijelaskan dengan akal, atau juga disebut dengan peristiwa gaib[89]). Meski beberapa hal yang nampaknya bersifat gaib telah diteliti hingga mengupayakan untuk merasionalkannya, tetap saja pengetahuan manusia tak akan bisa menggapainya. Sebagaimana Rasulullah ketika ditanya perihal roh:

وَيَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الرُّوْحِۗ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّيْ وَمَآ اُوْتِيْتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيْلًا

Mereka bertanya kepadamu (Nabi Muhammad) tentang roh. Katakanlah, "Roh itu termasuk urusan Tuhanku, sedangkan kamu tidak diberi pengetahuan kecuali hanya sedikit." (Q.S. al-Isra: 85)

Dengan hal ini peneliti atau penafsir tidak beranggapan bahwasanyya telah mengetahui penuh terhadap segala fenomena yang gaib termasuk jangkauan alam semesta yang belum terungkap oleh manusia saat ini.

d) Mamahami filsafat ilmu mengenai pembahasan alam. Ilmu memiliki prinsip adanya kausalitas umum yang melahirkan determinisme dan keseragaman alam. Determinisme merupakan paham bahwasannya segala sesuatu yang ada adalah karena berbagai sebab atau kausa dan semuanya tidak mungkin terjadi dalam bentuk yang berbeda kecuali

[89] M. Dalip, "Rasionalitas Tafsir Ayat-Ayat Supranatural (studi atas Karya Tafsir Quran Karim Mahmud Yunus)," *Pappasang I: Jurnal Studi Alquran-Hadid dan Pemikiran Islam* 5, no. 2 (2023): 200.

ada perbedaan dalam sebab-sebabnya (kausalitas).[90] Keseragaman alam maksudnya adalah sebab-sebab yang sama yang diikuti akibat-akibat yang sama pula.[91]

Dengan prinsip kausalitas, al-Qur'an telah memberikan ketentuan sebagai berikut:

i. Ketetapan dari Allah (sunnatullah) terhadap apa saja yang terjadi di alam semesta ini

سُنَّةَ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيْلًا

(Yang demikian itu) merupakan ketetapan (bagi) para rasul Kami yang benar-benar Kami utus sebelum engkau435) dan tidak akan engkau dapati perubahan atas ketetapan Kami. Maksudnya adalah bahwa setiap umat yang mengusir rasul pasti akan dibinasakan Allah Swt. Demikian itulah sunah (ketetapan) Allah Swt. (Q.S. al-Isra: 77)

ii. Sebab kejadian di alam mempunyai rentan waktu tertentu dan terbatas

وَاِنْ مِّنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَآئِنُه وَمَا نُنَزِّلُه اِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ

Tidak ada sesuatu pun melainkan di sisi Kamilah perbendaharaannya395) dan Kami tidak menurunkannya melainkan dengan ukuran tertentu.maksudnya Segala sesuatu itu bersumber dari Allah Swt. (Q.S. al-Hijr: 21)

iii. Adanya aturan mekanisme tertentu pada suatu fenomena yang terjadi

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ سُلٰلَةٍ مِّنْ طِيْنٍ ۚ ثُمَّ جَعَلْنٰهُ نُطْفَةً فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ ۖ

Sungguh, Kami telah menciptakan manusia dari sari pati (yang berasal) dari tanah. Kemudian, Kami menjadikannya air mani di dalam tempat yang kukuh (rahim). (Q.S. al-Mu'minūn: 12-13)

iv. sebab atau perantara tertentu dalam kejadian. sesuatu yang terjadi beraturan dan berulang melewati usaha dari makhluk (manusia)

[90] Bisri, "Hukum-Hukum Determinisme dalam Filsafat Sejarah Ibnu Khaldun (Dialektika antara Sains dan Teologi)," *Yaqzhan* 3, no. 1 (Juni 2017): 3–4.

[91] Golshani, *Filsafat Sains Menurut al-Qur'an*, 136–37.

yang menginginkan terjadinya hal tersebut, bukan berarti terlepas dari kehendak Allah

وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَاۗ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ وَاِنَّ لَكُمْ فِى الْاَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ نُسْقِيْكُمْ مِّمَّا فِيْ بُطُوْنِهٖ مِنْۢ بَيْنِ فَرْثٍ وَّدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَآئِغًا لِّلشّٰرِبِيْنَ وَمِنْ ثَمَرٰتِ النَّخِيْلِ وَالْاَعْنَابِ تَتَّخِذُوْنَ مِنْهُ سَكَرًا وَّرِزْقًا حَسَنًاۗ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّعْقِلُوْنَ

Allah menurunkan air (hujan) dari langit dan dengannya (air itu) Allah menghidupkan bumi sesudah mati (kering)-nya. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda (kebesaran Allah) bagi kaum yang mendengarkan (pelajaran dengan perhatian dan penghayatan). Sesungguhnya pada hewan ternak itu benar-benar terdapat pelajaran bagi kamu. Kami memberi kamu minum dari sebagian apa yang ada dalam perutnya, dari antara kotoran dan darah (berupa) susu murni yang mudah ditelan oleh orang-orang yang meminumnya. Dari buah kurma dan anggur, kamu membuat minuman yang memabukkan dan rezeki yang baik. Sesungguhnya pada yang demikian itu benar-benar terdapat tanda (kebesaran Allah) bagi kaum yang mengerti. (Q.S. al-Nahl: 65-67)

وَاَرْسَلْنَا الرِّيٰحَ لَوَاقِحَ فَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَسْقَيْنٰكُمُوْهُ ۚ وَمَآ اَنْتُمْ لَه بِخٰزِنِيْنَ

Kami telah meniupkan angin untuk mengawinkan (Maksudnya adalah mengawinkan awan, tanaman, dan sebagainya). Maka, Kami menurunkan hujan dari langit lalu memberimu minum dengan (air) itu, sedangkan kamu bukanlah orang-orang yang menyimpannya. (Q.S. al-Hijr: 22)

e) Isyarat ilmiah tidak termasuk ayat yang berbicara langsung mengenai akidah, dan tuntunan ibadah lainnya. Subjek isyarat ilmiah adalah menjelaskan mekna tersirat al-Qur'an segala sesuatu yang dijelaskan di dalamnya berupa bukti bentuk kebesaran Allah.[92]

f) Ayat-ayat mengenati fenomena alam dalam al-Qur'an adalah bertujuan untuk mempercayai adanya Allah dan hendaknya peneltiti atau mufassir mengaitkan fenomena alam atau kauniyyah dengan

[92] Midhat Hafizh Ibrahim, *Al-Isyārāt al-`Ilmiyyah fī al-Qur`ān* (Kairo: Maktabah Gharib, 1992), 129.

tema lain, sehingga muncul pembahasan yang menyeluruh sesuai dengan bidang terkait.[93]

g) Isyarat ikmiah dalam al-Qur'an bersifat universal. Sifat keumumannya tidak berarti bahwa al-Qur'an samar atau terbatas. Beberapa ayat al-Qur'an menjelaskan tentang sesuatu namun tidak rinci, sebab memang al-Qur'an bukan kitab ilmu pengetahuan manusia, melainkan lebih dari itu, yaitu petunjuk untuk umat manusia. Teks al-Qur'an memang tidak diturunkan untuk merincikan hal-hal demikian.[94]

h) Jika ada pertentangan teori ilmiah dengan ayat al-Qur'an, maka lebih kuat naṣ al-Qur'an daripada teori ilmiah (teori bisa tertolak). Karena al-Qur'an merupakan kitab yang diturunkan oleh Tuhan semesta alam. Apabila terdapat kesinggungan, maka al-Qur'an lah yang menjadi pedoman kebenaran teori tersebut.[95] Fenomena alam yang sudah jelas adanya, jika bertemu dengan Naṣ yang masih belum pasti, maka akan ditakwilkan melalui intelektual atau nalar mufassir yaitu dengan memberikan makna sesuai yang memungkinkan tanpa bertentangan dengan ayat lainnya maupun *al-Sunnah al-Nabawiyyah.*

i) Peneliti atau mufassir tidak menjadikan produknya sebagai ajaran ideologis, atau sekte pemahaman aqidah (teologis) dan tidak bertentangan dengan prinsip atau kaidah bahasa. Serta tidak mengganggu sejarah perkembangan ilmu pengetahuan, namun menjadikannya sebagai bantuan dalam kerangka psikologi sosial atas penilaian suatu ide.[96]

---

[93] Rosadisastra, *Metode Tafsir Ayat-Ayat Sains & Sosial*, 150.

[94] Ibid., 151.

[95] Abdul Majid bin Aziz al-Zindani, *Mukjizat al-Qur'an dan as-Sunnah tentang IPTEK*, 1 ed., vol. 2 (Jakarta: Gema Insani Press, 1997), 2.

[96] Tiga fase tahap perkembangan kejiwaan dan alam pikiran manusia; fase pertama: menilai baik-buruknya dengan ukuran kebendaan atau berdasarkan pancaindera, fase kedua: menilai ide atas keteladanan seseorang, fase ketiga: menilai berdasarkan nilai yang terdapat pada unsur tersebut.

j) Mempunyai dan mengaktifkan kemampuan di bidang spesialisasi ilmu yang dimilikinya guna mengetahui watak hubungan yang seimbang antara al-Qur'an dengan fakta-fakta ilmiah dan demi mencari manfaat dari corak dan orientasi baru dalam dunia tafsir.[97]

k) Menyeimbangkan bidang spesialisasi ilmu pengetahuan yang dimilikinya dalam menafsirakn makna ayat yang memungkinkan untuk memunculkan petunjuk yang dimaksud oleh al-Qur'an.[98]

l) Berpegang pada esensi, substansi, serta eksistensi al-Qur'an. Esensi maksudnya hakikat al-Qur'an yang terdiri atas lafal dan makna. Substansi maksudnya mencangkup akidah, ibadah (ritual, sosial, *rūḥ wa al-nafs*), serta isyarat kauniyyah (realitas alam semesta). Eksistensi maksudnya adalah spirit al-Qur'an yang dapat diperolah dari maksud atau tujuan tiap ayat, serta aplikatif yaitu pemahaman atas al-Qur'an yang kemudian diaplikasikan kepada situasi.[99]

m) Sumber yang menjadi landasan tafsir ayat-ayat kauniyyah yaitu adalah ayat al-Qur'an itu sendiri yang dikuatkan dengan Hadis. Apabila dalam Hadis terdapat pertentangan, maka harus dilakukan penelusuran kebenaran (*ṣaḥīḥ*) matan maupun dari jalur sanadnya. Dalam hal ini, perlu dikaji juga asbab wurud Hadis, melihat bagaimana audience dakwah Nabi ketika Hadis itu muncul. Perlu diketahui juga metode-metode Hadis termasuk; *al-tarjīḥ, al-jam`u, al-naskh wa al-mansūkh, al-tawaqquf*.[100]

n) Memanfaatkan haikiat ilmiah yang terus bergerak dan bergembang (fleksibel) dengan adanya keumuman atau universalisme dan kontinuitas perubahan tanpa henti. Mengajak umat supaya setiap

---

[97] Rosadisastra, *Metode Tafsir Ayat-Ayat Sains & Sosial*, 154.
[98] Ibid., 155.
[99] Ibid.
[100] M. Syuhudi Ismail, *Hadis Nabi Menurut Pembela, Pengingkan dan Pemalsunya* (Jakarta: Gema Insani Press, 1995), 113.

generasi dapat membicarakan susuai dengan perubahan fenomena baru melalui perubahan dari sebuah peradaban.[101]

3. Penafsiran Al-Qur'an dengan Tafsir Ilmi

Pada surat al-Gāsyiyah ayat 17: "Maka apakah mereka tidak melihat (memperhatikan) unta bagaimana ia ciptakan. Quraish Shihab dalam tafsirnya, mengungkap *'ilā'* yang disambung dengan kata *'yanẓuru'*, untuk mendorong setiap orang yang melihatnya dengan menyeluruh, hingga akhir. Dalam Tafsir al-Muntakhah Mesir, dikatakan bahwa penciptaan unta sungguh sangat luar biasa yang menunjukkan kekuasaan Allah dan merupakan sesuatu hal yang perlu direnungkan. Dari bentuknya, unta dengan punuknya memang benar-benar potensial untuk hidup dan menjadi kendaraan di wilayah tandus padang pasir.[102]

Dalam beberapa fenomena, nampaknya banyak fakta ilmiah tentang alam yang sesuai dengan teks dalam Al-Qur'an secara tersirat maupun tersurat. Apabila seseorang yang memperdalam agamanya dengan berusaha untuk mencari keterkaitan dan keterikatan antara Qur'an dan alam, maka bisa saja memberikan dampak kepada keimanannya yang semakin kokoh.

Dalam Surat al-Anbiya' ayat 30, disebutkan: "Dan apakah orang-orang kafir tidak mengetahui bahwa langit dan bumi keduanya dahulunya menyatu, kemudian Kami pisahkan antara keduanya; dan Kami jadikan segala sesuatu yang hidup berasal dari air; maka mengapa mereka tidak beriman?" Disebutkan dalam tafsir al-Azhar karya Buya Hamka bahwa ahli tafsir telah menafsirkan ayat tersebut, menurut perkembangan pengetahuan yang ada pada jamannya Ibnu Katsir menafsirkan bahwa langit dan bumi ini asalnya berpadu satu, lama kelamaan dipisahkan, tujuh keatas dan tujuh kebawah. Dan juga diriwayatkan bahwa seseorang telah datang kepada Ibnu Abbas dan menanyakan banyaknya

---

[101] Imaduddīn Khalīl, *Madkhal ilā Mauqif al-Qur'ān al-Karīm min al-ʿIlmī* (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985), 121.

[102] Sandimula, "Konsep Epistemolodi Akal dalam Prespektif Islam," 21.

langit dan bumi lalu Ibnu Abbas menyatakan mulanya langit sekepal tidak menurunkan hujan, bumi pun sekepal dan tidak tumbuh.[103]

Quraish Shihab dalam tafsirnya juga menuliskan bahwa penemuan mutakhir menyebutkan semua benda langit sekarang beserta kandungan-kandungannya termasuk di dalamnya tata surya dan bumi, sebelumnya terakumulasi sangat kuat dalam bentuk bola, yang jari-jarinya tidak lebih dari tiga juta mil. Dan lanjutan kata dalam Al-Qur'an "*fa fataqnāhumā*" adalah isyarat yang terjadi pada cairan atom pertamanya berupa ledakan dahsyat yang mengakibatkan tersebarnya benda-benda alam raya ke seluruh penjuru yang berakhir dengan terciptanya benda-benda langit termasuk bumi.[104]

Peristiwa Big Bang yang telah dikemukakan oleh Georges Lemaitre. George Gamow (1930-an) den Stephen Hawking (1980-an). Teori tersebut telah menjelaskan kejadian awal alam semesta. Dijelaskan bahwa alam semesta awalnya tersususn dari sebuah titik yang sangat padat, panas, rapat yang disebut singularitas (titik yang tidak terdefinisikan). Dari titik itulah terjadi suatu ledakan kosmik dahsyat yang disebut dengan Big Bang, kemudian membentuk atom-atom hidrogen, helium, proton, elektron, dan neutron. Selanjutnya juga disebutkan bahwa dahulunya, segalanya adalah berasal dari elemen air. Para ahli menyebut, sejak peristiwa Big Bang atom helium dan hidrogen, dan faktanya air terdiri dari atom hidrogen dan oksigen.[105]

Contoh lainnya dari surat al-Hadīd ayat 25: "Sungguh, Kami telah mengutus rasul-rasul Kami dengan bukti-bukti yang nyata dan kami turunkan bersama mereka kitab dan neraca (keadilan) agar manusia dapat berlaku adil. Dan Kami menciptakan besi yang mempunyai kekuatan, hebat dan banyak manfaat bagi manusia, dan agar Allah mengetahui siapa yang menolong (agama)-Nya dan rasul-rasul-Nya walaupun (Allah) tidak dilihatnya. Sesungguhnya Allah Mahakuat, Mahaperkasa."

---

[103] Amrullah, *Tafsir al-Azhar*, 4563.

[104] Muhammad Quraish Shihab, *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, vol. 8 (Jakarta: Lentera Hati, 2005), 444.

[105] Agus Haryo, *Menyibak Rahasia Sains Bumi dalam Al-Qur'an* (Jakarta: Mizania, 2009), 9–10.

Hasil penelitian NASA menjelaskan bahwa pada awal pembentukannya planet Bumi pernah mengalami hujan asteroid yang kaya dengan unsur besi (Fe). Setiap benturan membentuk bahan bebatuan planet Bumi. Benturan tersebut juga menimbulkan ledakan energi yang meningkatkan suhu permukaan planet Bumi hingga 1.800 derajat celcius.[106]

Sebagian mufassir mengatakan bahwa kata '*anzalna'* bisa berarti diciptakan, tapi sebagian lainnya mengatakan bahwa *anzalna* benar-benar diartikan 'diturunkan'. Dalam kitab Ṣofwatu al-Bayān li al-Ma'ānī al-Qur'ān mengatakan bahwa '*anzalnā al-hadīd'* mempunyai makna diciptakan kemudian dikeluarkan dari bumi. Aṣ-Ṣābūnī juga yang mengatakan bahwa tafsir dari '*anzalnā'* Kami 'ciptakan dan adakan' besi yang memiliki kekuatan dahsyat. Itu karena peralatan perang diambil dari besi, seperti misalnya baju besi, panah, busur, tank-tank dan lainnya. Besi sangat memberikan manfaat besar bagi manusia seperti sebagai alat pembajak sawah pertanian, membuat pisau, kapak dan lain-lain. Tidak ada sebuah produksi apapun melainkan pasti besi menjadi alatnya. Berbeda dengan Abū Ḥayyān yang menafsirkan bahwa besi benar-benar diturunkan dari langit, karena ia berpendapat semua perintah dan segala urusan serta hukum ketika dilempar dari langit maka ia akan jatuh semua dari atas. Di sini Allah menghendaki besi berasal dari jenis barang tambang. Ini juga merupakan *statement* yang menjadi rujukan pendapat Jumhur ulama.[107] Dari penelitian dan juga penafsiran ayat ini, bisa disimpulkan bahwa besi memang bukan partikel yang berasal dari Bumi, melainkan dari planet lain yang 'diturunkan' oleh Allah ke Bumi.

Dari sekian contoh sebelumnya, memang sebuah penelitian terhadap alam apabila dikaitkan dengan teks al-Qur'an akan terlihat se-irama dan tidak ada kontradiksi. Namun muncul pertanyaan, banyak orang yang mengatakan seakan penemuan ilmiah berusaha untuk dikait-kaitkan terhadap al-Qur'an. Pada dasarnya, al-Qur'an turun di kala belum ada teknologi seperti halnya masa kini dan pada beberapa bagian dalam al-Quran yang menggunakan 'bahasa'

[106] Ibid., 47.
[107] Abū Ḥayyān al-Andalūsī, *Baḥr al-Muḥīṭ* (Beirut: Dār al-Kutub, t.t.), 225.

ataupun isyarat yang sekiranya belum bisa difahami oleh orang pada umumnya. Dan seiring berkembangnya jaman, dan telah ditemukan teknologi-teknologi, orang-orang melakukan penelitian ilmiah terhadap suatu objek yang tak disangka malah sesuai dengan teks al-Qur'an yang kurang bisa difahami sebelumnya. Hal ini nampaknya wajar, karena bagaimanapun al-Qur'an bukanlah kitab ilmiah yang harus dipaksakan sesuai dengan fakta ilmiah, namun al-Qur'an adalah kitab suci yang bisa saja mengisyaratkan kepada hal-hal yang sampai sekarang belum terungkap. Ada banyak kebenaran ilmiah yang diapaparkan oleh al-Qur'an tetapi tujuan pemaparan tersebut untuk menunjukkan kebesaran Allah serta mendorong manusia untuk observasi dan penelitian demi menguatkan iman dan kepercayaan kepada Allah. Sebagaimana Syeikh Maḥmūd Syaltut dalam kitab tafsirnya diungkapkan: "Sesungguhnya Tuhan tidak menurunkan al-Qur'an untuk menjadi kitab yang menerangkan kepada manusia mengenai teori-teori ilmiah, problem-problem seni serta aneka warna pengetahuan."[108]

[108] Shihab, *Membumikan al-Qur'an*, 74.

BAB III

AḤMAD AL-GUMĀRĪ DAN KITAB *MUṬĀBAQAH AL-IKHTIRĀ`ĀT AL-AṢRIYYAH LIMĀ AKHBARA BIHI SAYYID AL-BARIYYAH*)

A. Sketsa Aḥmad al-Gumārī dan Karya-Karyanya

1. Biografi Aḥmad al-Gumārī serta Perjalanan Ilmiahnya

Aḥmad al-Gumārī mempunyai nama lengkap Abū al-Faiḍ Aḥmad bin Muḥammad bin al-Siddīq bin Aḥmad bin Muḥammad bin Qāsim bin Muḥammad bin Muḥammad bin Abd al-Mu'min bin Muḥammad bin Abd al-Mu'min bin `Alī bin al-Ḥasan bin Muḥammad bin `Abdullah bin Aḥmad bin `Abdullah bin `Īsā bin Sa`īd bin Mas`ūd bin al-Faḍīl bin `Alī bin `Umar bin al-`Arabī bin `Illāl bin Mūsā bin Aḥmad bin Aḥmad bin Dāud bin Idrīs bin Idrīs bin `Abdullah al-Kāmil bin al-Ḥasan al-Muṡannā bin al-Ḥasan bin `Alī wa Fāṭimah bint Rasulullah Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* .[109]

Aḥmad al-Gumārī mempunyai nasab yang bersambung kepada Rasulullah *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* dari jalur Ḥasan bin `Ali. Ayahnya adalah Muḥammad bin al-Siddiq al-Gumārī, seorang sufi dan pakar ilmu Hadis bahkan mempunyai julukan wali *quṭb* dan bergelas *al-imam, al-mujtahid, al-qudwah, al-ḥāfiẓ dan al-ḥujjah*. Ibunya bernama al-Zahrā bint `Abd al-Ḥāfiẓ, seaitu orang cucu dari penulis kitab Tafsir *al-Baḥr al-Madīd* dan kitab *Iqaẓ al-Himām fi Syarḥ al-Ḥikam* yaitu Aḥmad bin Muḥammad bin `Ajibah al-Ḥasanī.[110]

Aḥmad al-Gumārī adalah seorang ulama, pakar fiqh yang paham berbegai macam pengetahuan Islam, namun ia lebih menonjol sebagai ahli Hadis karena kosentrasinya dalam bidang tersebut. Ia dapat mengerti rinci tentang matan, sanad, ilmu rijāl al-Ḥadīṡ, al-jarḥ wa al-ta'dīl dan mentakhrīj Hadis secara otodidak.606

---

[109] Aḥmad al-Gumāri, *Al-Baḥr al-ʹAmīq fī Marwiyāt Aḥmad bin al-Ṣiddīq* (Kairo: Dar al-Kutub, 2007), 47.

[110] Maḥmud Sa`īd Muḥammad Mamduh, *Tasyrūf al-Asmā' bi Syuyūkh al-Ijāzah wa al-Samā'*, vol. 1 (Kairo: Dār al-Baṣāir, t.t.), 207.

Aḥmad al-Gumārī disekolahkan ayahnya di madrasah *al-Maktab* untuk menghafalkan al-Qur'an kepada *al-Sayyid al-`Arabī Budarrah* saat berusia 5 tahun. Saat Aḥmad al-Gumārī berusia 19 tahun, ayahnya mengajak Aḥmad al-Gumārī beserta saudara-saudaranya untuk berangkat haji. Kemudian Aḥmad al-Gūmārī meneruskan hafalan al-Qur'annya, setelah itu ia diminta ayahnya untuk menghafalkan *al-Arba`īn al-Nawawiyah* kemudian juga *matan al-ajrumiyyah al-Mursyid al-Mu'min* dan *al-Sanusiyyah*, serta *Alfiyah ibn Malik* dan beberapa *Mukhtaṣar Khalīl*. Ia juga menghafal Hadis-Hadis dalam *Bulūgh al-Marām* dan lain sebagainya.[111]

Aḥmad al-Gumari adalah anak sulung dari tujuh bersaudara, yaitu `Abdullah, Muḥammad al-Zamzami, `Abd al-Ḥai, `Abd al-`Azīz. Serta saudara lain ibu, yaitu Al-Ḥasan dan Ibrāhīm. Ketujuh bersaudara tersebut semuanya menjadi ulama. Aḥmad al-Gumārī tak hanya berperan sebagai putra sulung keluarga, namun juga dari segi keilmuan, ia menjadi guru bagi semua adik-adiknya.[112]

Ia lahir pada hari Jum'at tanggal 27 Ramadhan di perkampungan Banī Sa`ad kota Tangier Maroko tahun 1320 hijriah atau 1901 Masehi. Ia wafat pada tahun 1380 Hijriah atau 1960 Masehi.[113]

`Umar bin Ḥamdan al-Maḥrasī berpesan kepada Aḥmad al-Gumāri: "Aku tidak menerima satu pendapat ulama manapun sebelum aku bener-benar mengetahui dalilnya dan kebanyakan tidak didapati pada kitab-kitab ulama mazhab maliki. Jika engkau menginginkan dalil secara komprehensif, pelajarilah kitab-kitab ulama syafi'i, walupun ukurannya sederhana namun bisa mengungkap masalah dengan dalil, salah satunya kitab *Syarḥ al-Tahrīr* karangan Zakariyā al-Anṣārī. Sejak itu Aḥmad al-Gumārī tertarik untuk belajar kitab-kitab bermazhab syafi'i.[114]

---

[111] Hanifa, Masrur, dan Khaeruman, "Kriteria Kesahihan Hadis Menurut Nashiruddin Albani dan Ahmad al-Gumari."

[112] Abdullah bin `Abd al-Qādir al-Talīdī, *Ḥayāt al-Syaikh Aḥmad bin al-Ṣiddīq* (Tetwan: Maṭba`ah al-Mahdiyyah, t.t.), 110.

[113] Muhammad bin al-Faṭimī al-Faṭimī, *Is`āf al-Ikhwan al-Rāgībīn bi Tarājim Tsullah min `Ulamā' al-Magrib al-Mu`āṣirīn* (Dār al-Baiḍa': Maṭba`ah al-Jadīdah, 1992), 34.

[114] al-Gumāri, *Al-Baḥr al-ʹAmīq fī Marwiyāt Aḥmad bin al-Ṣiddīq*, 23.

Aḥmad al-Gumāri menjalani rihlah ilmiyah hingga ke Syiria, Maroko, lalu ke Mesir lagi dan kembali ke Maroko pada tahun 1354 Hijriah karena ayahnya wafat. Setelahnya ia diamanati sebagai khalifah di *zāwiyah ṭariqah al-siddiqiyyah*. Ia menghabiskan waktunya di *zāwiyah* dan masjid Jami *al-Kabīr* di Tangier untuk mengajar kitab-kitab Hadis terutama *Kutub al-Sittah*, serta mengkaji *musṭalah al-Hadīṡ* dan *Takhrīj al-Ḥādīs*. Dalam sekali pertemuan, ia bisa membacakan puluhan Hadis lengkap dengan sanadnya, menyebutkan *garīb al-Ḥadīṡ* serta *Fiqh al-Ḥadīṡ*. Ia juga membicarakan *rijāl al-Ḥadīṡ* dan *jarḥ wa al-ta'dīl* secara menyeluruh.

Gambaran besar mengenai tema dakwahnya, adalah mengajak umat untuk mengamalkan dan meneladani sunnah Rasulullah *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* . Meninggalkan hal-hal yang jauh dari sunnah. Ia juga menjadi figur yang mengajak umat untuk menjauhi sekolah-sekolah modern dan melarang meniru gaya hidup orang kafir yang dituliskan dalam kitab *al-Istinifār li gazw al-tasyabbuh bi al-kuffar.*

Aḥmad al-Gumārī bermanhaj *salaf al-sāliḥ* dalam berakidah, ia menolak *ta'wīl* terhadap ayat-ayat *mutasyābihāt* di dalam al-Qur'an serta Hadis dan melakukan *tafwīd* (menyerahkan makna sepenuhnya kepada Allah) yang lebih memilih untuk diam ketimbang membicarakan, menafsirkan, menerjemahkan bahkan menggunakan kata derivasinya.[115] Menurutnya metode ini lebih hati-hati dan selamat dari *tasybīh* (antropomorfisme atau penggambaran seperti makhluk) sebagai bentuk untuk menjauhakan sifat-sifat keagungan Allah dari bentuk-bentuk yang tidak layak. Mazhab khalaf yang memberikan ta'wil pada ayat, dianggap merupakan usaha untuk memalingkan lafaẓ dari makna ẓāhir.[116]

Aḥmad al-Gumārī menjadi pengikut *ṭarīqah* yang didirikan oleh al`Arabī al-Darqāwī yaitu *ṭarīqah al-syāżiliyyah al-darqāwiyyah*. Ia cinta

[115] Muṣṭafā Ṣabri, *Muqaddimah al-Mudāwī*, vol. 1 (Beirut: Dār al-Kutub al-Islamiyah, 1996), 41.

[116] Meski demikian, kedua metode tersebut merupakan metode yang diakui oleh ahlu al-sunnah wa al-jamā`ah. Ibrāhīm al-Laqqānī mengatakan bahwa untuk menerjemahkan ayat-ayat mutasyābihāt bisa dilakukan dengan ta'wīl ataupun tafwīd, namun tetap mengedepankan tanzīh (mensucikan sifat-sifat Allah dari hal-hal yang tidak layak disandingkan).

kepada tasawuf dan berkeyakinan bahwasannya seluruh *ṭarīqah* berada di jalan Allah dengan petunjuk.[117] Ayahnya mengijazahkan wirid-wirid ṭarīqah dan memintanya selalu mengamalkan *Ḥizb al-Nawāwī* karangan Yaḥyā al-Nawāwī al-Dimasyqī serta *ḥizb al-Bahr* karangan Abū al-Ḥasan al-Syażilī yang dibaca pagi dan petang.[118]

Selain berguru kepada ayahnya, Ia berguru kepada Muḥammad bin Ja'far al-KattānI, ahli Hadis seorang guru besar Universitas al-Qarāwiyyin Maroko, Ia juga berguru kepada Muḥammad Imām al-Saqa al-Syāfi'ī, seorang pakar tafsir, ahli fiqh sekaligus tokoh besar Hadis. Ia juga belajar Hadis kepada seorang mufti bernama Muḥammad Bakhīt al-Muṭi'ī al-Ḥanāfī, lalu belajar kepada Muḥammad bin Ibrāhīm al-Samāluṭi al-Mālikī, Aḥmad Rāfi' al-Ṭanṭāwī, Muḥammad Badruddīn al-Baibānī serta `Umar Ḥamdan al-Maḥrasī al-Tūnisī.

2. Karya-karya Aḥmad al-Gumārī

Aḥmad al-Gumārī telah menuliskan ratusan karya yang mayoritasnya dalam bidang Hadis di antaranya; *Al-Mudāwi li `Ilal al-Jāmi' al-Sagīr wa Syarḥai al-Munāwī* yang terdiri atas enam jilid, merupakan kritik terhadap kitab al-Suyūṭī yang berjudul *al-Jāmi' al-Ṣagīr* dan kitab al-Munāwī berjudul *Syarḥ al-Jāmi' al-Ṣagīr*. Kitab *al-Mugīr `Ala al-Ahadīṡ al-Mauḍū`ah fi al-Jāmi' al-Ṣagīr* yang menyeleksi Hadis-Hadis palsu dalam kitab *al-Jāmi' al-Ṣagīr* yang berjumlah 458. Kitab *al-Hidāyah fi Takhrīj Kitab al-Bidāyah* yang mengupas otentitas Hadis-Hadis marfu' dalam kitab *Bidāyah al-Mujtahid* karya al-Qurṭubī. Kitab *al-Iktifā' fi Takhrīj Aḥādiṡ al-Syifa'*. Kitab *al-Mustakhraj Musnad al-Syihab* sebagai kajian otentifikasi tehadap karya Muḥammad bin Salāmah al-Quḍā'ī dan *al-Mustakhraj al-Syamāil* karya al-Tirmiżī. Kitab *Ḥuṣūl al-Tafrīj bi Uṣūl al-Takhrīj* yang menjelaskan bagaimana langkash-langkah seseorang menjadi ahli Hadis. Kitab *`Awaṭif al-Laṭāif* dan kitab *Gunyah al-`Arif* yang menyajikan kajian takhrīj atas Hadis dalam kitab *A'wārif*

---

[117] Maḥmūd Sa`īd Mamdūḥ, *Musāmarah al-Ṣadīq bi Ba'ḍi al-Aḥwāl Aḥmad bin al-Ṣiddīq* (Kairo: Dār al-Baṣāir, 2009), 50.

[118] al-Gumāri, *Al-Baḥr al-΄Amīq fī Marwiyāt Aḥmad bin al-Ṣiddīq*, 97.

al-Ma'ārif salah satu kitab penting karya al-Suhrāwardi. Kitab *al-Ishāb fi al-Mustakhraj Musnad al-Syihāb*, *Fath al-Wahhāb bi Takhrīj Aḥādīṡ Musnad al-Syihāb*, *Wasy al-Ihāb bi al-Mustakhraj `Ala Musnad al-Syihāb* dan *Munyah al-Ṭullāh bi Takhrīj Aḥādiṡ al-Syihāb*. *Hadiyyah al-Ṣugrā bi Tasḥiḥ Ḥadiṡ al Tausi'ah `Alā al-`Iyāl Yauma `Asyūra'* yang berisi tentang perintah memberikan nafaqah kepada keluarga di hari `Asyura'. *Subul al-Hudā fi Ibṭāl Ḥadiṡ I'mal li Dunyaka kaannaka Ta'isyu Abadā* yang memberian pendapat bahwa kalimat ini bukan Hadis melainkan kalimat yang dipopulerkan oleh `Abdullah bin `Amr bin al-`Aṣ. Kitab Takhrīj al-Dalāil dan Masālik al-Dilālah yang menguraikan takhrīj Hadis al-Risālah al-Qairawānī karya `Abdullah bin `Abd al-Raḥman bin Abī Zaid al-Qairawānī, kitab yang menjadi pegangan dalam mazhab Mālik. *Miftāḥ al-Tartīb*, indeks Hadis dari kitab *Tārīkh Bagdād* karya Khaṭīb al-Bagdādī. Kitab *al-Burhān al-Jalī* dan *Fatḥ al-Mālik al-`Alī* yang menguraikan bahwa sumber ajaran sufi adalah dari `Ali bin Abī Ṭālib, Ia mampu membangun argumentasi dalam menolak pemikiran Ibnu Taimiyah al-Ḥarrānī dalam kritik Hadis. Kitab *Musnad al-Jinn*, kitab yang terdiri dari susunan Hadis yang diriwayatkan sahabat Rasulullah dari kalangan jin.

Selain itu, Aḥmad al-Gumārī juga menulis kitab-kitab lain yaitu *al-Isti'āżah wa al-Ḥasbalah min man saḥḥaḥa Ḥadīṡ al-Basmalah*, *al-Ḥanīn bi waḍ' Ḥadīṡ al-Anīn*, *Syuraf al-Īwān fī Ḥadīṡ al-Mamsūkh min al-Nujūm wa al-Hayawān Ṣaf' al-Tayyāh bi Ibtāl Ḥadīṡ Khairukum man Lam Yatruk Dunyāh*, *Ta'rīf al-Muṭmainn bi Waḍ' Ḥadīṡ Da`ūh Yainn*, *Izhār Mā Kān Khafiyyā Min Buṭlān Ḥadīṡ iżā Alif al-Qalb al-I'rāḍ `an Allah Ubtuliy fi al-Waqī`ah fi al-Salihīn*. Kitab-kitab tersebut ditulis berdasarkan kesedihan Aḥmad al-Gumārī dalam memandang banyaknya Hadis-Hadis palsu yang ditenarkan oleh ulama dan menganggap itu bersumber dari Rasulullah.[119] Aḥmad al-Gumārī sangat produktif dalam menulis terkait kajian Hadis maupun lainnya, Maḥmūd Sa'īd

[119] Zulkarnain, "Kritik Ḥadīṡ Aḥmad al-Gumārī Terhadap Hadis-Hadis Palsu Riwayat al-Quḍā`ī dalam Kitab al-Jāmi' al-Ṣagīr (Telaah Kitab al-Mudāwī li `Ilal al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Syarḥai al-Munāwī)," 62–67.

Muḥammad Mamdūḥ menyebutkan bahwa Aḥmad al-Gumārī menuliskan lebih dari 250 judul kitab.[120]

Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah Merupakan kitab yang berisikan penjelasan-penjelasan tentang kemodernan akhir zaman yang telah diberitakan Rasulullah dalam Hadisnya yang juga disertai dengan ayat-ayat al-Qur'an untuk memperkuat penjelasan tersebut. Dalam bukunya, Aḥmad al-Gumārī ingin menyampaikan hal-hal yang ada di zaman sekarang bahkan masa depan, sudah diprediksikan oleh Nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* melalui isyarat-isyarat dalam Hadisnya. Ia memperkuat penjelasan Hadisnya dengan menyertakan ayat-ayat al-Qur'an untuk memberikan penjelasan bahwa pengetahuan Rasulullah merupakan kebenaran yang didapatkan dari Allah SWT.

Aḥmad al-Gumārī dikenal dengan pendekatannya yang unik dalam menerjemahkan temuan ilmu pengetahuan modern dengan ayat-ayat al-Qur'an, memberikan pandangan menarik tentang konsep kiamat dalam kitabnya *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*. Dalam karyanya ini, Aḥmad al-Gumārī berusaha menyelaraskan pemahaman tradisional tentang kiamat dengan temuan-temuan ilmiah terkini.

Terdapat kurang lebih ada 14 kelompok ayat yang digunakan Aḥmad al-Gumāri untuk memperkuat penerjemahannya terhadap Hadis prediktif tentang akhir zaman. pada dasarnya ayat-ayat yang tercantum tidak ada kaitannya dengan Hadis-Hadis tersebut, namun Aḥmad al-Gumāri berpendapat bahwa ayat-ayat itu mempunyai pesan dan isyarat yang tidak bisa ditangkap di masa lalu, namun bisa dimengerti oleh orang-orang yang ada di zaman sekarang dengan melihat fenomena sekitar. Kitab ini menjelaskan bagaimana perkembangan teknologi yang ada saat ini sudah dikabarkan oleh Rasulullah termasuk adanya alat transportasi (kereta, mobil, pesawat, dsbg), alat komunikasi (telepon, radio, telegraf, kamera, dsbg), teknologi militer (pesawat tempur, kapal selam, bom atom, anjing polisi), teknologi tepat guna (penemuan

[120] Maḥmūd Sa'īd Muḥammad Mamdūḥ, *Tansyīf al-Asma' bi Syuyūkh al-Ijāzah wa al-Sama'* (Cairo: Dār al-Baṡāir, 2008), 56.

minyak di timur tengah, alat pertanian). Aḥmad al-Gumāri mengajak pembacanya untuk senantiasa bermuhasabah karena isyarat-isyarat tersebut sudah ada di zaman ini dan itu semua merupakan tanda bahwa datangnya peristiwa kiamat sudah dekat.

B. Pengetahuan Rasulullah atas Peristiwa Kiamat Menurut Aḥmad al-Gumārī

1. Peristiwa Kiamat menurut Aḥmad al-Gumārī

Aḥmad al-Gumārī, adalah seorang pemikir dan penulis kontemporer, ia memiliki pandangan yang mendalam mengenai konsep kiamat dalam konteks pemikiran Islam. Di dalam karyanya, Aḥmad al-Gumārī sering kali mengaitkan pemahaman tentang kiamat dengan realitas sosial dan spiritual umat manusia. Ia berpendapat bahwa kiamat bukan hanya sekadar peristiwa akhir zaman, tetapi juga merupakan refleksi dari kondisi moral dan etika masyarakat saat ini.

Dalam pandangan Aḥmad al-Gumārī, kiamat memiliki dua dimensi: dimensi eskatologis dan dimensi moral. Dari segi eskatologis[121], ia mengacu pada ayat-ayat al-Qur'an yang menggambarkan hari kiamat sebagai hari pembalasan, di mana setiap amal perbuatan manusia akan dihisab. Aḥmad al-Gumārī juga menekankan pentingnya kesadaran akan hari kiamat sebagai pendorong untuk berbuat baik dan menjauhi kemaksiatan. Ia merujuk pada berbagai ayat al-Qur'an dan Hadis yang menekankan keadilan Allah dalam memberikan balasan kepada setiap individu sesuai dengan amalnya.

Di sisi lain, Aḥmad al-Gumārī juga menyoroti dimensi moral dari kiamat. Ia berpendapat bahwa pemahaman tentang kiamat seharusnya mendorong tiap individu manusia untuk memperbaiki diri dan berkontribusi positif terhadap masyarakat. Dalam konteks ini, kiamat menjadi pengingat akan tanggung jawab individu, sosial dan spiritual yang harus diemban oleh setiap Muslim. Aḥmad al-Gumārī mengajak umat untuk tidak hanya memikirkan kiamat

[121] Eskatologi adalah keyakinan yang berkaitan dengan kejadian hari akhir hidup, seperti kematian, kiamat, kehancuran dunia, dan lain-lain. Lihat: Zamzam Qodri dan Ahmad Zaidanil Kamil, "Kontekstualisasi Eskatologis di Era Kontemporer: Analisis Penafsiran Maimun Zubair dalam Tafsir Safinah Kalla Saya'lamun fi Tafsiri Shaykhina Maymun" 22, no. 2 (Desember 2023): 391.

sebagai akhir dari kehidupan, tetapi juga sebagai titik awal untuk melakukan perubahan yang lebih baik dalam kehidupan sehari-hari.

Menurut Aḥmad al-Gumārī, kiamat (*al-sā`ah*) adalah peristiwa yang memiliki rentetan panjang. Perkembangan zaman modern sebagaimana yang telah kita rasakan sekarang, telah penuh dengan perubahan, keadaan yang sudah terbalik-balik, hingga kerusakan akhlaq atau moral, itu semua termasuk bagian dari *al-sā`ah*.[122] Salah satu ciri khas pemikiran Aḥmad al-Gumārī adalah upaya untuk menghubungkan konsep-konsep agama dengan perkembangan ilmu pengetahuan. Dalam konteks kiamat, ia mencoba mencari korelasi antara tanda-tanda kiamat yang disebutkan dalam Hadis dengan fenomena alam yang dijelaskan oleh ilmu pengetahuan. Misalnya, ia menghubungkan peristiwa-peristiwa alam seperti perubahan iklim, bencana alam, dan kemajuan teknologi dengan tanda-tanda kiamat yang disebutkan dalam al-Qur'an.

2. Pengetahuan Rasulullah ṣallallāhu 'alaihi wa sallam

Aḥmad al-Gumārī berpendapat bahwa Nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* telah 'mengetahui' hal-hal gaib berdasarkan pemberitahuan Allah. Sebagaimana dikutip di dalam muqaddimah kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah: `ilm al-nabī ṣallallāhu 'alaihi wa sallam bi al-gaib wa iṭlā`ullah ta`ālā iyyāhu `ala mā kāna wa ma yakūnu ilā qiyām al-sā`ah wa ilā an yaṣīr al-farīqān ilā manāzilihim min al-jannah wa al-nār.* Pengetahuan (ilmu) Nabi dan pemberitahuan Allah atasnya meliputi hal-hal yang sudah terjadi, dan sedang terjadi hingga hari datangnya kiamat serta sampai dikembalikan dan dibedakannya manusia atas tempat-tempatnya, yaitu surga dan neraka.[123]

---

[122] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 4.

[123] Ibid., 2.

Aḥmad al-Gumārī berani menyatakan demikian karena ia meyakini atas dasar firman Allah:

عٰلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰى غَيْبِه اَحَدًاۙ اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّه يَسْلُكُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِه رَصَدًاۙ

> Dia mengetahui yang gaib. Lalu, Dia tidak memperlihatkan yang gaib itu kepada siapa pun, kecuali kepada Rasul yang diridai-Nya. Sesungguhnya Dia menempatkan penjaga-penjaga (malaikat) di depan dan di belakangnya. (Q.S. al-Jin: 26-27)

Quaish Shihab mengatakan dalam tafsirnya bahwa gaib yang dimaksud dalam ayat itu adalah penampakan gaib seperti malaikat dan jin, adapun peristiwa gaib hanya akan diperlihatkan remang-remang atau samar. Kata *yuẓhir* diibaratkan sebagaimana tersingkapnya cahaya yang nampak sangat jelas, yang berarti ini konteksnya adalah untuk penampakan gaib. Sebenarnya ayat ini merupakan penyanggah bagi kaum musyrikin yang apabila diancam akan disiksa, mereka kerap menghina dan mempertanyakan kepada Nabi Muhammad atas, kapan datangnya ancaman itu (hari akhir/kematian). Kemudian Nabi menjawab dengan Allah lah yang lebih tahu namun Nabi hanya tahu bahwa pasti hal itu akan terjadi. Apabila Allah akan memberi tahu hal-hal gaib termasuk penampakan gaib, hanya akan diberikan kepada yang diridai-Nya.[124] Aḥmad al-Gumārī menjelaskan bahwa 'Rasul yang diridai-Nya' adalah Rasul yang paling *afḍal* di antara Rasul-Rasul lainnya, yaitu Nabi Muhammad dan ia juga menjelaskan bahwa gaib pada ayat tersebut juga meliputi peristiwa-peristiwa termasuk kejadian kiamat.[125] Al-Ṭabarī menerangkan di dalam tafsirnya, Rasul tidak akan mengetahui hal gaib selain apa yang telah diwahyukan Allah kepadanya, termasuk dalam hal ini adalah peristiwa kiamat.[126] Dari sini bisa diketahui meski Nabi mengetahui hal gaib dengan petunjuk Allah, namun pengetahuan Nabi perihal gaib tetap terbatas.

---

[124] Shihab, *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*, 2005, 14:504–5.

[125] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 2.

[126] Muḥammad ibn Jarīr al-Ṭabarī, *Jāmi' al-Bayān `an Ta'wīl Āyi al-Qur`ān*, Taḥqīq Basyār `Awād Ma'rūf dkk, vol. 7 (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1994), 391–92.

Aḥmad al-Gumārī menambahkan bahwa pengetahuan Nabi yang berasal dari Allah, dikabarkan kepada manusia sebagai isyarat-isyarat kejadian yang kemudian akan terjadi di masa depan. Pesan isyarat tersebut terkadang tidak bisa ditangkap langsung oleh manusia kala itu, namun akan terungkap seiring waktu berjalan.[127] Sebagaimana contohnya yang diceritakan dalam Hadis berikut:

قالَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عنْه: قَامَ فِينَا النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ مَقَامًا، فأخْبَرَنَا عن بَدْءِ الخَلْقِ، حتَّى دَخَلَ أَهْلُ الجَنَّةِ مَنَازِلَهُمْ، وأَهْلُ النَّارِ مَنَازِلَهُمْ، حَفِظَ ذلكَ مَن حَفِظَهُ، ونَسِيَهُ مَن نَسِيَهُ[١٢٨]

Rasulullah *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* berdiri di antara kita lalu mengabarkan tentang permulaan penciptaan dunia, sampai hari di mana masuknya penghuni surga sebagai tempat tinggalnya dan penghuni neraka sebagai tempat tinggalnya, beliau akan mengingat siapa yang mengingatnya dan melupakan siapa yang melupakannya.

لقَدْ خَطَبَنَا النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ خُطْبَةً، ما تَرَكَ فِيهَا شيئًا إلى قِيَامِ السَّاعَةِ إلَّا ذَكَرَهُ، عَلِمَهُ مَن عَلِمَهُ وجَهِلَهُ مَن جَهِلَهُ، إنْ كُنْتُ لَأَرَى الشَّيْءَ قدْ نَسِيتُ، فأعْرِفُ ما يَعْرِفُ الرَّجُلُ إذَا غَابَ عنْه فَرَآهُ فَعَرَفَهُ[١٢٩]

Rasulullah *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* pernah berdiri di hadapan kami (berkhutbah), beliau tidaklah meninggalkan sesuatu (tentang peristiwa-peristiwa) yang akan terjadi sampai hari kiamat melainkan beliau menyebutkannya kepada kami. Mengetahui siapa yang mengetahuinya dan tidak mengetahui siapa yang tidak mengetahuinya, Hużaifah bin al-Yaman berkata: jika aku tidak melihat sesuatu itu berarti telah aku lupakan, aku mengetahui apa yang diketahui seseorang jika telah hilang darinya, jika aku lihat, maka aku tahu.

وَلَقَدْ تَرَكَنا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عليه وسلَّمَ وَمَا يُقَلِّب طَائِرٌ بِجَنَاحَيْهِ فِي السَّمَاءِ إِلَّا ذَكَّرَنَا مِنْهُ عِلمًا.

Abu Żar berkata: Rasulullah *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* telah mewariskan pada kita meski tentang burung yang mengepakkan

---

[127] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 2.

[128] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 3191.

[129] Ibid., 6604.

sayapnya di langit kecuali telah disebutkan kepada kita tentang hal tersebut.[130]

Pada Hadis-Hadis di atas, telah disebutkan bahwa Nabi tidak meninggalkan apapun termasuk isyarat tanda-tanda kiamat yang menurut zaman itu masih menjadi hal gaib. Isyarat-isyarat tersebut tidak bisa dipahami dengan mudah pada zaman itu, orang-orang hanya memahami sebatas dengan apa yang mereka ketahui. Namun pemahaman tentang isyarat itu bisa berubah dengan berkembangnya zaman, ulama penafsir dan peneliti juga harapnya bisa menangkap apa yang telah diisyaratkan Nabi dengan menyesuaikan terhadap fenomena yang ada pada saat terkini.

C. Pemaknaan Ayat al-Qur'an oleh Aḥmad al-Gumārī

Rasulullah telah mengisyaratkan perkembangan zaman ini termasuk kondisi manusianya dan perkembangan kemodernan yang menakjubkan. Hal-hal yang dimaksudkan telah diungkap dalam Sabda Nabi *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam*:

لا تقوم الساعة حتّى تروا أمورا عظاماً لم تكونوا ترونها ولا تحدثون بها أنفسكم

Tidaklah terjadi kiamat sampai kalian melihat hal-hal besar yang kalian belum pernah liat dan belum pernah kalian perbincangkan sebelumnya.

Peristiwa yang dinilai mustahil pada saat Hadis tersebut disabdakan Nabi, perlahan terungkap seiring waktu, atribut kemodernan serta kemajuan zaman seperti pesawat terbang, kapal selam, kereta api, dsbg, telah digambarkan di dalam makna yang tersirat dari ayat al-Qur'an.[131]

سترون قبل أن تقوم الساعة أشياء تستنكرونها عظامًا، تقولون: هل كنا حدثنا بهذا؟ فإذا رأيتم ذلك، فاذكروا الله تعالى، واعلموا أنها أوائل الساعة.

Kalian akan melihat sebelum terjadinya kiamat, suatu hal-hal yang kamu sangat ingkari (tidak kamu sangka), hingga kalian berkata: apakah kita sudah pernah membincangkannya? Jika kalian melihat itu, maka ingatlah Allah (berzikir), dan ketahuilah sungguh itu adalah permulaan terjadinya kiamat.

---

[130] Abu al-Fidā' `Ismā`īl bin`Umar bin Katśīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*, Taḥqīq Sāmī ibn Muḥammad al-Salāmah, vol. 3, t.t., 255.

[131] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 5.

ولن يكون ذلك كذلك حتى تروا أمورًا عظامًا يتفاقم شــأنها أنفســكم، وتســاءلون بينكم: هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكرًا

(ketika membahas tentang Dajjal dan turunnya Nabi Isa) Rasulullah bersabda: dan tidak akan terjadi seperti itu sampai kalian melihat hal-hal besar yang membuat diri kalian khawatir, kalian bertanya-tanya di antara kalian, apakah Nabi kalian sudah mengingatkan hal ini?

Kedua hadis tersebut menandakan sungguh akan ada hal-hal yang membuat orang-orang bertanya karena takjub dan tak percaya bahwa hal tersebut ada. Apalagi kalau ditinjau lebih dalam, banyak peristiwa kemajuan zaman yang tidak masuk akal. Dalam bukunya, Aḥmad al-Gumārī juga telah bertanya kepada ulama-ulama yang hidup di sekitarnya, atas kemodernan yang terjadi di zaman modern ini, apakah telah diberitahukan Nabi, lantas ia pun memberi tahu jawabannya.[132]

1. Perkembangan Teknologi

i. Kereta Api dan Mobil

Isyarat-isyarat dari Nabi dalam kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah* diawali dengan pembahasan alat transportasi kereta api dan mobil, karena ia menganggap dari pembahasan ini saja bisa langsung menyinggung berbagai tema-tema lainnya.

وَاٰيَةٌ لَّهُمْ اَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِى الْفُلْكِ الْمَشْحُوْنِۙ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِّنْ مِّثْلِهٖ مَا يَرْكَبُوْنَ

Suatu tanda (kebesaran Allah) bagi mereka adalah bahwa Kami mengangkut keturunan mereka dalam kapal yang penuh muatan. Kami menciptakan untuk mereka dari jenis itu angkutan (lain) yang mereka kendarai. (Q.S. Yāsīn: 41-42)

Aḥmad al-Gumāri mengartikan bahwa sesuatu yang senada dengan al-fulk al-masyhūn (kapal yang penuh muatan) adalah kereta api, karena untuk bisa mengkomodir keseimbangan kalimat al-baḥr wa al-bar. Jika kapal berlayar di lautan maka kereta api lah objek yang mewakili berjalan di daratan. Kereta dan kapal memiliki sifat yang mirip, keduanya bisa membawa barang muatan yang banyak, bila dibandingkan dengan

[132] Ibid., 6.

penafsiran ulama lainnya seperti unta dan sejenisnya, justru tidak sesuai. Karena unta mungkin hanya bisa memuat 2-4 orang maksimal dengan barang-barang terbatas, sedangkan kapal bisa mengangkut orang hingga puluhan bahkan ratusan. Selain itu, bila diukur kecepatannya, kereta api bisa berjalan jauh lebih cepat daripada unta, kuda, atau sejenisnya, bahkan bisa melebihi kecepatan perahu atau kapal.

Kereta Api dinilai menurut Aḥmad al-Gumārī memiliki kriteria yang lebih cocok untuk menerjemahkan khalaqnā min miṡlihī mā yarkabūn. Ayat itu tidak secara eksplisit menyebutkan kereta atau semacamnya karena di zaman itu tidak didapati alat transportasi yang demikian. Sehingga penyebutannya hanya dengan isyarat saja dengan menyebutkan "seperti kapal".[133]

وَّالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيْرَ لِتَرْكَبُوْهَا وَزِيْنَةً ۗ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ

(Dia telah menciptakan) kuda, bagal (adalah peranakan kuda dengan keledai), dan keledai untuk kamu tunggangi dan (menjadi) perhiasan. Allah menciptakan apa yang tidak kamu ketahui. (Q.S. al-Naḥl: 8)

Masih serupa dengan ayat sebelumnya terkait bagaimana perumpamaan dan permisalan yang disandingkan sehingga mengidentifikasi objek yang memiliki sifat serupa untuk mencapai makna yang dimaksud, yakni kalimat *"wa yakhluqu mā lā ya'lamūn"*. Kalimat itu telah didahului oleh kata kuda, keledai, serta sesuatu yang ditunggai dan menjadi perhiasan. Aḥmad al-Gumārī menerjemahkan ayat tersebut sebagai kendaraan selayaknya mobil dan semacamnya. Semuanya memiliki sifat sama karena dari kuda, keledai, hingga mobil sama-sama bisa memuat orang dan membawa barang bawaan.[134]

Aḥmad al-Gumārī mengutip juga surat al-Takwīr ayat 4 untuk memperkuat argumentasinya:

وَاِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ

[133] Ibid., 6–7.
[134] Ibid., 7.

> Apabila unta-unta yang bunting ditinggalkan (tidak terurus). (al-Takwīr: 4)

Ia berpendapat, akan datang suatu masa di mana unta itu benar-benar tersisihkan. Kalau dilihat zaman sekarang, unta sudah kalah dengan mobil, kereta, dan kendaraan lainnya, dari segi banyak-sedikitnya barang muatan maupun dari segi kecepatan dan efisiensi penggunaannya.[135]

Aḥmad al-Gumāri mengutip Hadis Nabi tentang kondisi ketika Nabi Isa turun ke bumi untuk menguatkan pendapatnya:

> واللَّهِ، لَيَنْزِلَنَّ ابنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عادِلًا، فَلَيَكْسِرَنَّ الصَّلِيبَ، ولَيَقْتُلَنَّ الخِنْزِيرَ، ولَيَضَعَنَّ الجِزْيَةَ، ولَتُتْرَكَنَّ القِلاصُ فلا يُسْعَى عليها، ولَتَذْهَبَنَّ الشَّحْناءُ والتَّباغُضُ والتَّحاسُدُ، ولَيَدْعُوَنَّ إلى المالِ فلا يَقْبَلُهُ أحَدٌ

> Demi Allah, Isa putra Maryam pasti akan turun sebagai hakim yang adil. Dia pasti akan mematahkan salib, membunuh babi, menetapkan jizyah, dan akan ditinggalkan unta-unta (qilāṣ) sehingga tidak ada yang mengusahakannya. Dan pasti akan hilang permusuhan, kebencian, dan rasa iri. Dan dia akan menyerukan harta, tetapi tidak ada seorang pun yang akan menerimanya (maksudnya ketika itu harta sudah sangat berlimpah hingga manusia tidak tertarik lagi dengan harta tersebut).[136]

Sekilas Hadis tersebut memang berbicara tentang zaman yang sudah berubah bila dibandingkan dengan zaman Nabi Muhammad. Orang-orang zaman dulu membutuhkan unta untuk berkelana, namun di zaman ketika Nabi Isa turun, unta sudah tidak lagi dibutuhkan. Aḥmad al-Gumārī menilai, ini disebabkan oleh menjamurnya alat transportasi modern, bahkan dalam hadis dikatakan bahwa orang-orang sudah tak lagi membutuhkan harta, ini menunjukkan kemakmuran zaman tersebut.[137]

Kemudian Aḥmad al-Gumārī juga mengutip Hadis Nabi yang diriwayatkan oleh al-Nawās bin Sam`ān mengenai Dajjal dan lama masanya

---

[135] Ibid., 8.

[136] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 3448.

[137] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 9.

ia mengelilingi bumi. Dajjal akan berada di bumi kurang lebih 40 tahun, sebagaimana dikatakan dalam Hadis:

قُلْنَا: يا رَسُولَ اللهِ، وَما لَبْثُهُ فِي الأَرْضِ؟ قالَ: أَرْبَعُونَ يَوْمًا؛ يَوْمٌ كَسَنَةٍ، وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ، وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ قُلْنَا: يا رَسُولَ اللهِ، فَذلكَ اليَوْمُ الذي كَسَنَةٍ، أَتَكْفِينَا فيه صَلَاةُ يَومٍ؟ قالَ: لَا، اقْدُرُوا له قَدْرَهُ، قُلْنَا: يا رَسُولَ اللهِ، وَما إِسْرَاعُهُ فِي الأَرْضِ؟ قالَ: كَالْغَيْثِ اسْتَدْبَرَتْهُ الرِّيحُ[١٣٨]

> Kami berkata: Wahai Rasulullah, berapa lama dia (Dajjal) akan tinggal di bumi? Beliau menjawab menjawab: Empat puluh hari; satu hari seperti setahun, satu hari seperti sebulan, satu hari seperti sepekan, dan sisa hari-harinya seperti hari-hari biasa. Kami berkata: Wahai Rasulullah, pada hari yang seperti setahun itu, apakah cukup bagi kami untuk melakukan shalat satu hari? Beliau menjawab: Tidak, perkirakanlah sesuai dengan kadarnya. Kami berkata: Wahai Rasulullah, bagaimana kecepatan pergerakannya di bumi? Dia menjawab: Seperti hujan yang ditiup angin.

Berdasarkan Hadis tersebut, Dajjal akan bisa sangat mungkin berkelana sebagaimana yang disifati seperti hujan yang ditiup angin, bila ia mengendarai kendaraan atau bahkan ini bisa jadi isyarat akan adanya pesawat terbang. Aḥmad al-Gumāri juga menambahkan dengan mengutip Hadis *"lā taqūmu al-sā`āh ḥattā yataqārab al-zamān.."*[139] dengan mengatakan bahwa dengan adanya alat-alat transportasi modern, waktu bisa terasa cepat, dan tak lagi menjadi masalah meski jarak antar tujuan bisa sangat jauh.[140]

ii. Pesawat Terbang

Sebagaimana telah disebutkan sebelumnya, waktu begitu terasa dekat apabila ada alat transportasi yang mendukungnya, jarak antarbenua yang seharusnya memerlukan waktu yang cukup lama, bisa dipersingkat dengan adanya alat transportasi yang mendukungnya, seperti halnya pesawat

---

[138] Muslim, *Ṣaḥīḥ Muslim*, 2937.

[139] Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, *Ṣaḥiḥ al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Ziyādatuh* (al-Maktabah al-Islāmī, 1988). No. 7422.

[140] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 10–11.

terbang. *"Al-Umūr al-`Iẓām"* sebagaimana yang disabdakan Nabi bisa diartikan dengan pesawat yang memiliki badan besar, membawa barang muatan banyak serta membawa penumpang yang banyak juga. Menariknya, tidak sampai di situ saja, Aḥmad al-Gumārī juga mengatakan, pesawat yang dimaksud juga bisa diartikan dengan berbagai jenisnya, seperti pesawat penumpang, pesawat tempur hingga pesawat yang membawa bom atom.

Pesawat yang membawa penumpang serta membawa barang muatan yang banyak, adalah pemaknaan dari Hadis terkait singkatnya zaman dan pasar yang berdekatan *(yataqārab al-zamān wa tataqārab al-aswāq..)*. Selain hadis itu mengisaratkan tentang kendaraan seperti mobil dan kereta api, hal itu juga diisyaratkan tentang adanya pesawat. Bahkan kriteria dan sifat itu lebih tepat jika diartikan sebagai pesawat. Aḥmad al-Gumārī mengartikan menuliskan bahwa pesawat lebih cocok masuk ke dalam kriteria karena mempunyai sifat lebih cepat daripada kendaraan lainnya. Perjalanan yang kiranya apabila menggunakan kereta akan menempuh waktu hingga beberapa hari, namun bila menggunakan pesawat bisa jadi hanya beberapa jam saja. Ini juga termasuk dalam pembahasan Dajjal, yang mana ia akan mengelilingi bumi dengan waktu yang sangat cepat. Itu sangat mungkin bila Dajjal mengendarai pesawat terbang.[141]

Adapun pesawat lainnya yang disebut oleh Aḥmad al-Gumārī adalah pesawat tempur. Hal ini disampaikan dengan menyebutkan:

وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًاۙ فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًاۙ وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًاۙ فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًاۙ فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًاۙ عُذْرًا اَوْ نُذْرًاۙ اِنَّمَا تُوْعَدُوْنَ لَوَاقِعٌۗ

> Demi yang diutus untuk membawa kebaikan. Dan yang terbang dengan kencang. Demi yang menyebarkan (rahmat Allah) dengan seluas-luasnya. Dan yang membedakan (antara yang baik dan yang buruk) dengan sejelas-jelasnya. Serta yang menyampaikan wahyu. Untuk (menolak) alasan atau (memberi) peringatan. Sesungguhnya apa yang dijanjikan kepadamu pasti terjadi. (Q.S. al-Mursalāt: 1-7)

[141] Ibid., 15.

Ayat-ayat tersebut ditafsirkan oleh ulama pada umumnya sebagai ‘aktifitas malaikat’ namun Aḥmad al-Gumārī menerjemahkan tujuh ayat tersebut dengan pesawat tempur karena memiliki ciri-ciri dan sifat sebagaimana kendaraan perang tersebut.

Kalimat ‘yang diutus demi kebaikan’ diartikan oleh Aḥmad al-Gumārī sebagai pesawat tempur yang memiliki misi kemanusian, menegakkan keadilan dalam berperang. Pesawat tersebut terbang sekencang-kencangnya sebagaimana sifat yang disebutkan *fa al-`āṣifāt `aṣfā*. Membedakan yang baik dan buruk dengan sejelas-jelasnya merupakan gambaran dari fitur canggih pesawat yang dikenal dengan ‘sensor radar’ untuk membidik sasaran. Pesawat akan menjadi peringatan untuk para musuhnya serta memberikan bantuan kepada kawannya.[142]

Rudal-rudal yang dibawa oleh pesawat tempur untuk menghancurkan lawannya dari atas permukaan bumi juga telah dijelaskan oleh Aḥmad al-Gumārī dengan menyebutkan:

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰٓى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ...

> Katakanlah (Nabi Muhammad), Dialah Yang Maha Kuasa mengirimkan azab kepadamu, dari atas atau dari bawah kakimu...” (Q.S. al-An`ām: 65)

Ulama lain menafsirkan azab dari atas adalah bencana seperti angin topan, hujan yang sangat lebat hingga menimbulkan kekacauan, dan sebagainya. Namun Aḥmad al-Gumārī mengatakan bahwa azab dari atas adalah rudal atau bom dari pesawat tempur yang menimbulkan kekacaucan dan kesengsaraan untuk oebjek yang menjadi targetnya. Aḥmad al-Gumārī menambahkan bahwa ulama menafsirkan ayat tersebut dengan makna metafor seperti bencana alam, karena pada zaman tersebut tidak terfikirkan adanya benda-benda sebagaimana pesawat tempur yang membawa rudal.[143]

---

[142] Ibid., 16.
[143] Ibid., 16–17.

Pengartian ini kemudian dikuatkan olehnya dengan mencantumkan Hadis Nabi:

لا تقومُ السَّاعةُ حتَّى يُمطَرَ النَّاسُ مطرًا لا تُكِنُّ منهُ بيوتُ المدرِ ولا تُكِنُّ منهُ إلَّا بيوتُ الشَّعَرِ

> Hari kiamat tidak akan terjadi hingga manusia mengalami hujan yang tidak dapat ditampung oleh rumah-rumah dari batu, kecuali rumah-rumah dari bahan kain (tenda).[144]

Aḥmad al-Gumārī menyebutkan bahwa hujan tersebut bukanlah hujan air, melainkan hujan seperti rudal atau bom, karena itu yang bisa menghancurkan rumah sekalipun rumah tersebut dari batu, setelah rumah tersebut hancur, maka akan berdirilah tenda-tenda sebagaimana yang disebutkan *buyūt al-syi'ar.* Tenda pengungsian lebih aman ketimbang tenda dari batu dikarenakan tidak dapat dihujani rudal sebab peraturan kemanusian dalam undang-undang peperangan. Pemaknaan seperti ini tidak akan muncul di tengah masyarakat zaman dahulu, yang belum pernah sama sekali melihat pesawat tempur.[145]

iii. Senjata Bom Atom Hidrogen

Aḥmad al-Gumārī memberikan penjelasan adanya jenis lain dari bom atau rudal yang dijatuhkan oleh pesawat tempur sebagaimana telah dinyatakan sebelumnya, yakni bom atom hidrogen yang lebih dahsyat. Hal tersebut dikaitkan dengan ayat:

... حَتّٰٓى اِذَآ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ اَهْلُهَآ اَنَّهُمْ قٰدِرُوْنَ عَلَيْهَآ اَتٰىهَآ اَمْرُنَا لَيْلًا اَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنٰهَا حَصِيْدًا كَاَنْ لَّمْ تَغْنَ بِالْاَمْسِۗ ...

> ...Hingga apabila bumi itu telah sempurna keindahannya, terhias dan pemiliknya mengira bahwa mereka pasti menguasainya (memetik hasilnya), datanglah kepadanya azab Kami pada waktu malam atau siang. Lalu, Kami jadikan (tanaman)-nya seperti tanaman yang sudah disabit, seakan-akan belum pernah tumbuh kemarin... (Yūnus: 24)

---

[144] Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī, *Silsilah al-Aḥādīṡ al-Ṣaḥīḥah wa Syai'un min Fiqhihā wa Fawāidihā* (Riyadh: Maktabah al-Ma`ārif li al-Nasyr wa al-Tauzi', t.t.). No. 3266.

[145] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 17.

Aḥmad al-Gumārī mengatakan bahwa kondisi bumi saat ini telah dipenuhi dengan perhiasan-perhiasan seperti gedung dan bangunan indah yang dikuasai oleh para pemiliknya masing-masing. Kemudian ia menyatakan dalam ayat tersebut "dijadikannya seperti tanaman yang sudah disabit atau dipanen, seakan-akan belum pernah tumbuh kemarin" adalah perumpamaan dari kehancuran seketika. Peristiwa kehancuran tersebut sebagaimana apabila bumi diluluh lantahkan oleh bom atom seperti kota hiroshima yang pernah terjatuhi oleh bom atom hidrogen. Kota yang sebelumnya indah dengan bangunan-bangunanya, lenyap dalam satu waktu tanpa tersisa sedikitpun.[146]

iv. Telepon, Telegraf, dan Radio

Teknologi kemodernan lainnya juga disebut oleh Aḥmad al-Gumāri mengenai teknologi informasi yakni telepon, radio dan sejenisnya yang disampaikan melalui ayat:

وَقَدْ كَفَرُوْا بِهٖ مِنْ قَبْلُۚ وَيَقْذِفُوْنَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍۢ بَعِيْدٍۚ

> Sungguh, mereka telah kufur terhadap kebenaran sebelum itu (ketika di dunia) dan melontarkan (keraguan) tentang yang gaib dari tempat yang jauh. (Q.S. Saba': 53)

Hal ini selaras dengan Hadis-Hadis mengenai *"taqārabu al-zamān..."*. Manusia memberikan informasi atau pesan di zaman sekarang, mulai dari yang baik hingga hoaks, bisa melalui tempat yang jauh, dari kota ke kota, negara ke negara, dengan waktu yang sangat singkat. Berbeda halnya dengan zaman dahulu, bila ingin memberikan informasi ke belahan bumi lain, harus melalui proses panjang dengan mengirimkan surat yang diantar oleh penunggang kuda dan semacamnya.

إنَّ مِن أَشراطِ السَّاعةِ أن يَفشوَ المالُ ويَكْثُرَ، وتَفشوَ التِّجارةُ، ويظهَرَ العِلمُ، ويبيعَ الرَّجلُ البيعَ فيقولَ: لا حتَّى أستَأمرَ تاجرَ بَني فلانٍ[١٤٧]

> Sesungguhnya di antara tanda-tanda hari kiamat adalah meluasnya harta dan meningkatnya jumlahnya, meluasnya perdagangan,

[146] Ibid.
[147] Al-Nasa'i, *Sunan al-Nasā'ī*, 4468.

munculnya ilmu, dan seorang lelaki melakukan jual beli sambil berkata: Tidak, sampai aku meminta izin kepada pedagang dari suku fulan (pihak lain).

Hadis di atas menerangkan bahwa kondisi akhir zaman, ketika aktifitas perdagangan bisa dengan mudahnya diakses, hingga seseorang bergantung dengan orang lainnya. Bisa dilihat pada kondisi dunia sekarang, bahwa hal itu sudah terjadi. Kalimat *"banī fulān"* menunjukkan pihak yang jauh. Dalam jual-beli tak jarang ada orang dengan mudah membandingkan harga satu dengan lainnya menggunakan perangkat seperti telegraf, dan telepon.[148]

إن الله تعالى قال أبث العلم في آخر الزمان حتى يعلمه الرجل والمرأة والعبد والحر والصغير والكبير فإذا فعلت ذلك بهم أخذتهم بحقي عليهم

Sesungguhnya Allah berfirman: Aku akan menyebarkan ilmu di akhir zaman sehingga seorang lelaki, wanita, hamba, orang merdeka, anak kecil, dan orang tua akan mengetahuinya. Jika Aku telah melakukan hal itu kepada mereka, maka Aku akan mengambil hakku atas mereka.[149]

Aḥmad al-Gumārī mengatakan bahwa ilmu pengetahuan bisa dengan mudah menyebar salah satunya karena dengan perantara alat semacam radio, semua kalangan tanpa terkecuali bisa mendapatkan porsi yang sama dalam urusan ilmu.

v. Kapal Selam

Sebagaimana disampaikan sebelumnya pada bagian pesawat tempur, 'azab dari atas' adalah bencana yang disebabkan oleh rudal-rudal yang dijatuhkan oleh pesawat tempur. Lalu untuk menerjemahkan 'azab dari bawah' Aḥmad al-Gumārī memberikan arti sebagai bencana yang ditimbulkan oleh kapal selam *(al-gawāṣāt).*

---

[148] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 18–19.

[149] Al-Imām al-Ḥāfiẓ `Abdullah bin `Abd al-Raḥmān al-Dārimī, *Sunan al-Dārimī*, t.t. No. 253.

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰٓى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَّيُذِيْقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍۗ اُنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْاٰيٰتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُوْنَ

> Katakanlah (Nabi Muhammad), "Dialah Yang Maha Kuasa mengirimkan azab kepadamu, dari atas atau dari bawah kakimu atau Dia memecah belah kamu menjadi golongan-golongan (yang saling bertentangan) dan merasakan kepada sebagian kamu keganasan sebagian yang lain." Perhatikanlah, bagaimana Kami menjelaskan berulang-ulang tanda-tanda (kekuasaan Kami) agar mereka memahami-Nya. (Q.S. al-An`ām: 65)

Ulama lain pada umumnya penafsirkan 'azab dari bawah' adalah bencana seperti gempa bumi, banjir dan sebagainya, namun Aḥmad al-Gumārī melihat bahwa kondisi saat ayat tersebut turun tidak memungkinkan untuk memunculkan tafsir seperti kapal selam dan sejenisnya. Demikian juga telah disampaikan sabda Nabi yang ditulis pada beberapa kitab tafsir:

أما إنها كائنة ، ولم يأت تأويلها بعد

> Kejadiannya pasti akan ada hanya saja kenyataannya masih belum terungkapkan.[150]

Zaman modern seperti sekarang ini, sudah muncul teknologi rudal bawah laut yang dikirimkan oleh kapal selam. Hal ini dinilai oleh Aḥmad al-Gumārī sebagai pengartian yang lebih cocok karena kapal selam memiliki sifat terbenam di bawah permukaan air, dalam kata lain di bawah kaki manusia yang berada di daratan. Kapal selam memiliki teknologi rudal dan sejenisnya untuk mengirimkan bencana kepada siapa saja yang berada di atasnya.[151]

vi. Penemuan Minyak dan Gas

Minyak dan Gas adalah sumber daya alam yang muncul pada abab-abad modern, dengan kedua bahan bakar itulah, kemajuan zaman berkembang lebih pesat, muncul alat transportasi yang beragam, hingga

---

[150] Katsīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*, t.t., 3:270.

[151] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 20.

berdirinya bangunan-bangunan pabrik megah yang memproduksi segala macam kebutuhan manusia modern.

وَالطُّوْرِۙ وَكِتٰبٍ مَّسْطُوْرٍۙ فِيْ رَقٍّ مَّنْشُوْرٍۙ وَّالْبَيْتِ الْمَعْمُوْرِۙ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوْعِۙ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُوْرِۙ

Demi gunung (Sinai). Demi Kitab yang ditulis. Pada lembaran yang terbuka. Demi Baitulmakmur. Demi atap yang ditinggikan. Dan demi lautan yang dipanaskan. (Q.S. al-Ṭūr: 1-6)

وَاِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْۖ

Apabila lautan dipanaskan (Q.S. al-Takwīr: 6)

اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَاۙ وَاَخْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَاۙ وَقَالَ الْاِنْسَانُ مَا لَهَاۚ

Apabila bumi diguncangkan dengan guncangan yang dahsyat. Bumi mengeluarkan isi perutnya. Dan manusia bertanya, "Apa yang terjadi dengannya (bumi)?" (Q.S. al-Zalzalah: 1-3)

Pada zaman dahulu belum diketahui, bahwasannya akan ada penemuan minyak dan gas dari bawah laut. Di Zaman modern baru ditemukan bahwa di dalam bumi terdapat inti bumi yang panas dan terdapat pula gas yang bisa menjadi sumber daya alam. Padahal Allah sudah menyebutkannya di dalam al-Qur'an jauh jauh waktu sebelum ditemukannya ilmu mengenai gas bumi. Rasulullah juga telah mengabarkan bahwa akan ada emas yang diperebutkan di zaman akhir nanti, emas itu berada di daerah jazirah arab. Perlu diketahui bahwa minyak dijuluki sebagai emas hitam *(black gold)*.[152] Aḥmad al-Gumāri juga mengutip sabda Nabi:

يُوشِكُ الفراتُ أن يُحسَرَ عن كنزٍ من ذهبٍ، فمن حضره فلا يأخُذْ منه شيئًا[١٥٣]

Akan segera tiba saatnya sungai Eufrat akan mengungkapkan harta karun berupa emas. Maka, siapa saja yang hadir di sana, janganlah mengambil sesuatu darinya.

[152] Disebut emas hitam, karena berwarna hitam pekat dan harganya tinggi sebagaimana harga emas.

[153] al-Bukhari, *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, 7119.

Emas dalam hadis tersebut bisa diartikan sebagai emas hitam atau minyak bumi yang pada zaman sekarang sudah mulai menjadi rebutan oleh para elit dunia, hanya saja konflik itu belum terlihat sampai sungai Eufrat.[154] Dalam Hadis lain disebutkan bila mana terjadi perebutan itu, maka akan ada peristiwa saling bunuh, saling perang. Kejadian ini sudah mulai terlihat ketika Amerika menginvasi Irak, padahal sisi gelapnya, mereka ingin menjarah minyak di negeri Irak. Aḥmad al-Gumārī juga mengutip perkataan Ali:

أن أبا الغنائم الكوفي روى في الفتن من حديث علي رضـــي الله عنه مرفوعا:
ويحا للطالقان، فإن لله فيه كنوزا ليست من ذهب ولا فضة

> Abū al-Ganā'im al-Kūfī meriwayatkan dalam kitab al-fitan dari perkataan Ali: Celakalah Talqan, karena sesungguhnya Allah memiliki harta karun di sana yang bukan terbuat dari emas atau perak.

Harta karun apa selain emas dan perak? Bisa jadi jawabannya adalah minyak. Kutipan surat al-Zalzalah di atas juga menjelaskan bahwa di akhir zaman akan banyak gempa bumi, dari persitiwa itu keluarlah apa yang ada pada isi bumi, yaitu minyak dan gas.[155] Kemudian tambang-tambang minyak akan diperebutkan di zaman akhir, hingga dipenuhi dengan orang-orang jahat sebagaimana dikutip dari sabda Nabi:[156]

سَتَكُونُ مَعَادِنُ يُحْضِرُها شِرَارُ الناسِ

> Akan ada tambang-tambang yang akan dihadiri oleh orang-orang jahat.[157]

vii. Penemuan Listrik dan Pencahayaan

Zaman sekarang sudah dipenuhi dengan listrik dan pencahayaan, demikian juga telah disebut dalam al-Qur'an sebagai tanda-tanda kiamat.

وَاِذَا النُّجُوْمُ انْكَدَرَتْۖ

---

[154] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 25.
[155] Ibid., 27.
[156] Ibid., 25–26.
[157] al-Albānī, *Silsilah al-Aḥādīṡ al-Ṣaḥīḥah wa Syai'un min Fiqhihā wa Fawāidihā*. No. 1885.

Apabila bintang-bintang berjatuhan. (al-Takwīr: 2)

Zaman dahulu, para sahabat nabi berjalan di tengah gelapnya malam, dengan diterangi oleh cahaya rembulan dan bintang, namun sekarang, bagaikan bintang itu telah berjatuhan ke bumi, dalam artian cahaya penerangan ada di mana-mana dengan wujud lampu. Pengartian seperti ini didukung dengan lanjutan ayatnya yakni ayat keempat *"wa al-`isyāru `uṭṭilat"* (unta-unta ditinggalkan). Mereka meninggalkan unta karena sudah ada kendaraan penggantinya seperti yang dibahas sebelumnya. Kendaraan yang dimaksud juga mempunyai lampu yang apabila berjalan cepat lampu itu bagaikan bintang yang berjalan cepat.[158]

viii. Arsitektur Gedung Megah

Bumi dihiasi dengan jalan-jalan lebar, cahaya bertebaran di mana-mana, hingga gedung-gedung bercakar langit memenuhi kota, itulah bentuk kemajuan dan kemodernan masa kini. Sebagaimana dinyatakan dalam al-Qur'an:

...حَتّٰٓى اِذَآ اَخَذَتِ الْاَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ اَهْلُهَآ اَنَّهُمْ قٰدِرُوْنَ عَلَيْهَآ اَتٰىهَآ اَمْرُنَا لَيْلًا اَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنٰهَا حَصِيْدًا كَاَنْ لَّمْ تَغْنَ بِالْاَمْسِۗ...

> ...Hingga apabila bumi itu telah sempurna keindahannya, terhias, dan pemiliknya mengira bahwa mereka pasti menguasainya (memetik hasilnya), datanglah kepadanya azab Kami pada waktu malam atau siang. Lalu, Kami jadikan (tanaman)-nya seperti tanaman yang sudah disabit, seakan-akan belum pernah tumbuh kemarin... (Q.S. Yūnūs: 24)

Aḥmad al-Gumārī mengartikan keindahan tersebut bukanlah dengan keindahan alam, melainkan dengan keindahan gedung-gedung yang megah menghiasi dataran bumi lengkap dengan gemerlap lampu-lampunya. Hal ini dikuatkan dengan sabda Nabi:

لا تقوم الســـاعة حتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان وتظهر الفتن وحتى يتطاول في البنيان

---

[158] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 28–29.

Tidak terjadi kiamat sampai hilangnya ilmu, banyaknya gempa, dekatnya jarak waktu, fitnah di mana-mana, sampai berlomba-lomba dalam meninggikan bangunan.

ما أنتم إذا مرج الدين، وسفك الدماء، وظهرت الزينة، وشرف البنيان

Apakah yang akan terjadi pada kalian ketika agama menjadi tidak stabil, darah ditumpahkan, perhiasan (kemewahan) muncul, dan bangunan-bangunan (kemewahan) menjadi tinggi?[159]

2. Perkembangan Keadaan Sosial

i. Membelah Gunung untuk Jalan

Untuk keperluan pembuatan jalan, rel kereta, ataupun semacamnya, manusia melakukan segala upaya untuk membuat proyek-proyeknya berjalan, salah satunya dengan membelah daratan berupa gunung dan sebagainya, hal ini diungkap dalam ayat berikut:

وَاِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْۚ

Apabila gunung-gunung dihancurkan. (Q.S. al-Takwīr: 3)

وَيَسْـَٔلُوْنَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّيْ نَسْفًاۙ

Mereka bertanya kepadamu (Nabi Muhammad) tentang gunung-gunung, maka katakanlah, “Tuhanku akan menghancurkannya (pada hari Kiamat) sehancur-hancurnya. (Q.S. Ṭāhā: 105)

Sebelum terjadinya kiamat, gunung-gunung akan dibelah dan dihancurkan. Peristiwa ini sudah menjadi maklum adanya di zaman ini, karena hajat manusia. Hingga pada akhirnya, Allah menghancurkan seluruhnya sehancur-hancurnya.[160] Terkadang dalam beberapa kejadian, gunung itu tidak serta-merta hilang begitu saja, namun tanahnya dipindahkan atau digeser, sebagaimana juga dalam Hadis dikatakan:

[159] Ibid., 38.
[160] Ibid., 28.

لا تقومُ السَّـــاعةُ حتَّى تزولَ الجبالُ عن أماكنِها، وترَونَ الأمورَ العظامَ الَّتي لم تَكونوا ترَونَها

> Hari kiamat tidak akan terjadi hingga gunung-gunung berpindah dari tempatnya, dan kalian akan melihat perkara-perkara besar yang belum pernah kalian lihat sebelumnya.[161]

ii. Kebun Binatang

Termasuk tanda-tanda kiamat, apabila binatang-binatang buas atau liar dikumpulkan ke dalam satu lokasi yang sama sebagaimana difirmankan Allah:

وَاِذَا الْوُحُوْشُ حُشِرَتْۖ

> Apabila binatang-binatang liar dikumpulkan. (al-Takwīr: 5)

Kejadian itu telah ada pada zaman sekarang, dengan adanya kebun binatang yang mengumpulkan berbagai satwa liar. Hal itu telah diharamkan oleh Allah karena; *Pertama,* menghalangi kebebasan satwa liar dengan mengurungnya ke dalam kandang. *Kedua,* membahayakan bagi siapapun yang berurusan dengan hewan liar tersebut, ada potensi untuk terbunuh atau membunuh hewan tersebut. *Ketiga,* merupakan hal kecerobohan yang dilarang oleh Allah. *Keempat,* pemborosan pengeluaran anggaran keuangan yang seharusnya bisa disalurkan kepada yang lebih membutuhkan. *Kelima,* mengeluarkan uang karena urusan ini, bisa jadi haram, karena tidak disalurkan kepada hal yang lebih baik. Banyaknya larangan Allah yang dilanggar ini juga memperkuat tanda-tanda datangnya kiamat.[162]

iii. Terbentuknya Negara Yahudi (Israel) oleh Inggris dan Amerika

Aḥmad al-Gumārī memaknai negara yang membidani lahirnya negara yahudi adalah Amerika dan Inggris. Ia mengawali pembahasannya dengan mengutip Sabda Nabi:

---

[161] al-Albānī, *Silsilah al-Aḥādīṡ al-Ṣaḥīḥah wa Syai'un min Fiqhihā wa Fawāidihā*. No. 3061.

[162] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 23–24.

لا تقوم الســـــاعة حتى تروا الأمور العظام التي لم تكونوا تروها، دولة اليهود والخلاف القائم بينهم وبين المسـلمين مقدمة لحربهم مع إمامهم الدجال الأعور الكذاب

> Hari kiamat tidak akan terjadi hingga kalian melihat perkara-perkara besar yang belum pernah kalian lihat, yaitu negara Yahudi dan perselisihan yang terjadi antara mereka dan umat Islam sebagai permulaan untuk perang mereka bersama pemimpin mereka, yaitu Dajjal yang buta sebelah dan pendusta.

Kemudian ia mengutip ayat al-Qur'an yang membahas menyiratkan hal tersebut:

ضُـــرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ اَيْنَ مَا ثُقِفُوْٓا اِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللّٰهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ وَبَآءُوْ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَضُـرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْـكَنَةُ ۗذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْۢبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّۗ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ

> Kehinaan ditimpakan kepada mereka di mana saja mereka berada, kecuali jika mereka (berpegang) pada tali (agama) Allah dan tali (perjanjian) dengan manusia. Mereka pasti mendapat murka dari Allah dan kesengsaraan ditimpakan kepada mereka. Yang demikian itu karena mereka mengingkari ayat-ayat Allah dan membunuh para nabi tanpa hak (alasan yang benar). Yang demikian itu karena mereka durhaka dan melampaui batas. (Q.S. Āli `Imrān: 112)

Al-ḥabl (tali) diartikan dengan perjanjian dan sebab, yang dimaksud perjanjian manusia adalah Amerika dan Inggris. Telah dibuktikan di zaman modern, mereka melakukan kerjasama untuk mendirikan negara Yahudi di wilayah Palestina. Memerangi kaum muslim termasuk pribumi wilayah Palestina serta menumpahkan darah demi melangsungkan rencana mereka, hal ini pasti mendapat murka Allah sebagaimana yang disebutkan dalam ayat di atas. Upaya mendirikan negara Yahudi karena mereka percaya kepada Imam masa depan mereka yaitu Dajjal, ini merupakan tanda-tanda kiamat yang sudah dan masih terus berlangsung. Aḥmad al-Gumārī juga mengutip Hadis:

عمران بيـت المقـدس خراب يثرب، وخراب يثرب خروج الملحمـة، وخروج الملحمة فتح القسطنطينية، وفتح القسطنطينية خروج الدجال

Pembangunan Baitul Maqdis (Yerusalem) adalah tanda kehancuran Yatsrib (Madinah), dan kehancuran Yatsrib adalah tanda keluarnya pertempuran besar, dan keluarnya pertempuran besar adalah pembukaan Konstantinopel, dan pembukaan Konstantinopel adalah keluarnya Dajjal.

وبيت المقدس ما عمر تمام العمارة إلا بعد إنشاء دولة اليهود

Dan Baitul Maqdis tidak akan dibangun dengan sempurna kecuali setelah pendirian negara Yahudi.[163]

iv. Keadaan Kaum Ateis di Zaman Modern

Mengawali bahasan mengenai ini, Aḥmad al-Gumārī mencantumkan Hadis Nabi tentang adanya sekelompok orang di akhir zaman yang bodoh namun diberi panggung dakwah, mereka sesat dan menyesatkan.

يخرُجُ في آخرِ الزَّمانِ قومٌ أحداثُ الأسنانِ سُفَهاءُ الأحلامِ يقولونَ مِن خيرِ قَولِ النَّاسِ يقرءونَ القرآنَ لا يجاوزُ تراقيَهُم يمرُقونَ منَ الإسلامِ كما يَمرُقُ السَّهمُ منَ الرَّميَّةِ فمَن لقيَهُم فليقتُلهم فإنَّ قتلَهُم أجرٌ عندَ اللَّهِ لمن قتلَهُم[١٦٤]

Akan muncul di akhir zaman sekelompok orang yang masih muda, bodoh dalam pemikiran mereka. Mereka mengucapkan kata-kata terbaik dari kalangan manusia dan membaca Al-Qur'an, tetapi bacaan mereka tidak melewati tenggorokan mereka. Mereka akan keluar dari Islam seperti anak panah yang melesat dari busurnya. Siapa pun yang menemui mereka, hendaklah membunuh mereka, karena membunuh mereka adalah pahala di sisi Allah bagi siapa yang membunuh mereka.

Mereka sesungguhnya tidaklah beriman, hanya saja memanfaatkan alat-alat Islam untuk membodohin kaum Muslim, sebagaimana dinyatakan dalam al-Qur'an:

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُوْلُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَۘ يُخٰدِعُوْنَ اللّٰهَ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۚ وَمَا يَخْدَعُوْنَ اِلَّآ اَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُوْنَۗ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌۙ فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًاۚ وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌۢ ۙ بِمَا كَانُوْا يَكْذِبُوْنَ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوْا فِى الْاَرْضِۙ

[163] Ibid., 52–53.
[164] al-Tirmiżī, *Jāmi' al-Tirmiżī*, 2188.

قَالُوْٓا اِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُوْنَ اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ وَلٰكِنْ لَّا يَشْعُرُوْنَ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ
اٰمِنُوْا كَمَآ اٰمَنَ النَّاسُ قَالُوْٓا اَنُؤْمِنُ كَمَآ اٰمَنَ السُّفَهَآءُ ۗ اَلَآ اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَآءُ وَلٰكِنْ
لَّا يَعْلَمُوْنَ وَاِذَا لَقُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا قَالُوْٓا اٰمَنَّا ۚ وَاِذَا خَلَوْا اِلٰى شَيٰطِيْنِهِمْ ۙ قَالُوْٓا اِنَّا
مَعَكُمْ ۙ اِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُوْنَ اَللّٰهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِيْ طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ اُولٰٓئِكَ
الَّذِيْنَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ بِالْهُدٰى ۖ فَمَا رَبِحَتْ تِّجَارَتُهُمْ وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ
الَّذِى اسْتَوْقَدَ نَارًا ۚ فَلَمَّآ اَضَآءَتْ مَا حَوْلَه ذَهَبَ اللّٰهُ بِنُوْرِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِيْ ظُلُمٰتٍ
لَّا يُبْصِرُوْنَ صُمٌّ ۢ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ ۙ اَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَآءِ فِيْهِ ظُلُمٰتٌ
وَّرَعْدٌ وَّبَرْقٌ ۚ يَجْعَلُوْنَ اَصَابِعَهُمْ فِيْٓ اٰذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ ۗ وَاللّٰهُ مُحِيْطٌۢ
بِالْكٰفِرِيْنَ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ اَبْصَارَهُمْ ۗ كُلَّمَآ اَضَآءَ لَهُمْ مَّشَوْا فِيْهِ ۙ وَاِذَآ اَظْلَمَ
عَلَيْهِمْ قَامُوْا ۗ وَلَوْ شَآءَ اللّٰهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ ۗ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيْرٌ

Di antara manusia ada yang berkata, “Kami beriman kepada Allah dan hari Akhir,” padahal sesungguhnya mereka itu bukanlah orang-orang mukmin. Mereka menipu Allah dan orang-orang yang beriman, padahal mereka hanyalah menipu diri sendiri tanpa mereka sadari. Dalam hati mereka ada penyakit (Penyakit hati yang dimaksud adalah keraguan tentang kebenaran agama Islam, kemunafikan, atau kebencian terhadap kenabian Rasulullah) lalu Allah menambah penyakitnya dan mereka mendapat azab yang sangat pedih karena mereka selalu berdusta. Apabila dikatakan kepada mereka, “Janganlah berbuat kerusakan di bumi,” (Di antara bentuk kerusakan di atas bumi adalah kekufuran, kemaksiatan, menyebarkan rahasia orang mukmin, dan memberikan loyalitas kepada orang kafir. Melanggar nilai-nilai yang ditetapkan agama akan mengakibatkan alam ini rusak, bahkan hancur) mereka menjawab, “Sesungguhnya kami hanyalah orang-orang yang melakukan perbaikan.” Ingatlah, sesungguhnya merekalah yang berbuat kerusakan, tetapi mereka tidak menyadari. Apabila dikatakan kepada mereka, “Berimanlah kamu sebagaimana orang lain telah beriman,” mereka menjawab, “Apakah kami akan beriman seperti orang-orang yang picik akalnya itu beriman?” Ingatlah, sesungguhnya mereka itulah orang-orang yang picik akalnya, tetapi mereka tidak tahu. Apabila mereka berjumpa dengan orang yang beriman, mereka berkata, “Kami telah beriman.” Akan tetapi apabila mereka menyendiri dengan setan-setan (para pemimpin) mereka, mereka berkata, “Sesungguhnya kami bersama kamu, kami hanya pengolok-olok.” Allah akan memperolok-olokkan dan membiarkan mereka terombang-ambing dalam kesesatan. Mereka itulah orang-orang yang membeli kesesatan dengan petunjuk. Maka, tidaklah beruntung perniagaannya

> dan mereka bukanlah orang-orang yang mendapatkan petunjuk. Perumpamaan mereka seperti orang yang menyalakan api. Setelah (api itu) menerangi sekelilingnya, Allah melenyapkan cahaya (yang menyinari) mereka dan membiarkan mereka dalam kegelapan, tidak dapat melihat. (Mereka) tuli, bisu, lagi buta, sehingga mereka tidak dapat kembali. Atau, seperti (orang yang ditimpa) hujan lebat dari langit yang disertai berbagai kegelapan, petir, dan kilat. Mereka menyumbat telinga dengan jari-jarinya (untuk menghindari) suara petir itu karena takut mati. Allah meliputi orang-orang yang kafir. (Maksudnya adalah bahwa pengetahuan dan kekuasaan Allah Swt. meliputi orang-orang kafir). Hampir saja kilat itu menyambar penglihatan mereka. Setiap kali (kilat itu) menyinari, mereka berjalan di bawah (sinar) itu. Apabila gelap menerpa mereka, mereka berdiri (tidak bergerak). Sekiranya Allah menghendaki, niscaya Dia menghilangkan pendengaran dan penglihatan mereka. Sesungguhnya Allah Maha Kuasa atas segala sesuatu. (Q.S. al-Baqarah: 8-20)

Para ulama tafsit pada umumnya menafsirkan ayat ini dengan menunjuk kepada kaum munafik. Mereka belum terbayangkan ada kaum ateis sebagaimana zaman modern saat ini, karena keadaan atau horizon sosial ayat tersebut diturunkan, hanya ada golongan muslim, kafir, dan munafik.

Aḥmad al-Gumārī mengartikan bahwa ayat-ayat tersebut menunjuk kepada orang-orang ateis. Hal itu disampaikan dengan alasan; *Pertama,* berdasarkan Salman yang menafsirkan ayat "*wa iżā qīla lahum lā tufsidū...*" dengan mengatakan bahwa kaum tersebut belum mencul (di zaman Nabi). *Kedua,* kata *muṣliḥūn* dalam ayat tersebut tidak disandarkan kepada muslim, pada ayat tersebut juga menggunakan kata *jama' "muṣliḥūn"* yang berarti mempunyai makna segolongan. *Ketiga,* jika ayat itu diartikan dengan munafik, maka kurang tepat karena kaum munafik di zaman nabi hanya membuat kerusakan parsial lokal (Madinah ataupun Makkah) sedangkan dalam ayat tersebut dikatakan *lā tufsiḍū fi al-arḍ* yang berarti menyeluruh (kerusakan global) dan itu selaras dengan golongan orang-orang ateis zaman modern sekarang ini. *Keempat,* kalaupun ditujukan kepada kaum munafik, mereka tidak sampai melakukan kerusakan pada lingkungan sebagai mana dimaksud (kehancuran), melainkan hanya kerusakan *(inkār)* terhadap diri mereka sendiri. *Kelima,* kaum munafik mengaku diri mereka muslim, namun tidak menjalankan syariat Islam. *Keenam,* kaum munafik berkumpul bersama orang muslim, namun tidak tenang bahkan cenderung tetap

melakukan hal-hal sesat. *Ketujuh,* dalam ayat "*wa yamudduhum fī ṭugyānihim ya'mahūn",* orang munafik tidak sampai derajat ditelantarkan oleh Allah hingga terombang-ambing melainkan mereka akan dibuat mati dalam kondisik *nifāq* dan meski begitu, agamanya jelas. Derajat terombang-ambing ini bisa dilekatkan kepad orang ateis yang tidak jelas agamanya. *Kedelapan,* ayat "*ulāika allażīnasytarū al-ḍalālah bi al-hudā",* makna al-syirā' dalam ayat tersebut adalah menolak hidayah dan lebih memilih kesesatan, ini tidak cocok dilekatkan kepada orang munafik, karena mereka beriman hanya saja tidak beriman dengan sungguh-sungguh, sedangkan orang ateis lebih memilih sesat dari pada kebenaran (hidayah). *Kesembilan,* orang munafik adalah orang yang awalnya mendapat cahaya hidayah Allah, namun tidak bersungguh-sungguh dalam menggapainya sehingga Allah menarik cahaya itu kembali, sedangkan orang ateis sesat *(al-māriq)* bisa jadi lahir dari keluarga muslim namun lebih memilih kesesatan. *Kesepuluh,* orang ateis lebih parah dari orang munafik, mereka meyakini adanya al-Qur'an tapi tidak percaya bahwa itu berasal dari Allah. *Kesebelas, al-māriq* (sesat) atau ateis, sebelumnya bisa jadi muslim tapi murtad dan melakukan kesesatan sebagaimana dimaksud dalam ayat.[165]

[165] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 66–75.

BAB IV

ANALISIS PEMAKNAAN AYAT AL-QUR'AN DALAM KITAB *MUṬĀBAQAH AL-IKHTIRĀ`ĀT AL-AṢRIYYAH LIMĀ AKHBARA BIHI SAYYID AL-BARIYYAH*

A. Posisi Ayat al-Qur'an dan Metode Pemaknaan

Aḥmad al-Gumārī merupakan seorang ulama yang memiliki kekhususan di bidang Hadis, maka dari itu, banyak dari penelitiannya berangkat dari Hadis sebagaimana dalam kitabnya berjudul *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah.* Ia berangkat dari Hadis prediktif tentang kiamat *"lā taqūmu al-sā`ah ḥattā.."* dengan berbagai variannya seperti:

لا تقوم الساعة حتّى تروا أمورا عظاماً لم تكونوا ترونها ولا تحدثون بها أنفسكم

Tidaklah terjadi kiamat sampai kalian melihat hal-hal besar yang kalian belum pernah liat dan belum pernah kalian perbincangkan sebelumnya.

سترون قبل أن تقوم الساعة أشياء تستنكرونها عظامًا، تقولون: هل كنا حدثنا بهذا؟ فإذا رأيتم ذلك، فاذكروا الله تعالى، واعلموا أنها أوائل الساعة.

Kalian akan melihat sebelum terjadinya kiamat, suatu hal-hal yang kamu sangat ingkari (tidak kamu sangka), hingga kalian berkata: apakah kita sudah pernah membincangkannya? Jika kalian melihat itu, maka ingatlah Allah (berzikir), dan ketahuilah sungguh itu adalah permulaan terjadinya kiamat.

ولن يكون ذلك كذلك حتى تروا أمورًا عظامًا يتفاقم شأنها أنفسكم، وتساءلون بينكم: هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكرًا

(ketika membahas tentang Dajjal dan turunnya Nabi Isa) Rasulullah bersabda: dan tidak akan terjadi seperti itu sampai kalian melihat hal-hal besar yang membuat diri kalian khawatir, kalian bertanya-tanya di antara kalian, apakah Nabi kalian sudah mengingatkan hal ini?

"Hal-hal yang menakjubkan" itulah yang menjadi pemantik bagi Aḥmad al-Gumārī untuk menelisik lebih dalam terkait apa sesungguhnya hal-hal tersebut.[166] Ia meyakini Nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* sebagai pembawa risalah, juga merupakan makhluk terdekat dengan Allah, serta memiliki banyak

[166] Ibid., 5.

pengetahuan yang tidak dimiliki oleh orang lain. Allah telah mengabarkan berita-berita gaib kepada Nabi, lalu beliau menyampaikan isyarat-isyaratnya kepada umatnya.

1. Peran ayat al-Qur'an di dalam Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*

   a) Sebagai Pemantik Pembahasan

      Munculnya Hadis-Hadis prediktif dikarenakan Nabi Muhammad mengetahui isyarat-isyarat gaib yang didapatkan dari Allah. Hal ini diyakini oleh Aḥmad al-Gumārī dengan menyertakan ayat:

      عٰلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلٰى غَيْبِه اَحَدًاۙ اِلَّا مَنِ ارْتَضٰى مِنْ رَّسُوْلٍ فَاِنَّه يَسْلُكُ مِنْۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِه رَصَدًاۙ

      > Dia mengetahui yang gaib. Lalu, Dia tidak memperlihatkan yang gaib itu kepada siapa pun, kecuali kepada Rasul yang diridai-Nya. Sesungguhnya Dia menempatkan penjaga-penjaga (malaikat) di depan dan di belakangnya. (Q.S. al-Jin: 26-27)

      Ayat ini menjadi trigger keyakinan Aḥmad al-Gumārī hingga kemudian ia berani untuk melakukan pemaknaan terhadap ayat-ayat sampai memunculkan tafsiran-tafsiran baru yang berbeda dari ulama kebanyakan. Ia mengkombinasikan Hadis prediktif dengan ayat al-Qur'an lalu menggunakan keduanya untuk melihat kondisi perkembangan zaman.

      Hal demikian sebenarnya tidak ada salahnya, banyak mufassir melakukan langkah demikian juga. Namun yang membedakannya dari ulama mayoritas adalah sudut pandangnya, para ulama terdahulu masih terkotakkan dengan 'pandangan lama' yakni melihat konteks historis ketika ayat itu diturunkan. Sedangkan Aḥmad al-Gumārī telah keluar dari bingkai lama, dan membacanya dengan konteks kemodernan. Ia melakukan metode demikian karena fokusnya adalah penggunaan Hadis Prediktif sebagai pisaunya untuk mengaitkannya pada kondisi zaman modern. Jadi tak heran bila hasil pemaknaannya terhadap ayat-ayat menghasilkan buah yang berbeda dari lainnya.

b) Memperkuat Pemaknaan Hadis

Dalam kitab *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah*, Aḥmad al-Gumārī mengaitkan berbagai hadis dengan ayat-ayat al-Qur'an untuk memperkuat argumennya. Beberapa hadis yang diperkuat dengan ayat al-Qur'an antara lain:

1) Hadis tentang tanda-tanda kiamat

Aḥmad Al-Gumārī mengutip Hadis yang menyebutkan bahwa akan ada peristiwa besar yang belum pernah dilihat sebelumnya. Ia mengaitkan Hadis ini dengan ayat-ayat yang menggambarkan kondisi akhir zaman, seperti dalam surat al-Takwīr dan al-Zalzalah, yang menekankan perubahan besar dalam tatanan alam dan kehidupan manusia.

2) Hadis mengenai kemajuan teknologi

Dalam konteks perkembangan alat transportasi dan komunikasi, Aḥmad al-Gumārī menghubungkan hadis yang menyebutkan tentang kedatangan Dajjal dan kemajuan zaman dengan ayat-ayat yang menggambarkan kekuasaan Allah dalam menciptakan segala sesuatu, seperti dalam surat al-Mursalāt dan al-'Ankabut.

3) Hadis tentang kebangkitan dan hisab

Aḥmad Al-Gumārī juga mengaitkan hadis yang menjelaskan tentang hari kiamat dan perhitungan amal dengan ayat-ayat yang menegaskan keadilan Allah, seperti dalam surat al-Infitar dan al-Hāqqah.

2. Metode *al-Syibh wa al-Miśliyah*

Aḥmad al-Gumārī melakukan pemaknaan dengan cara mengkombinasikan Hadis prediktif dengan ayat al-Qur'an lalu menggunakannya untuk melihat kondisi perkembangan zaman modern melalui pintu *al-syibh wa al-miśliyah* (perumpamaan dan keserupaan). Karena ia menggunakan Hadis prediktif sebagai bingkainya, maka dalam menerjemahkan ayat juga menghasilkan makna yang terkadang jauh dari konteks *sabab nuzūl* ayat, bahkan ayat yang pada awalnya tidak memiliki nuansa saintifik *(`ilmī)*

bisa diterjemahkan hingga memiliki corak *`ilmī.* Sebagai contohnya, ia menerjemahkan *al-gawāṣāt* (kapal selam) untuk mengartikan 'azab dari bawah' dalam mengartikan al-An`ām 65. Padahal ulama Tafsir lainnya menafsirkan sebagai bencana alam seperti gempa dan sebagainya, ada pula yang mengartikannya azab sebagaimana Qarun yang tenggelam ke dalam bumi.[167] Ada pula yang mengartikan dengan bahasa metafor yakni bentuk protes dari masyarakat sosial bawah berupa teror, premanisme, pencurian, penghinaan dan sebaginya.[168]

Aḥmad al-Gumārī menggunakan Metode *al-syibh wa al-miśliyah* (perumpamaan dan keserupaan) dengan mengeluarkan ciri-ciri yang disebutkan dalam ayat, lalu mencari perbandingannya dengan fenomena sekitar. Bisa dilihat dalam pemetaan metode ini ketika menerjemahkan kendaraan yang menyerupai *al-fulk al-masyḥūn:*[169]

Keterangan	*al-fulk al-masyḥūn*	Unta	Kereta Api
Muatan Penumpang	Bisa mencapai ratusan	Maksimal 3-4 Orang	Bisa mencapai ratusan
Muatan Barang	Bisa melebihi 500 Kg	Maksimal 500 Kg	Bisa melebihi 500 Kg
Kecepatan	Tergantung jenisnya, kapal layar bisa mencapai 13 Km/Jam	Dengan angkutan barang, hanya bisa 5 Km/Jam	Tergantung jenisnya, kereta api uap bisa mencapai 65 Km/Jam

[167] al-Rāzī, *Mafātīḥ al-Gaib*, 1981, 13:24.

[168] al-Zamakhsyarī, *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā'iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl*, 1998, 2:257.

[169] al-Gumārī, *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*, 6–12.

Lalu dalam menerjemahkan surat al-mursalāt ayat 1-7, metode *al-syibh wa al-miśliyah* digunakan untuk meraba-raba alat atau kendaraan yang ada di fenomena sekitar, kemudian semua sifat dalam ayat ia keluarkan dan menyandingkannya dengan hal tersebut.[170]

Ayat	Arti	Persamaan (pesawat tempur)
وَالْمُرْسَلٰتِ عُرْفًاۙ	Demi yang diutus untuk membawa kebaikan.	Pesawat diutus untuk menjalankan tugas kemanusiaan, membela kebenaran
فَالْعٰصِفٰتِ عَصْفًاۙ	Dan yang terbang dengan kencang.	Kecepatan minimun pesawat jet adalah 180 Km/jam
وَّالنّٰشِرٰتِ نَشْرًاۙ	Demi yang menyebarkan (rahmat Allah) dengan seluas-luasnya.	Membela kebenaran, tujuan kemuliaan
فَالْفٰرِقٰتِ فَرْقًاۙ	Dan yang membedakan (dengan sejelas-jelasnya	Pesawat jet mempunyai fitur pembidik tepat sasaran
فَالْمُلْقِيٰتِ ذِكْرًاۙ	Serta yang menyampaikan wahyu	Menyampaikan pesan perdamaian dengan menyelesaikan peperangan
عُذْرًا اَوْ نُذْرًا	Untuk (menolak) alasan atau (memberi) peringatan	Memberi pembelaan untuk pihaknya dan memberi ancaman untuk lawannya.

[170] Ibid., 16–17.

Metode *al-syibh wa al-miśliyah* yang digunakan oleh Aḥmad Al-Gumārī dalam penafsirannya diperbolehkan dalam konteks tafsir, asalkan tetap berpegang pada prinsip-prinsip keilmuan dan tidak menyimpang dari makna asli ayat. Penggunaan perumpamaan dan keserupaan dapat membantu menjelaskan konsep-konsep yang kompleks dan membuatnya lebih mudah dipahami oleh pembaca. Namun, penting untuk memastikan bahwa perumpamaan yang digunakan tidak mengubah substansi atau makna dari ayat yang ditafsirkan.

Aḥmad Al-Gumārī dalam menggunakan metode ini menunjukkan ketepatan dalam mengaitkan fenomena modern dengan ayat-ayat Al-Qur'an. Ia berhasil menjelaskan bagaimana *al-syibh wa al-miśliyah* yang diambil dari konteks zaman sekarang dapat memberikan pemahaman yang lebih dalam tentang makna ayat. Namun, perlu diingat bahwa penggunaan metode ini harus dilakukan dengan hati-hati agar tidak terjebak dalam cocokologi yang tidak berdasar.[171]

3. Corak pemaknaan ayat al-Qur'an di dalam Kitab *Muṭābaqah Al-Ikhtirā`āt Al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid Al-Bariyyah*

Corak pemaknaan Aḥmad Al-Gumārī dalam kitab ini dapat dikategorikan sebagai corak ilmi yang berusaha mengaitkan fenomena-fenomena modern dengan ayat-ayat al-Qur'an. Ia berusaha menunjukkan bahwa pengetahuan ilmiah tidak bertentangan dengan ajaran Islam, melainkan saling melengkapi. Ia menekankan bahwa al-Qur'an mengandung isyarat-isyarat ilmiah yang dapat dipahami seiring dengan perkembangan ilmu pengetahuan.

Corak penafsiran Aḥmad Al-Gumārī dapat dikatakan sebagai corak ilmi karena ia berusaha menunjukkan bahwa al-Qur'an mengandung kebenaran ilmiah yang relevan dengan perkembangan zaman. Ia mengaitkan ayat-ayat al-Qur'an dengan temuan ilmiah modern, sehingga memperkuat argumennya

[171] Sebagaimana telah dijelaskan sebeumnya, terkait batasan-batasan dalam menarik pemaknaan kepada makna sains

bahwa wahyu Allah tidak hanya relevan pada masa turunnya, tetapi juga memiliki makna yang mendalam untuk konteks kontemporer.

Dalam penafsirannya, ia juga menekankan pentingnya memahami konteks ayat dan Hadis dalam menghadapi tantangan zaman modern, sehingga pembaca dapat mengambil hikmah dan pelajaran yang relevan dari ajaran Islam. Dengan demikian, metode *al-syibh wa al-miśliyah* yang digunakan oleh Aḥmad al-Gumārī tidak hanya memperkaya pemahaman terhadap ayat-ayat al-Qur'an, tetapi juga memberikan kontribusi terhadap pengembangan tafsir ilmiah yang relevan dengan kondisi masyarakat saat ini.

B. Landasan Aḥmad al-Gumārī dalam Pemaknaan Ayat dengan Konteks Kemodernan

Aḥmad al-Gumārī melakukan penafsiran dengan konteks kemodernan berdasarkan beberapa landasan, antara lain:

1) *Muḥāsabah* akhir zaman

   Pada banyak pembahasannya, Aḥmad al-Gumārī mengaitkannya dengan dekatnya akhir zaman, terlebih Hadis-Hadis yang ia angkat adalah Hadis-Hadis tentang kiamat. Pada akhir kajiannya, ia menekankan supaya manusia terus memperbaiki diri karena zaman modern ini sudah dekat dengan peristiwa kiamat. Landasan ini lah yang menjadi tujuan besar baginya untuk menerjemahkan ayat-ayat sebagaimana yang telah ia lakukan.

2) Kebutuhan dan relevansi

   Dalam menghadapi tantangan zaman modern, Aḥmad al-Gumārī merasa perlu untuk menjadikan ajaran al-Qur'an relevan dengan kondisi sosial, ilmiah, dan teknologi saat ini. Ia berupaya menunjukkan bahwa nilai-nilai dalam al-Qur'an tetap dapat diterapkan dalam kehidupan sehari-hari.

3) Pengaruh perkembangan ilmu pengetahuan

   Aḥmad al-Gumārī mengakui bahwa perkembangan ilmu pengetahuan dan teknologi memberikan perspektif baru dalam memahami ayat-ayat al-Qur'an. Ia berusaha mengaitkan penemuan ilmiah dengan ajaran Islam untuk menunjukkan keselarasan antara keduanya.

4) Dialog antara tradisi dan modernitas

Dalam penafsirannya, Aḥmad al-Gumārī berusaha menjembatani antara tradisi tafsir klasik dengan pemikiran modern. Ia mengajak pembaca untuk melihat Al-Qur'an sebagai sumber inspirasi yang tidak hanya relevan di masa lalu, tetapi juga di masa kini dan masa depan.

5) Kritik terhadap pemahaman konvensional

Aḥmad al-Gumārī tidak ragu untuk mengkritik pemahaman konvensional. Ia tidak serta merta menyalahkan penerjemahan yang terkesan 'kuno' tersebut, ia menilai bahwa pemahaman itu muncul karena kondisi peneliti kala menerjemahkan ayat ataupun Hadis namun ia mendorong pembaca untuk berpikir kritis dan terbuka terhadap interpretasi baru yang lebih sesuai dengan konteks kemodernan.

Dengan landasan ini, Aḥmad al-Gumārī berusaha memberikan kontribusi terhadap pengembangan tafsir yang tidak hanya bersifat akademis, tetapi juga praktis dan aplikatif dalam kehidupan masyarakat modern.

C. Dampak Pemikiran Aḥmad al-Gumārī dan Kritik terhadapnya

Kajian mengenai kiamat atau akhir zaman yang kerap dikaitkan dengan fenomena alam terkini sebagaimana metode Aḥmad al-Gumārī, sebenarnya sudah cukup menjamur khususnya di Indonesia. Beberapa yang bisa menjadi dampak di antaranya:

1) Pereduksian Makna Wahyu

Praktik penafsiran demikian seringkali mereduksi makna redaksi wahyu, tidak hanya terbatas pada terjemahan harfiah, tetapi juga menggunakan pendekatan dekontekstualisasi. Hal ini rentan menghilangkan konteks historis dari redaksi wahyu, yang dapat mengarah pada penyimpangan pemahaman.

2) Penggunaan Sumber Non-Otoritatif

Cenderung menggunakan sumber-sumber penafsiran yang tidak otoritatif, yang tidak dikenal dalam tradisi penafsiran al-Qur'an dan Hadis klasik maupun kontemporer.

3) Rentan dalam Pemanfaatan Sumber Eksternal untuk Simulasi Realitas

Aḥmad al-Gumārī mungkin saja memberikan perumpamaan dengan fenomena yang sudah ada, tapi bila ini meluas, tidak akan menutup

kemungkian penafsir menggunakan imajiasi yang abstrak seperti halnya yang bersumber daripernyataan tokoh, imajinasi film dan lain sebagainya. Sumber-sumber ini digunakan untuk menciptakan narasi imajinatif tentang masa depan yang seolah-olah nyata, mirip dengan konsep *simulacra* atau *hyper-reality* Tujuan dari penggunaan sumber-sumber ini adalah untuk meyakinkan audiens tentang spekulasi dan prediksi akhir zaman, serta untuk menggiring opini publik.

4) Berpotensi untuk Dibawa kepada Propaganda Ekstremisme

   Penggambaran kiamat yang kiat mendekat bisa sangat mudah untuk menggiring opini pihak yang tidak bertanggung jawab kepada ideologi ekstrim, menarik masa dan sebagainya. Pola representasi penafsiran demikian memiliki kemiripan dengan narasi yang digunakan oleh kelompok jihadis-ekstremis Kelompok-kelompok ini juga menggunakan narasi akhir zaman dan penafsiran wahyu untuk melegitimasi ideologi perang suci dan merekrut anggota baru. Oleh karena itu, hal semacam ini patut diwaspadai karena rentan menjadi kedok untuk melegalkan ideologi ekstremisme beragama.

5) Ancaman Pengikisan nilai Moderasi dan Toleransi

   Jika praktik penafsiran semacam ini dikembangkan serampangan, pemahaman terhadap redaksi wahyu rentan mengalami disrupsi. Hal ini dapat mengancam kegagalan misi moderasi dan toleransi antarumat beragama yang telah diperjuangkan oleh ulama, cendekiawan, dan akademisi di Indonesia.

BAB V
PENUTUP

A. Kesimpulan

Dalam penelitian ini, telah dibahas secara mendalam mengenai posisi ayat al-Qur'an dalam pemikiran Aḥmad al-Gumārī, khususnya dalam kitabnya yang berjudul *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*. Aḥmad al-Gumārī, sebagai seorang ulama yang memiliki keahlian di bidang Hadis, mengaitkan pemahaman tentang kiamat dengan fenomena-fenomena modern yang terjadi di sekitarnya. Melalui pendekatan *al-syibh wa al-miṣliyah,* ia berhasil menghubungkan ayat-ayat al-Qur'an dengan realitas sosial dan ilmiah yang relevan dengan konteks zaman sekarang.

Aḥmad al-Gumārī menekankan bahwa pengetahuan yang dimiliki Nabi Muhammad *ṣallallāhu 'alaihi wa sallam* mengenai hal-hal gaib, termasuk peristiwa kiamat, merupakan ilham dari Allah. Ia berargumen bahwa ayat-ayat al-Qur'an tidak hanya relevan pada masa turunnya, tetapi juga memiliki makna yang mendalam untuk konteks kontemporer. Ia memposisikan ayat al-Qur'an berjalan bersama dengan Hadis sebagai sumber informasi untuk mengurai dan melihat secara jelas tanda-tanda kiamat di zaman modern ini. Dengan demikian, pemikiran Aḥmad al-Gumārī menunjukkan bahwa al-Qur'an mengandung isyarat-isyarat ilmiah yang dapat dipahami seiring dengan perkembangan ilmu pengetahuan.

Melalui analisis terhadap kitab tersebut, dapat disimpulkan bahwa Aḥmad al-Gumārī berusaha untuk menjadikan ajaran al-Qur'an sebagai pedoman dalam menghadapi tantangan zaman modern. Ia menggunakan metode *al-syibh wa al-miṣliyyah* dan mengintegrasikan ayat al-Qur'an serta Hadis hingga memunculkan corak *ilm*ī baru tanpa keluar dari batasan yang ditetapkan para ulama. Ia mengajak umat untuk tidak hanya memikirkan kiamat sebagai akhir dari kehidupan, tetapi juga sebagai titik awal untuk melakukan perubahan yang lebih baik dalam kehidupan sehari-hari.

B. Rekomendasi

Berdasarkan hasil penelitian ini, terdapat beberapa rekomendasi yang dapat diajukan untuk pengembangan studi lebih lanjut mengenai pemikiran Aḥmad al-Gumārī dan metode pemaknaan ayatnya

Penelitian lebih lanjut dapat dilakukan dengan membandingkan pemikiran Aḥmad al-Gumārī dengan pemikir-pemikir tafsir kontemporer lainnya. Hal ini akan memberikan perspektif yang lebih luas mengenai bagaimana tafsir ilmiah dapat diterapkan dalam konteks modern.

Diharapkan para peneliti selanjutnya juga dapat menerapkan metode tafsir ilmiah yang digunakan oleh Aḥmad al-Gumārī dalam kajian-kajian mereka. Metode ini dapat membantu dalam memahami ayat-ayat Al-Qur'an dengan lebih relevan terhadap perkembangan ilmu pengetahuan dan teknologi saat ini.

Penting untuk terus mengadakan dialog antara pemikiran tradisional dan modern dalam studi tafsir. Hal ini dapat dilakukan melalui seminar, diskusi, atau forum akademik yang melibatkan berbagai kalangan, baik dari ulama, akademisi, maupun praktisi. Institusi pendidikan Islam perlu mengintegrasikan pemikiran Aḥmad Al-Gumārī dan tafsir ilmiah dalam kurikulum mereka. Ini akan membantu mahasiswa memahami pentingnya relevansi ajaran Islam dalam konteks modern dan mendorong mereka untuk berpikir kritis terhadap fenomena yang terjadi di sekitar mereka.

Dengan demikian, penelitian ini diharapkan dapat memberikan kontribusi positif terhadap pengembangan ilmu al-Qur'an dan tafsir, serta mendorong umat Islam untuk lebih memahami dan mengamalkan ajaran al-Qur'an dalam konteks kehidupan modern.

DAFTAR PUSTAKA

`Arīfī, Muḥammad bin `Abd al-Rahmān al-. *Nihāyah al-`Ālam: Asyrāṭ al-Sā`ah al-Ṣugrā wa al-Kubrā*. Riyadh: Jāmi`ah al-Mulk Sa`ūd, 2010.

Abdullah, Aminol Rosid. "Integrasi Agama dan Sains (Studi atas Pemikiran Nurcholish Madjid dan Jalaluddin Rakhmat)." UIN Maulana Malik Ibrahim, 2019.

Abū Daud. *Ṣaḥīḥ Abū Daud*, t.t.

Albānī, Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-. *Ṣaḥiḥ al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Ziyādatuh*. al-Maktabah al-Islāmī, 1988.

———. *Silsilah al-Aḥādīṡ al-Ṣaḥīḥah wa Syai'un min Fiqhihā wa Fawāidihā*. Riyadh: Maktabah al-Ma`ārif li al-Nasyr wa al-Tauzi', t.t.

Al-Nasa'i, Ahmad bin Syuaib. *Sunan al-Nasā'ī*, t.t.

Amrullah, Haji Abdulmalik Abdulkarim. *Tafsir al-Azhar*. Singapura: Pustaka Nasional, 1990.

Andalūsī, Abū Ḥayyān al-. *Baḥr al-Muḥīṭ*. Beirut: Dār al-Kutub, t.t.

Azhari. "Filsafat Islam: Telaah Tentang Korelasi Epistemologi Al-Qur'an dan Sains Modern." *Tadribuna: Journal of Islamic Management Education* 3, no. 1 (Juli 2022).

Azizi, Abdul Syukur al-. *Hadits-Hadits Sains, Fakta dan Bukti Ilmiah Sabda Nabi Muhammad Saw.* Jakarta: Laksana, 2018.

Bahri, M. Syaeful. "Relasi Agama dan Sains dalam Tafsir Ilmi Kementerian Agama RI." Institut PTIQ, 2022.

Baidan, Nashruddin, dan Erwati Aziz. *Metodologi Khusus Penelitian Tafsir*. Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2019.

Basrah, Taufiq. "Eksistensi Tafsir Ilmi." *Al-Qalam*, no. 59 (November 1996).

Bisri. "Hukum-Hukum Determinisme dalam Filsafat Sejarah Ibnu Khaldun (Dialektika antara Sains dan Teologi)." *Yaqzhan* 3, no. 1 (Juni 2017).

Bukhari, Muhammad bin Ismail al-. *Ṣaḥīḥ al-Bukhārī*, t.t.

Dalip, M. "Rasionalitas Tafsir Ayat-Ayat Supranatural (studi atas Karya Tafsir Quran Karim Mahmud Yunus)." *Pappasang I: Jurnal Studi Alquran-Hadid dan Pemikiran Islam* 5, no. 2 (2023).

Dārimī, Al-Imām al-Ḥāfiẓ `Abdullah bin `Abd al-Raḥmān al-. *Sunan al-Dārimī*, t.t.

Erlina, Lira, dan Adha Saputra. "Pure Science dalam Wacana Tafsir 'Ilmi dan I'jaz 'Ilmi." *ZAD Al-Mufassirin* 5, no. 2 (2023): 38–59. doi:10.55759/zam.v5i1.68.

Faisal, Muhammad. "Sains dalam Al-Qur'an." *Bashair: Jurnal Studi Al-Qur'an dan Tafsir*, Juni 2021.

Faizin. "Kisah al-Qur'an dalam Tinjauan Sains (Studi atas Serial Tafsir Ilmi Kementerian Agama RI)." *Al-Quds: Jurnal Studi Alquran dan Hadis* 4, no. 1 (2020). doi:10.29240/alquds.v4i1.1106.

Faruq, Umar al-. "I'jaz al-Qur'an: Menyingkap kemeukjizatan Bahasa, Ilmu Pengetahuan, dan Aspek Ghaib dalam al-Qur'an." *Jurnal Pendidikan Islam* 3, no. 1 (2024). doi:10.47134/pipi.v1i3.464.

Faṭimī, Muhammad bin al-Faṭimī al-. *Is`āf al-Ikhwan al-Rāgībīn bi Tarājim Tsullah min `Ulamā' al-Magrib al-Mu`āṣirīn*. Dār al-Baiḍa': Maṭba`ah al-Jadīdah, 1992.

Fauzān, Ṣāliḥ bin Fauzān bin `Abdullah al-. *Al-Irsyād ilā Ṣaḥīḥ al-I'tiqād wa al-Rad `Ala Ahl al-Syirk wa al-Ilḥād*. Riyadh: Dār Ibn al-Jauzī, 1995.

Firdausi, Amalia, dan Ika Kartika. "Kiamat dan Struktur Alam Semesta dalam Perspektif al-Qur'an dan Sains." *Prosiding Konferensi Integrasi Interkoneksi Islam dan Sains* 5 (2023): 300–305.

Gazālī, Abū Ḥāmid al-. *Iḥyā' `Ulūm al-Dīn*. Jeddah: Dār al-Minhāj, 2011.

———. *Jawāhir al-Qur`ān*. Beirut: Dār Iḥya al-`Ulūm, 1990.

Golshani, Mehdi. *Filsafat Sains Menurut al-Qur'an*. Bandung: Mizan, 2003.

Gumāri, Aḥmad al-. *Al-Baḥr al-ʹAmīq fī Marwiyāt Aḥmad bin al-Ṣiddīq*. Kairo: Dar al-Kutub, 2007.

Gumārī, Aḥmad al-. *Muṭābaqah al-Ikhtirā`āt al-Aṣriyyah Limā Akhbara Bihi Sayyid al-Bariyyah*. Kairo: Dār al-Ṭibā`ah al-Muḥammadiyyah, t.t.

Hadiyan. "I'jaz al-Qur'an dan Pergeseran Maknanya dalam Tafsir Mu'tazilah: Kajian Munasabah al-Qur'an Tafsir al Kashshaf." UIN Syarif Hidayatullah, 2021.

Hanbal, Ahmad bin. *Musnad Aḥmad*, t.t.

Hanifa, Mia Syahrina, Ali Masrur, dan Badri Khaeruman. "Kriteria Kesahihan Hadis Menurut Nashiruddin Albani dan Ahmad al-Gumari." *Jurnal RIset Agama* 2, no. 2 (Agustus 2022). doi:10.15575/jra.v2i2.17013.

Harahap, Nursapia. *Penelitian Kualitatif*. Medan: Wal Ashri Publishing, 2020.

Haryo, Agus. *Menyibak Rahasia Sains Bumi dalam Al-Qur'an*. Jakarta: Mizania, 2009.

Ḥibbān, Abū Ḥātim Muḥammad bin. *Ṣaḥīḥ ibnu Ḥibbān*, t.t.

ī, Muḥammad Ḥusain al-Ṭaba'ṭaba'. *Al-Mīzān fī Tafsīr al-Qur'ān*. Beirut: Muassasah al-A'lā li al-Maṭbū`āt, 1997.

Ibrahim, Midhat Hafizh. *Al-Isyārāt al-`Ilmiyyah fī al-Qur`ān*. Kairo: Maktabah Gharib, 1992.

Idris, Abdul Fatah. *Hadis-Hadis Prediktif & Teknis Studi Pemikiran Fazlur Rahman*. Semarang: Pustaka Rizki Putra, 2012.

Ismail, M. Syuhudi. *Hadis Nabi Menurut Pembela, Pengingkan dan Pemalsunya*. Jakarta: Gema Insani Press, 1995.

Katśīr, Abu al-Fidā' `Ismā`īl bin`Umar bin. *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*. Taḥqīq Sāmī ibn Muḥammad al-Salāmah. Vol. 1, t.t.

———. *Tafsīr al-Qur'ān al-`Aẓīm*. Taḥqīq Sāmī ibn Muḥammad al-Salāmah. Vol. 3, t.t.

Khalīl, Imaduddīn. *Madkhal ilā Mauqif al-Qur'ān al-Karīm min al-`Ilmī*. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985.

Khoiri, Ahmad. "Telaah Agama, Pendidikan Islam dan Sains." *Jurnal Insania* 19, no. 2 (2014).

Kosim, Abdul, Tajudin Nur, T. Fuad Wahab, dan Wahya. "Konsepsi Makna Hari Kiamat dalam Tafsir al-Qur'an." *Al-Bayan: Jurnal Studi al-Qur'an dan Tafsir* 3, no. 3 (Desember 2018): 119–29.

Lubis, Agus Salim. "Epistemologi Ilmu dalam Al-Qur'an." *Logaritma* 1, no. 1 (Januari 2013).

Mamdūḥ, Maḥmūd Sa`īd. *Musāmarah al-Ṣadīq bi Ba'ḍi al-Aḥwāl Aḥmad bin al-Ṣiddīq*. Kairo: Dār al-Baṣāir, 2009.

Mamduh, Maḥmud Sa`īd Muḥammad. *Tasyrūf al-Asmā' bi Syuyūkh al-Ijāzah wa al-Samā'*. Vol. 1. Kairo: Dār al-Baṣāir, t.t.

Mamdūḥ, Maḥmūd Sa'īd Muḥammad. *Tansyīf al-Asma' bi Syuyūkh al-Ijāzah wa al-Sama'*. Cairo: Dār al-Baṡāir, 2008.
Manzilati, Asfi. *Metodologi Penelitian Kualitatif: Paradigman, Metode, dan Aplikasi*. Malang: UB Media, 2017.
Muslim. *Ṣaḥīḥ Muslim*, t.t.
Muṭairī, `Abd al-Muḥsin bin Zain al-. *Al-Yaum al-Ākhir fī al-Qur'ān al-Karīm wa al-Sunnah al-Nabawiyyah*. Kuwait: Al-Jadīd al-Nāfi' li al-Nasyr wa al-Tauzī', 2019.
Purwanto, Agus. *Nalar Ayat-Ayat Semesta*. Bandung: Mizan, 2015.
Qaṭṭān, Mannā' al-. *Mabāḥiṡ fī `Ulum al-Qur'ān*. Riyadh: Mansyūrāt al-`Aṣr al-Ḥadīṡ, t.t.
Qodri, Zamzam, dan Ahmad Zaidanil Kamil. "Kontekstualisasi Eskatologis di Era Kontemporer: Analisis Penafsiran Maimun Zubair dalam Tafsir Safinah Kalla Saya'lamun fi Tafsiri Shaykhina Maymun" 22, no. 2 (Desember 2023).
Rahman, Fazlur. *Islamic Methodology in History*. Karaci: Central Institute of Islamic Research, 1965.
Rāzī, Muḥammad Fakhr al-Dīn al-. *Mafātīḥ al-Gaib*. Vol. 13. Lebanon: Dār al-Fikri, 1981.
———. *Mafātīḥ al-Gaib*. Vol. 26. Lebanon: Dār al-Fikri, 1981.
Rosadisastra, Andi. *Metode Tafsir Ayat-Ayat Sains & Sosial*. Jakarta: Penerbit Amzah, 2007.
Rosyanti, Imas. "Penggunaan Hadis dalam Tafsir al-Maraghi." *Diroyah: Jurnal Ilmu Hadis* 2, no. 2 (Maret 2018): 137–46.
Ṣabri, Muṣṭafā. *Muqaddimah al-Mudāwī*. Vol. 1. Beirut: Dār al-Kutub al-Islamiyah, 1996.
Sahir, Syafrida Hafni. *Metodologi Penelitian*. Bojonegoro: Penerbit KBM Indonesia, 2021.
Salman, Harun. *Kaidah-Kaidah Tafsir*. Jakarta: Qaf Media Kreativa, 2020.
Sandimula, Nur Shadiq. "Konsep Epistemolodi Akal dalam Prespektif Islam." *Potret Pemikiran* 23, no. 1 (2019).
Shihab, Muhammad Quraish. *Membumikan al-Qur'an*. Bandung: Mizan, 2013.
———. *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*. Vol. 14. Jakarta: Lentera Hati, 2005.
———. *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*. Vol. 4. Jakarta: Lentera Hati, 2005.
———. *Tafsir al-Mishbāh: Pesan, Kesan dan Keserasian al-Qur'an*. Vol. 8. Jakarta: Lentera Hati, 2005.
Solahudin. "Tafsir al-Qur'an bi al-Sunnah." *al-Tadabbur: Jurnal Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir* 2, no. 2 (2015).
Suhartawan, Budi, dan Muizzatul Hasanah. "Wawasan Al-Qur'an Tentang Teknologi (Kajian Tafsir Maudhu'i)." *ZAD Al-Mufassirin* 5, no. 1 (2023): 184–99. doi:10.55759/zam.v5i2.78.
Sulidar. "Urgensi Kedudukan Hadis Terhadap al-Qur'an dan kehujjahannya dalam Ajaran Islam." *Analytica Islamica* 2, no. 2 (2013): 335–51.
Syaltūt, Maḥmūd. *Tafsīr al-Qur'ān al-Karīm*. Kairo: Dār al-Syurūq, 2004.
Ṭabarī, Muḥammad ibn Jarīr al-. *Jāmi' al-Bayān `an Ta'wīl Āyi al-Qur`ān*. Taḥqīq Basyār `Awād Ma'rūf dkk. Vol. 6. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1994.

———. *Jāmi' al-Bayān `an Ta'wīl Āyi al-Qur`ān*. Taḥqīq Basyār `Awād Ma'rūf dkk. Vol. 7. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1994.

Taimiyah, Ibnu. *Majmū' al-Fatāwā*, t.t.

Talīdī, Abdullah bin `Abd al-Qādir al-. *Ḥayāt al-Syaikh Aḥmad bin al-Ṣiddīq*. Tetwan: Maṭba`ah al-Mahdiyyah, t.t.

Tirmiżī, Muhammad bin Isa al-. *Jāmi' al-Tirmiżī*, t.t.

Wābil, Yūsuf bin `Abdullah bin Yūsuf al-. *Asyrāṭ al-Sā`ah*. Riyadh: Dār ibn al-Jauzī, 1994.

Yaqin, Aennul. "Pergolakan Inisiator dan Tawaran Metode Takhrij Hadis Antara Aḥmad al-Gumārī dan Maḥmūd al-Ṭaḥḥān." *Tahdis* 13, no. 2 (2022).

Zamakhsyarī, Maḥmūd bin `Umar al-. *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā'iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl*. Taḥqīq Aḥmad `Abd al-Maujūd dkk. Vol. 2. Riyadh: Maktabah al-`Abīkān, 1998.

———. *Al-Kasysyāf `an Ḥaqā'iq Gāwāmiḍ al-Tanzīl wa `Uyūn al-Aqāwīl fī Wujūh al-Ta'wīl*. Taḥqīq Aḥmad `Abd al-Maujūd dkk. Vol. 10. Riyadh: Maktabah al-`Abīkān, 1998.

Zindani, Abdul Majid bin Aziz al-. *Mukjizat al-Qur'an dan as-Sunnah tentang IPTEK*. 1 ed. Vol. 2. Jakarta: Gema Insani Press, 1997.

Zuhriyandi, dan Malik Alfannaja. "Penafsiran Ayat-Ayat Teknologi dan Inovasi dalam al-Qur'an: Implikasi untuk Pengembangan lmu Pengetahuan di Era Modern." *J-CEKI: Jurnal Cendekia Ilmiah* 2, no. 6 (Oktober 2023).

Zulkarnain, Rizki. "Kritik Ḥadīṡ Aḥmad al-Gumārī Terhadap Hadis-Hadis Palsu Riwayat al-Quḍā`ī dalam Kitab al-Jāmi' al-Ṣagīr (Telaah Kitab al-Mudāwī li `Ilal al-Jāmi' al-Ṣagīr wa Syarḥai al-Munāwī)." UIN Syarif Hidayatullah, 2018.

RIWAYAT HIDUP

A. Identitas Diri

1. Nama Lengkap : Muhamad Fikri Abdullah
2. Tempat & Tgl. Lahir: Kab. Semarang, 1 Maret 1996
3. Alamat Rumah : Langensari Timur, Ungaran Barat, Kab. Semarang.
   HP : 0821 3913 2014
   E-mail : fikriabdullah_2104028014@student.walisongo.ac.id.

B. Riwayat Pendidikan

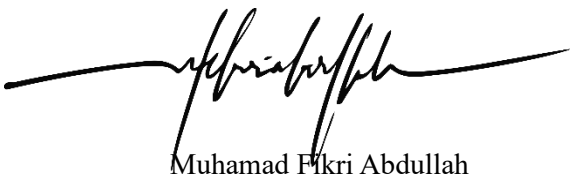
1. SD IT Assalamah, Ungaran (2002-2008)
2. KMI Pondok Modern Darussalam Gontor, Ponorogo (2009-2014)
3. Universitas Darussalam Gontor, Ponorogo (2015-2020)

C. Karya Ilmiah

1. الإعجاز العددي في القرآن الكريم (Skripsi)

Semarang, 6 Juni 2025

Penulis,



Muhamad Fikri Abdullah

NIM: 2104028014