

**WAWASAN AL-QUR'AN TENTANG KONSEP *TAWADU'*
(Studi Tafsir Tematik)**

TESIS

**Disusun Untuk Memenuhi Persyaratan
Guna Memperoleh Gelar Magister
Dalam Ilmu Al-Qur'an Dan Tafsir**



Oleh:

Faruq Azri

NIM: 2104028012

**PROGRAM MAGISTER USHULUDDIN DAN HUMANIORA
PASCASARJANA
UIN WALISONGO SEMARANG
2025**

**WAWASAN AL-QUR'AN TENTANG KONSEP *TAWADU'*
(STUDI TAFSIR TEMATIK)**

PERNYATAAN KEASLIAN NASKAH

Saya yang bertanda tangan di bawah ini:

Nama : Faruq Azri

NIM : 2104028012

Program Studi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Dengan ini menyatakan bahwa tesis yang saya ajukan berjudul

WAWASAN AL-QUR'AN TENTANG KONSEP *TAWĀDŪ'* (STUDI TAFSIR TEMATIK)

Secara keseluruhan adalah hasil karya asli saya sendiri, kecuali bagian tertentu yang dirujuk sumbernya. Saya juga menyatakan bahwa semua sumber referensi yang digunakan dalam penelitian ini telah dicantumkan dengan jelas dan benar sesuai dengan ketentuan yang berlaku.

Semarang, 27 Mei 2025

.buat Pernyataan,



Faruq Azri

NIM: 2104028012



**KEMENTERIAN AGAMA
PROGRAM MAGISTER ILMU AL-QUR'AN DAN TAFSIR
FAKULTAS USHULUDDIN DAN HUMANIORA
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI WALISONGO**

Jl. Prof.Dr.Hamka Semarang 50189 Telp. (024)-760129

Website: www.fuhum.walisongo.ac.id, E-mail: fuhum@walisongo.ac.id

LEMBAR PENGESAHAN TESIS

Tesis yang ditulis oleh:

Nama : **Faruq Azri**

NIM : 2104028012

Judul Penelitian : **WAWASAN AL-QURAN TENTANG KONSEP TAWĀDŪ'**
(STUDI TAFSIR TEMATIK)

Telah dilakukan revisi sesuai saran dalam Sidang Ujian Tesis pada tanggal 23 Juni 2025 dan layak dijadikan syarat memperoleh Gelar Magister dalam bidang Ilmu Al-Quran dan Tafsir.

Disahkan oleh:

Nama Lengkap dan Jabatan

Tanggal

Tanda tangan

Prof. Dr. Moh. Nor Ichwan, M.Ag.

Ketua Sidang/Pembimbing

Penguji

17/2025
/ /

Dr. Muhammad Kudhori, M.Th.I.

Sekretaris Sidang/Penguji

/ /
/ /

Prof. Dr. Imam Taufiq, M.Ag.

Penguji

/ /
/ /

Prof. Dr. Hasyim Muhammad, M.Ag.

Penguji

16-07-25

.....

Dr. Zainul Adzfar, M.Ag.

Penguji

16-07-25

.....

NOTA DINAS

Lampiran : *
Perihal : Persetujuan Naskah Tesis

Yang Terhormat:
Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
UIN Walisongo Semarang

Assalamu 'Alaikum Wa Rahmatullahi Wa Barakatuh

Setelah melalui proses pembimbingan dan perbaikan, maka saya menyatakan bahwa tesis saudara;

Nama : **Faruq Azri**

NIM : 2104028012

Program Studi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

Judul Penelitian: **WAWASAN AL-QU'RAN TENTANG KONSEP TAWĀDŪ
(STUDI TAFSIR TEMATIK)**

Telah saya setujui. Selanjutnya kami mohon dengan hormat agar tesis tersebut bisa dimunaqsyahkan.

Demikian atas perhatiannya kami ucapan terima kasih.

Wassalamu 'Alaikum Wa Rahmatullahi Wa Barakatuh

Semarang, 27 Mei 2025

Dosen Pembimbing I



Prof. Dr. H. Moh. Nor Ichwan, M.A.

NOTA DINAS

Lampiran

: -

Perihal : Persetujuan Naskah Tesis

Yang Terhormat:

Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora
UIN Walisongo Semarang

Assalamu 'Alaikum Wa Rahmatullahi Wa Barakatuh

Setelah melalui proses pembimbingan dan perbaikan, maka saya menyatakan bahwa
tesis saudara:

Nama : **Faruq Azri**

NIM : 2104028012

Program Studi : Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir

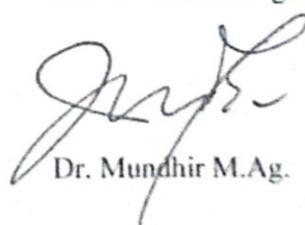
Judul Penelitian: **WAWASAN AL-QURAN TENTANG KONSEP *TAWĀDŪ'***
(STUDI TAFSIR TEMATIK)

Telah saya setujui. Selanjutnya kami mohon dengan hormat agar tesis tersebut bisa
dimunaqasyahkan.

Demikian atas perhatiannya kami ucapan terima kasih.

Wassalamu 'Alaikum Wa Rahmatullahi Wa Barakatuh

Semarang, 27 Mei 2025
Dosen Pembimbing II



Dr. Mundhir M.Ag.

MOTTO

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ وَأَخْبَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ

Tafsir Kemenag

Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan beramal saleh serta merendahkan diri kepada Tuhan, mereka itulah para penghuni surga. Mereka kekal di dalamnya (QS. Hud: 23).

وَمَا اللَّذَّةُ إِلَّا بَعْدَ النَّعْبِ

“Tiada kenikmatan kecuali setelah ada kepayahan”

ABSTRAK

Judul : WAWASAN AL-QURAN TENTANG KONSEP *TAWĀḌU'*
(STUDI TAFSIR TEMATIK)
Nama : Faruq Azri
NIM : 2104028012

KONSEP *tawāḍu'* atau kerendahan hati merupakan bagian integral dari akhlak Islam yang mencerminkan dimensi spiritual dan sosial yang mendalam. Dalam konteks masyarakat modern yang diliputi krisis moral dan budaya narsistik, khususnya akibat pengaruh media sosial, nilai *tawāḍu'* semakin terpinggirkan. Kesombongan, pengingkaran terhadap kebenaran, dan minimnya empati menjadi fenomena umum yang berlawanan dengan ajaran *tawāḍu'*. Sementara dalam Al-Qur'an, term *tawāḍu'* tidak ditemukan secara eksplisit, walaupun disebutkan derivasi dari termnya, namun tidak bermakna *tawāḍu'*. Nilai-nilainya tercermin melalui beberapa term yang secara implisit bermakna *tawāḍu'*. Para ulama seperti Imam al-Ghazali dalam *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn* dan KH. Achmad Asrori al-Ishaqi dalam *al-Muntakhabāt* telah mengkaji konsep ini. Dimana Al-Ghazali menekankan aspek penyucian jiwa, sedangkan KH. Asrori menekankan dimensi praksis sosial. Perbedaan pendekatan ini menunjukkan adanya dinamika epistemologis yang relevan untuk dikaji lebih lanjut dalam konteks kekinian.

Penelitian ini bertujuan untuk menggali konsep *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an melalui metode tafsir tematik. Proses ini mencakup pengumpulan dan klasifikasi ayat-ayat yang relevan, penelusuran *asbāb al-nuzūl*, analisis *munāsabah*, serta pembandingan penafsiran dari para mufassir klasik dan kontemporer. Hasil penelitian menunjukkan bahwa terdapat dua belas term dalam Al-Qur'an yang secara implisit mengandung makna *tawāḍu'*, seperti *mukhbīt*, *tādarru'*, *khushū'*, *azillah*, dan lain-lain. Penulis juga berhasil merumuskan tiga tipologi *tawāḍu'*, yaitu: kepada Allah, kepada sesama manusia, dan kepada alam. Adapun dampak dari perilaku *tawāḍu'* antara lain mendapat rahmat dan kecintaan Allah, dijanjikan surga, dan dikabulkannya doa; sementara dampak dari sifat sebaliknya adalah kemurkaan Allah, penghalangan hidayah, dan azab yang menghinakan. Penelitian ini menunjukkan bahwa *tawāḍu'* bukan hanya nilai individual, tetapi merupakan sistem nilai integral dalam membentuk masyarakat Qur'ani yang beradab.

Kata Kunci: *Tawāḍu'*, Al-Qur'an, Tafsir Tematik.

ABSTRACT

Title : THE QUR'ANIC PERSPECTIVE ON THE CONCEPT OF *TAWĀḌU'*: A THEMATIC INTERPRETATION STUDY
Author : Faruq Azri
SIN : 2104028012

The concept of *tawāḍu'* (humility) is an integral part of Islamic ethics, reflecting both profound spiritual and social dimensions. In the context of modern society, which is increasingly marked by moral crises and narcissistic culture—especially due to the dominance of social media—the values of *tawāḍu'* are gradually being marginalized. Arrogance, denial of truth, and lack of empathy have become prevalent phenomena that contradict the essence of *tawāḍu'*. Although the term *tawāḍu'* does not explicitly appear in the Qur'an, its values are implicitly reflected in several related terms. Scholars such as Imam al-Ghazali in *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn* and KH. Achmad Asrori al-Ishaqi in *al-Muntakhabāt* have addressed this concept extensively. Al-Ghazali emphasizes the purification of the soul, while KH. Asrori stresses the practical social aspects. These differing approaches reveal an epistemological dynamic worthy of further exploration in a contemporary context.

This study aims to explore the concept of *tawāḍu'* in the Qur'an through the thematic interpretation method (*tafsīr mawdū'i*). The research process includes collecting and classifying relevant verses, tracing their *asbāb al-nuzūl* (occasions of revelation), analyzing inter-verse relationships (*munāsabah*), and comparing interpretations from classical and contemporary exegetes. The findings indicate twelve Qur'anic terms that implicitly convey the meaning of *tawāḍu'*, such as *mukhbit*, *taḍarru'*, *khushu'*, *azillah*, among others. The researcher also formulates three typologies of *tawāḍu'*: towards Allah, towards fellow humans, and towards nature. The impact of practicing *tawāḍu'* includes receiving divine mercy and love, the promise of paradise, and the acceptance of prayers. Conversely, the consequences of arrogance include divine wrath, deprivation of guidance, and humiliating punishment. This study concludes that *tawāḍu'* is not merely a personal virtue but an essential value system for shaping a dignified Qur'anic society.

Keywords: Humility, Qur'an, Thematic Exegetical Study.

ملخص البحث

العنوان : رؤية القرآن حول مفهوم التواضع (دراسة تفسيرية موضوعية)

الاسم : فاروق أزري
رقم التسجيل : ٢٠٤٠٢٨٠١٢

يُعد مفهوم التواضع جزءاً لا يتجزأ من الأخلاق الإسلامية، ويعكس بعدين روحين واجتماعيين عميقين. وفي سياق المجتمع المعاصر الذي يشهد أزمات أخلاقية وثقافة ترجسية متزايدة، وخصوصاً بسبب سيطرة وسائل التواصل الاجتماعي، تتراجع قيمة التواضع شيئاً فشيئاً. فقد أصبح الكبر، وإنكار الحق، ونقص العاطف، ظواهر شائعة تناقض جوهر التواضع. ومع أن لفظ التواضع لا يرد بصورة صريحة في القرآن الكريم، إلا أن معاناته تتجلّى ضمناً في جملة من الألفاظ والمصطلحات الفرائية. وقد تناول العلماء، مثل الإمام الغزالى في كتابه «إحياء علوم الدين»، والشيخ أحمد أسروري الإشائى في كتابه «المختارات»، هذا المفهوم بشكل واسع، حيث أكد الغزالى على تزكية النفس، بينما ركز الشيخ أسروري على الحوافى الاجتماعية الفعلية. وتشير هذه الفروق في التهج إلى دينامية إسلامولوجية تشحّد الدراسة. في سياق عصري

تهدف هذه الدراسة إلى استكشاف مفهوم التواضع في القرآن الكريم، من خلال منهج التفسير الموضوعي. ويشمل مسار البحث جمع وتصنيف الآيات ذات الصيغة، وتتبع أسباب الترول، وتحليل المناسبة بين الآيات، ومقارنة تفاسير المفسرين: الكلاسيكين والمعاصرين. وظاهر نتائج البحث أن هناك الذي عشّر أنفاسه فرأياً تحمل معاني التواضع ضمناً، مثل، المحبّ، التصرّع، الشّوش، الذلة، ونحوها. وقام الباحث أيضاً بتصنيف التواضع إلى ثلاثة أنواع: التواضع مع الله، والتواضع مع الناس، والتواضع مع الطبيعة. أما آخر ممارسة التواضع فيتمثل في تلزيم حمة الله ومحبّته، والوعد بالجنة. وقبول الدّعاء. وفي المقابل، فإنّ الكبير والغور يُؤديان إلى سخط الله، ومنع الهدى، وعذاب يُؤدي إلى الإهانة. وتخلص الدراسة إلى أن التواضع ليس فقط قضيّة شخصيّة، بل نظاماً قيمياً أساسياً لبناء مجتمع قرائي ذي كرامة.

الكلمة المرشدة: التواضع، القرآن، التفسير الموضوعي

PEDOMAN TRANSLITERASI ARAB-LATIN

Keputusan Bersama Menteri Agama, Menteri Pendidikan dan Kebudayaan

Nomor: 158/1987 dan Nomor: 0543b/U/1987.

1. Konsonan

No.	Arab	Latin
1	ا	Tidak dilambangkan
2	ب	B
3	ت	T
4	ث	š
5	ج	J
6	ح	h
7	خ	Kh
8	د	D

No.	Arab	Latin
16	ط	ṭ
17	ظ	ẓ
18	ع	‘
19	غ	Gh
20	ف	F
21	ق	Q
22	ك	K
23	ل	L

9	ذ	z
10	ر	R
11	ز	Z
12	س	S
13	ش	Sy
14	ص	s
15	ض	ḍ

24	م	M
25	ن	N
26	و	W
27	ه	H
28	ء	'
29	ي	Y

2. Vokal Pendek

◦ = a كَتَبَ Kata'ba

◦ = i سُلِّمَ Su'ila

◦ = u يَذْهَبُ Yažhabu

3. Vokal Panjang

◦ = a قَالَ Qāla

◦ = i قَيْلَ Qīla

◦ = u يَقُولُ yaqūlu

4. Diftong

◦ = au كَيْفَ Kaifa

◦ = ai حَوْلَ haula

Catatan:

Kata sandang [al-] pada bacaan syamsiyah atau qamariyah ditulis [al-] secara konsisten supaya selaras dengan teks arabnya.

KATA PENGANTAR

Bismillahirrahmanirrahim

Segala puji dan syukur penulis panjatkan ke hadirat Allah SWT yang telah melimpahkan rahmat, taufik, dan hidayah-Nya sehingga penulis dapat menyelesaikan tesis yang berjudul “Wawasan Ayat Al-Qur'an tentang Konsep Tawaḍu” sebagai salah satu syarat untuk memperoleh gelar Magister di Program Studi Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Fakultas Ushuluddin, Universitas Islam Negeri Walisongo. Shalawat serta salam semoga senantiasa tercurah kepada junjungan Nabi Muhammad SAW, suri teladan utama dalam akhlak mulia, termasuk dalam hal tawadhu, yang menjadi ruh dari penelitian ini.

Tesis ini tentu tidak lepas dari dukungan, bimbingan, dan doa dari berbagai pihak. Oleh karena itu, penulis menyampaikan terima kasih dan penghargaan yang setinggi-tingginya kepada:

1. Rektor Universitas Islam Negeri Walisongo Semarang, Prof. Dr. H. Nizar, M.Ag., yang telah menginspirasi penulis.
2. Dekan Fakultas Ushuluddin dan Humaniora UIN Walisongo Semarang, Dr. H. Mokh, Sya'roni, M.Ag., yang telah membimbing penulis.
3. Ketua Program Studi S2 Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir, Prof. Dr. H. Moh. Nor. Ichwan, M.Ag., berserta Sekretaris Jurusan, Dr. Muhammad Kudhori, M.Th.I, yang telah membimbing di kelas hingga penelitian tesis ini selesai.
4. Dosen Pembimbing, Prof. Dr. H. Moh. Nor. Ichwan, M.Ag. dan Dr. Mundhir, M.Ag., yang telah membimbing penulis dalam penelitian ini dengan sabar dan murah ilmu.
5. Para dosen pengampu mata kuliah di program magister Ilmu Al-Qur'an dan Tafsir yang telah membimbing kepada penulis sampai sejauh ini.
6. Para panitia sidang, terutama penguji yang telah menguji dan memberi tambahan ilmu, menjadikan tesis ini menjadi lebih baik.
7. Kepada orang tua tercinta, Mama Maskanah Zulfa dan *Almarhum* Abah Abdul Bashir Muchtar yang, sumber doa dan cahaya hidupku. Terima kasih atas cinta yang tak pernah putus, nasihat yang menuntunku, serta pengorbanan yang tak terhitung sejak aku kecil hingga kini. Langkahku dalam menapaki jalan ilmu adalah jejak dari didikan dan kasih sayang kalian. Tesis ini bukan sekadar karya ilmiah, tapi juga persembahan kecil untuk cinta yang besar dari dua insan luar biasa. Tak lupa Bapak Abdul Lathif dan *Almarhumah* Ibu Mubarokah dan Umi Iffah, terima kasih atas penerimaan dan doa yang tak henti mengiringi. Dalam diam dan kelembutan, kalian menyemai kekuatan dan ketenangan bagi langkah kami. Kehadiran kalian menjadi pelengkap restu dalam hidup dan studi ini. Dengan penuh rasa

- hormat dan syukur, saya persembahkan capaian ini sebagai wujud terima kasih atas kasih, dukungan, dan kepercayaan yang begitu hangat dari keluarga yang kini juga menjadi milikku.
8. Kepada belahan jiwaku, istriku tercinta, Hasna Qothrun Nadaa bersama dedek bayi yang masih dalam kandungan, yang selalu memotivasi, *mensupport*, mendoakan, menemani dan membantu dalam penyelesaian penelitian ini. Terima kasih atas sabar yang tak berbatas, doa yang senantiasa mengiringi, dan pelukan hangat yang menjadi tempatku berteduh dari penat. Di tengah malam-malam panjang, kau tetap setia menemani, menyulam semangat saat lelah menyapa. Tesis ini bukan sekadar hasil pikiranku, melainkan juga buah dari cintamu yang tulus dan pengorbananmu yang tanpa suara.
 9. Saudara-saudaraku, Kak Farid, Mbak Maryam, Mas Yusuf, Mbak Syifa, Mbak Nawa dan Dek Najmie, Tesis ini lahir dari semangat yang kalian tiupkan dalam perjalanan panjang ini. Doa dan perhatian kalian adalah pelita yang menuntunku menuju garis akhir. Semoga langkah ini menjadi kebanggaan kita bersama. Dek A'la, Dek Akmal, Dek Mastwa, Dek Zulfa, Dek Labib, Dek Rahma dan Dek Yusuf, yang menemani penulis untuk menyelesaikan penelitian ini. Semoga keberhasilan kecil ini dapat menjadi ungkapan syukur atas hubungan yang tumbuh dalam ketulusan dan kebersamaan yang indah.
 10. Pondok Pesantren Al-Furqon Tulis, yang selalu *mensupport* penulis dengan pemberian beasiswanya. Tak lupa segenap *asatid* dan santri PP. Al-Furqon Tulis yang mendoakan penulis dalam menyelesaikan studi.

Penulis menyadari bahwa tesis ini masih jauh dari kesempurnaan. Oleh karena itu, kritik dan saran yang membangun sangat diharapkan demi perbaikan karya ilmiah ini di masa mendatang.

Semoga tulisan ini dapat memberikan manfaat dan menjadi amal jariyah dalam memperkuat pemahaman umat terhadap nilai-nilai Al-Qur'an, khususnya tentang *tawadu'* sebagai akhlak utama.

Semarang, 27 Mei 2025
Penulis

Faruq Azri

DAFTAR ISI

HALAMAN JUDUL	i
PERNYATAAN KEASLIAN	ii
PENGESAHAN	iii
NOTA DINAS PEMBIMBING	iv
MOTTO	vi
ABSTRAK	vii
PEDOMAN TRANSLITERASI	x
KATA PENGANTAR	xii
DAFTAR ISI	xiv
BAB I: PENDAHULUAN	1
A. Latar Belakang Masalah	1
B. Rumusan Masalah	5
C. Tujuan Penelitian	5
D. Manfaat Penelitian	5
E. Kajian Pustaka	6
F. Metodologi Penelitian	7
G. Sistematika Penulisan	12
BAB II: BENTUK PENGUNGKAPAN <i>TAWADU'</i> DALAM AL-QUR'AN	15
A. Makna <i>Tawadu'</i> : Etimologi dan Terminologi	15
1. Makna Etimologis	15
2. Makna Terminologis	21
B. Term-Term <i>Tawadu'</i> Dalam Al-Qur'an	24
1. Term Secara Langsung Bermakna <i>Tawadu'</i>	24
2. Term Yang Tidak Secara Langsung Bermakna <i>Tawadu'</i>	33
a. <i>Mukhbit</i> (rendah hati)	33
b. <i>Tadorrū'</i> (rendah hati)	37
c. <i>Dakhir</i> (rendah hati)	39
d. <i>Azillah</i> (lemah lembut)	40
e. <i>Khifd</i> (rendah hati)	42
f. <i>Hauna</i> (rendah hati)	43
g. <i>Ruħama</i> (kasih sayang)	45
h. <i>La Yastakbirun</i> (tidak sompong)	46
i. <i>La Ta'lu</i> (tidak sompong)	47
j. <i>La Tamshi Maraha</i> (tidak sompong)	48
k. <i>Khushu'</i> (Tunduk dan Rendah Hati)	49
l. <i>Khuḍu'</i> (Tunduk)	50

BAB III: TIPOLOGI PERILAKU <i>TAWADU'</i> MENURUT AL-QUR'AN	57
A. Perilaku <i>Tawadu'</i> Kepada Pencipta (Allah)	57
B. Perilaku <i>Tawadu'</i> Kepada Sesama	66
C. <i>Tawadu'</i> Kepada Alam	78
BAB IV: DAMPAK BERPERILAKU <i>TAWADU'</i> DAN TIDAK BERPRILAKU <i>TAWADU'</i> DALAM AL-QUR'AN	84
A. Dampak Berperilaku <i>Tawadu'</i> Menurut Al-Qur'an	84
B. Dampak Tidak Berperilaku <i>Tawadu'</i> Menurut Al-Qur'an	90
BAB V: PENUTUP.....	98
A. Kesimpulan	98
B. Saran	99
DAFTAR PUSTAKA	100
GLOSARIUM	106
RIWAYAT HIDUP.....	112
LAMPIRAN-LAMPIRAN	113
Cek Turnitin	113
Transkip Nilai.....	114
Bukti Pembayaran SPP.....	115

BAB I

PENDAHULUAN

A. Latar Belakang Masalah

Tawādu' atau sikap rendah hati, salah satu adab terpuji yang sangat dianjurkan dalam Islam. Sikap *tawādu'* adalah sikap di mana seseorang tidak menganggap dirinya lebih tinggi atau lebih unggul daripada orang lain, meskipun memiliki kelebihan dibandingkan dengan mereka.¹ Ibn Al-Mubarok² seperti yang dikutip oleh Imam Kanafi menjelaskan bahwa *tawādu'* adalah sikap merendahkan diri terhadap yang lebih rendah atau menolak sikap sombong terhadap yang lebih tinggi dalam hal dunia, tidak merasa memiliki posisi tinggi dan tidak merendahkan orang lain lebih dari dirinya.³ Konsep *tawādu'* ini tidak hanya memiliki dimensi spiritual, tetapi juga sosial, karena *tawādu'* mampu menciptakan harmoni dalam hubungan antarmanusia.⁴ Dalam Al-Quran, *tawādu'* sering dikaitkan dengan sikap seorang hamba yang menyadari kelemahan dan ketergantungannya kepada Allah SWT, serta menghormati sesama manusia tanpa merasa lebih tinggi atau lebih mulia. Di era modern ini, di mana kesombongan dan individualisme semakin meningkat, degradasi moral generasi saat ini, yang terpengaruh oleh egoism.⁵

Di tengah arus globalisasi dan perkembangan teknologi, nilai-nilai kesombongan dan individualisme semakin menguat. Media sosial, misalnya, sering menjadi wadah untuk pamer dan mencari pengakuan,⁶ yang bertentangan dengan nilai *tawādu'*. Hal ini menimbulkan berbagai masalah sosial, seperti perpecahan, diskriminasi, dan ketidakadilan. Oleh karena itu, pemahaman yang mendalam

¹ Ahmad Yani, *Be Excellent: Menjadi Pribadi Terpuji*, (Depok: Al-Qolam, 2007), Hlm 101. Lihat juga Purnama Rozak, *Indikator Tawadu' Dalam Keseharian*, (Jurnal Madaniyah), Vol 1 Edisi XII, 2017.

² Nama lengkapnya adalah Abdulloh bin Al-Mubarok, seorang ulama besar yang lahir di Khurasan pada tahun 118 H. Beliau seorang ulama terkemuka pada masanya yang memiliki ilmu yang luas, shaleh serta zuhud. Dan beliau telah berguru kepada kurang lebih 4.000 orang. Muhammad Bin Hasan, *Nuzhah Al-Fudhola' Tahdzib Siyar A'lam An-Nubala*, (Kota Jakarta Selatan: Pustaka Azam, 2008), Jilid 2, Hlm 528.

³ Imam Kanafi, *Ilmu Tasawuf Penguatan Mental-Spiritual Dan Akhlaq*, (Pekalongan: Penerbit NEM, 2020), Hlm 175.

⁴ Yola Tiaranita dkk, *Religiositas, Kecerdasan Emosi, Dan Tawadu' Pada Mahasiswa Pascasarjana*, (Psikohumaniora: Jurnal Penelitian Psikologi Vol. 2, No 2 (2017): Hlm 185, DOI: 10.21580/pjpp.v2i2.1175.

⁵ Nur Laylu S. & Budi Haryanto, *Menyoal Degradasi Moral Sebagai Dampak Dari Era Digital*, (Jurnal Manajemen Dan Pendidikan Islam), Vol 3, No 4, 2023, Hlm 225.

⁶ Evayanti Yuliana P. dan Dien Vidia R., *Flexing Sebagai Simulasi Mesin Hasrat Dan Frag*, (Jurnal *Socius: Journal of Sociology Research and Education*), Vol 11, No 1, 2024: Hlm 15, DOI: 10.24036/scs.v11i1.622.

tentang *tawādu'* menjadi penting guna menciptakan masyarakat yang harmonis dan adil.

Tawādu' diartikan memandang orang lain lebih berhak, pantas dibanding dirinya sendiri. Namun, ada sebuah cerita, suatu ketika terdapat sebuah acara dimana para kyai berkumpul. Kemudian tiba waktu untuk menunikan sholat, dan mereka pun saling dorong atau saling menunjuk untuk menjadi imam sholat, tidak ada yang mau menjadi imam, karena merasa yang lain lebih pantas, dan hampir sholat jamaah tidak jadi dilaksanakan. Begitupun realita dalam ranah politik, ditemukan orang yang tidak berkompeten bisa menduduki jabatan pemerintahan, dikarenakan orang yang dipandang berkompeten bersikap *tawādu'* dengan tidak mau menjadi pemimpin atau dalam pemerintahan.⁷ Salah satu ciri *tawādu'* adalah menerima kebenaran, bertanggung jawab dan berempati kepada sesama. Namun, saat ini, banyak orang yang tidak mau menerima kebenaran, tidak bertanggung jawab, cuek atau tidak berempati terutama pada Gen Z, disebabkan misinformasi dan toksisitas pada media sosial.⁸

Nabi Muhammad memerintahkan umat Islam untuk bersikap *tawādu'*:

إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَّعُوا حَتَّىٰ لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ، وَلَا يَبْغِي أَحَدٌ عَلَىٰ أَحَدٍ (رواه مسلم)

Sesungguhnya Allah telah mewahyukan kepadaku agar bersikap *tawādu'* (merendahkan diri), hingga seorang tidak menyombongkan dirinya dihadapan orang lain dan tidak saling menganiaya. (HR Muslim, No: 2865)

Imam An-Nawawi menjelaskan bahwa hadis ini mengandung perintah untuk *tawādu'* (rendah hati) dan larangan terhadap *takabur* (sombong) serta kezaliman. Beliau menekankan bahwa *tawādu'* adalah akhlak mulia yang mendekatkan seorang hamba kepada Allah SWT dan menjauhkannya dari sifat-sifat tercela. Hadis ini juga mengajarkan pentingnya persamaan derajat di antara manusia dan larangan saling merendahkan atau menzalimi satu sama lain.⁹ Menurut Al-Mubarakfuri, hadis ini mengajarkan pentingnya sikap *tawādu'* dalam kehidupan sosial. Beliau menegaskan bahwa *tawādu'* adalah sifat yang dicintai oleh Allah SWT dan termasuk ciri orang-orang yang beriman. Hadis ini juga melarang sikap sombong dan kezaliman, karena kedua sifat tersebut dapat merusak hubungan sosial

⁷ Imam Suprayogo, Resiko Sikap Tawadu' Dalam kepemimpinan, uin-malang.ac.id/r/160801/Resiko-Sikap-Tawadu'-Dalam-kepemimpinan.html

⁸ Surveying Americans On Empathy Burnout, unitedwaynca.org/blog/empathy-burnout-survey/. Dalam survey yang diadakan oleh United Way of The National Capital Area tersebut, menunjukkan 57% dari Gen Z merasa empati mereka menurun disebabkan media sosial.

⁹ Imam An-Nawawi, *Al-Minhaj Syarh Shahih Muslim*, Beirut: Dar Ihya At-Turats Al-Arabi, 1392 H (1972 M), Jilid 16, Hlm 142.

dan menjauhkan seseorang dari rahmat Allah.¹⁰ Al-Qađi 'Iyād mengatkan bahwa hadis ini menegaskan pentingnya *tawāđu'* sebagai akhlak yang mulia. Beliau menyatakan bahwa *tawāđu'* adalah sifat yang menghindarkan seseorang dari kesombongan dan kezaliman, serta mendorong terciptanya keharmonisan dalam masyarakat. Hadis ini juga mengingatkan bahwa kesombongan dan kezaliman adalah sifat yang dibenci oleh Allah SWT dan dapat merusak hubungan antar manusia.¹¹

Ketiga kitab *syarah* di atas sepakat bahwa hadis tersebut mengajarkan pentingnya sikap *tawāđu'* (rendah hati) dan larangan terhadap kesombongan serta kezaliman. Penjelasan mereka menekankan bahwa *tawāđu'* adalah akhlak yang mendekatkan seseorang kepada Allah SWT dan menciptakan keharmonisan dalam kehidupan sosial. Namun, di dalam Al-Quran, sebagai sumber primer dalam syariat Islam, tidak ditemukan term yang secara eksplisit mengandung makna *tawāđu'*, yang ditemukan hanya derivasi dari term *tawāđu'*. Seperti yang disebut dalam al-Qur'an, Allah berfirman,

وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ

Bumi telah Dia bentangkan untuk makhluk(-Nya). (QS. Ar-Rahman: 10)

Dalam ayat ini, term *wāda'ha* bermakna membentangkan. Allah menciptakan dan membentangkan bumi untuk kehidupan semua makhluk-Nya. Allah meletakkan bumi dan menghamparkannya supaya dapat digunakan, menstabilkan dan mengukuhkannya dengan gunung-gunung yang tertanam kuat agar makhluk hidup yang tinggal di atasnya bisa hidup dengan stabil dan tenang.¹² Bumi diletakkan oleh Allah, yaitu dihamparkan dan dipersiapkan untuk kenyamanan semua makhluk yang menghuni di dalam bumi.¹³

Dalam ayat lain Allah berfirman dalam Al-Qur'an,

يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُغُ كُلُّ ذَاتٍ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسُ سُكَّرًا وَمَا هُمْ بِسُكَّرٍ
وَلَكِنْ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ

Pada hari kamu melihatnya (guncangan itu), semua perempuan yang menyusui melupakan anak yang disusuinya, setiap perempuan yang hamil akan keguguran kandungannya dan kamu melihat manusia mabuk, padahal sebenarnya mereka tidak mabuk. Akan tetapi, azab Allah itu sangat keras. (QS. Al-Hajj: 2)

¹⁰ Shafiyurrahman Al-Mubarakfuri, *Fathul Mulhim bi Syarhi Shahih Muslim*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 1427 H (2006 M), 6, Hlm 320.

¹¹ Al-Qadhi 'Iyād, *Syarh Shahih Muslim: Ikmal Al-Mu'lim bi Fawa'id Muslim*, Kairo: Dar Al-Wafa, 1419 H (1998 M), Jilid 8, Hlm 245.

¹² Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 232

¹³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 13, Hlm 501

Pada ayat ini, term *tada'u* merupakan derivasi dari kata *tawāḍu'*, yang berarti keguguran. Ayat ini diturunkan saat malam hari pada perang Bani Mushthalāq. Nabi Muhammad membacakan ayat 1-2 surat al-hajj kepada semua orang, kemudian semua orang yang mendengar menangis luar biasa sambil duduk, sedang wajahnya termenung dan sedih. Ayat ini bercerita tentang kengerian Ketika datangnya hari kiamat dengan guncangan dahsyatnya, sehingga menyebabkan setiap perempuan yang hamil mengalami keguguran, karena kengerian, ketakutan dan keadaan yang mencekam.¹⁴

Salah satu konsep *tawāḍu'* yang sudah ada yaitu konsep *tawāḍu'* Imam Ghazali yang filosofis dalam menjelaskan konsep *tawāḍu'*. Konsepnya ialah merendahkan diri dengan melihat orang lain lebih rendah daripada kita dan merasa diri kita lebih tinggi ketika berhadapan dengan orang yang menyombongkan diri. Konsepnya bersifat batin spiritual, pembersihan jiwa serta masuk ke dalam maqam tasawuf. Selain itu, terdapat pula konsep *tawāḍu'* KH. Achmad Asrori Al-Ishaqi yang lebih praktis dan sosial ilmiah. Konsep *tawāḍu'* perspektif KH. Achmad Asrori al-Ishaqi yaitu merendahkan diri kepada siapapun, baik kepada yang memiliki kedudukan rendah, sesama atau terhadap orang yang menyombongkan diri. Menurut KH. Achmad Asrori, *tawāḍu'* terdapat dua makna, *tawāḍu'* sughra *tawāḍu'* kubro. Kategori *tawāḍu'* sughro lebih condong kepada interaksi sosial dan bermakna mendahulukan dan memuliakan orang lain masuk dalam. Sementara *tawāḍu'* dengan makna meminta keberkahan kepada orang lain, yang menjadikan orang yang diminta tersebut ingat kepada Allah SWT dan kesadaran spiritual dalam masuk dalam kategori *tawāḍu'* kubro. Adapun perbedaan dan persamaan antara *tawāḍu'* al-Ghazali dan KH. Achmad Asrori, dalam segi persamaan jika dilihat dari segi horizon ialah sama-sama merendahkan diri ketika bertemu dengan orang lain. Bedanya, jika al-Ghazali ialah dengan membanggakan diri ketika bertemu dengan orang yang sombong dan KH. Achmad Asrori tetap *tawāḍu'* kepada siapapun.¹⁵

Meskipun *tawāḍu'* sering dibahas dalam kajian akhlak, masih terdapat *gap research* yang signifikan dalam kajian *tawāḍu'* dalam Al-Quran. Pertama, kebanyakan penelitian hanya membahas *tawāḍu'* secara umum, tanpa mengaitkannya dengan ayat-ayat spesifik dalam Al-Quran. Kedua, diperlukan konsep baru yang mencakup berbagai ayat *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an. Karenanya, penelitian ini memiliki tujuan untuk mengisi *gap research* tersebut dengan mengkaji *tawāḍu'* dalam Al-Quran secara komprehensif, baik dari segi linguistik, tafsir, maupun implementasinya dalam kehidupan sehari-hari. Diharapkan

¹⁴ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 9, Hlm 158

¹⁵ Ach Firdillah, *Konsep Tawadhu' Pemikiran Imam Ghazali Dan KH. Achmad Asrori Al-Ishaqi (Studi Komparatif Kitab Ihya' Ulum Al-Din Dan Al-Muntakhabat)*, Surabaya: STAI Al-Fithrah., 2023

penelitian ini dapat memberikan kontribusi yang signifikan dalam kajian tafsir Al-Quran, serta memberikan panduan praktis bagi umat Islam dalam mengamalkan *tawāḍu'*.

B. Rumusan Masalah

Peneliti akan membuat pokok rumusan masalah dengan latar belakang masalah tersebut, yaitu “Bagaimana konsep *tawāḍu'* di dalam Al-Qur'an?”

Untuk menjawab pokok rumusan masalah yang ada, maka tesis ini akan memuat subpokok rumusan masalah, yaitu:

1. Apa saja bentuk pengungkapan dan makna term *tawāḍu'* di dalam Al-Qur'an?
2. Bagaimana tipologi perilaku *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an?
3. Apa saja dampak berperilaku *tawāḍu'* dan tidak berperilaku *tawāḍu'*?

C. Tujuan Penelitian

Tujuan penelitian ini adalah: mengkaji menganalisa bagaimana konsep *tawāḍu'* di dalam Al-Qur'an, melalui kajian dan analisa term *tawāḍu'* dan maknanya, tipologi perilaku *tawāḍu'* dan dampak berperilaku *tawāḍu'* serta tidak berperilaku *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an.

Dengan memahami konsep ini secara mendalam, diharapkan dapat memberikan kontribusi terhadap pengembangan nilai-nilai spiritual dan sosial dalam masyarakat. Tujuan lain dari penelitian ini adalah memberikan rekomendasi praktis tentang bagaimana *tawāḍu'* dapat diajarkan dan dipraktikkan dalam berbagai konteks kehidupan.

D. Manfaat Penelitian

Terdapat dua aspek pada manfaat penelitian ini, yaitu teoritis dan praktis. Dalam aspek teoritis, penelitian ini dapat memberikan kontribusi terhadap perkembangan ilmu tafsir dan kajian Islam, khususnya dalam memahami konsep *tawāḍu'*. Sementara dalam aspek praktis, penelitian ini diharapkan dapat memberikan panduan tentang bagaimana nilai *tawāḍu'* dapat diaplikasikan dalam keseharian di dalam konteks personal maupun sosial. Sehingga, penelitian ini diharapkan bisa menjadi referensi bagi peneliti, pendidik, dan masyarakat umum yang tertarik untuk mengembangkan nilai-nilai spiritual dan sosial dalam kehidupan mereka.

E. Kajian Pustaka

Sejauh penelusuran penulis, penelitian dengan tafsir bertema *tawāḍu'* yang menjadi pokok penelitian ini banyak ditemukan dalam berbagai buku dan karya ilmiah. Meskipun begitu bukan berarti penelitian ini sama dengan penelitian yang sudah ada. Penulis akan membahasnya dengan pembahasan yang berbeda.

Mengenai penelitian yang membahas tentang *tawāḍu'* diantaranya;

Pertama, Studi penafsiran ayat-ayat tawadhu' dalam tafsir Al-Mishbah. Artikel ini ditulis oleh Arvita Rahmawati pada jurnal Al-Karima, Vol 3 No. 2, 2019. Artikel ini membahas *tawāḍu'* dengan fokus pada kajian tokoh dalam kitab tafsir Al-Mishbah. Penelitian ini membahas 13 ayat yang ditafsirkan dengan tafsir Al-Mishbah dan dari penafsiran itu disimpulkan menjadi 12 bentuk *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an. Berbeda dengan artikel tersebut, penulis meneliti dengan kajian tematik *tawāḍu'* tidak menggunakan kajian tokoh tertentu. Penulis menggunakan kitab tafsir dari bebagai perspektif yang menafsirkan ayat-ayat yang diinventarisir sebagai ayat *tawāḍu'*.

Kedua, Aplikasi, Dampak, dan Universalitas Sikap Tawadhu', ditulis oleh Ida Nurlaeli pada jurnal Islamadina: Jurnal Pemikiran Islam Volume 23, No. 1, Maret 2022. Dilihat dari judulnya, penelitian ini tidak membahas *tawāḍu'* dari perspektif Al-Qur'an, namun sedikit mencantumkan ayat tentang *tawāḍu'*. Secara umum, artikel ini berisi jawaban koresponden tentang gagasan sifat *tawāḍu'*. Gagasan itu meliputi tunduk pada Tuhan, persamaan derajat manusia, toleransi kepada sesama, pembebasan wanita, dan pembebasan berbudakan serta eksplorasi manusia. Berbeda dengan artikel diatas, penelitian ini tidak membahas *tawāḍu'* dengan mencari data dari koresponden, tetapi mengumpulkan data dengan mengambil dari kitab-kitab tafsir. Selain itu, artikel diatas hanya membahas satu ayat yang ditafsirkan secara singkat dengan tiga mufassir dan dua ayat hanya dicantumkan tanpa ditafsirkan. Sementara penelitian ini, penulis banyak membahas ayat-ayat Al-Quran dan ditafsirkan dengan berbagai kitab tafsir.

Ketiga, Kitab At-Tawāḍu' Fi Dhau Al-Qur'an Wa As-Sunnah karya Salim Al-Hilali. Kitab ini membahas pengertian, macam, syarat, derajat, keutamaan *tawāḍu'* dan *kibr* sebagai lawan dari *tawāḍu'*. Dalam kitab tersebut, tertulis beberapa ayat Al-Quran, namun tidak dicantumkan penafsiran-penafsiran dari *mufassir*, selain itu, ditemukan juga banyak hadiṣ. Dari pengelompokan bab yang ada dalam kitab tersebut, lebih banyak diambil dari hadiṣ-hadiṣ tentang *tawāḍu'*. Berbeda dengan kitab tersebut, penelitian ini mengklasifikasikan pembahasan *tawāḍu'* berdasar pada term dan ayat *tawāḍu'* yang ditemukan pada al-Qur'an. Selain itu, setiap ayat yang dicantumkan dalam penelitian, dijelaskan penafsiran-penafsiran dari berbagai ulama tafsir.

Keempat, Kitab At- Tawāḍu' wa Al-Khumul, buku ini karya Ibn Abi Ad-Dunya. Salah satu karya klasik yang membahas secara mendalam tentang *tawāḍu'* (kerendahan hati) dan *khumul* (menghindari ketenaran). Kitab ini termasuk dalam kategori kitab akhlak dan tasawuf, yang mengumpulkan hadis, atsar, kisah-kisah Nabi dan para ulama salafus shalih tentang pentingnya tawadhu dalam kehidupan seorang muslim. Perbedaan

dengan penelitian ini terletak pada fokus pembahasannya, kitab *At- tawādu' wa Al-Khumul* lebih banyak mengutip kisah-kisah dan atsar para Nabi dan ulama baik dari Al-Qur'an maupun hadis, namun tidak menganalisa hadis maupun ayat-ayat *tawādu'* nya. Sedangkan penelitian ini lebih fokus pada pengungkapan dan analisis term-term *tawādu'* dalam Al-Qur'an beserta interpretasinya.

Berbagai penelitian di atas, tema *tawādu'* sudah dibahas oleh beberapa peneliti, namun, fokusnya berbeda. Penelitian ini fokus pada kajian tematik konsep *tawādu'* dalam Al-Quran dengan ayat *tawādu'* yang telah dikumpulkan dalam kitab *Al-Mu'jam Al-Maudhui Li Ayat Al-Qur'an* dan terjemah Al-Qur'an Kemenag serta menganalisa interpretasinya.

F. Metode Penelitian

1. Jenis Penelitian

Jenis penelitian ini menerapkan *library research*. *Library research* yaitu sebuah penelitian yang semua datanya berasal dari sumber tertulis.¹⁶ Proses ini melibatkan pendalaman melalui literatur berbagai tulisan, naskah dan karya-karya lainnya sesuai dengan tema yang diteliti.¹⁷ Penelitian *library research* atau penelitian kepustakaan adalah metode penelitian yang mengandalkan sumber-sumber tertulis seperti jurnal, dokumen, buku, dan artikel untuk mengumpulkan dan menganalisis data. Jenis penelitian ini tidak melibatkan pengumpulan data secara langsung di lapangan, melainkan memanfaatkan informasi yang sudah tersedia dalam literatur. Menurut Sugiyono, penelitian kepustakaan cocok digunakan untuk mengembangkan teori atau memahami fenomena berdasarkan temuan sebelumnya. Penelitian ini sering digunakan dalam bidang humaniora, sosial, dan pendidikan, di mana analisis teks dan interpretasi data menjadi fokus utama. Kelebihan utama dari penelitian ini adalah efisiensi waktu dan biaya, karena peneliti tidak perlu melakukan observasi atau eksperimen langsung. Namun, penelitian ini juga memiliki keterbatasan, seperti ketergantungan pada ketersediaan dan kredibilitas sumber yang digunakan.¹⁸

Penelitian kepustakaan dapat dibagi menjadi dua jenis utama, yaitu penelitian historis dan penelitian filosofis. Penelitian historis bertujuan untuk mengkaji peristiwa atau fenomena masa lalu berdasarkan dokumen dan catatan sejarah. Sementara itu, penelitian filosofis lebih fokus pada analisis konsep, teori, atau pemikiran yang terdapat dalam literatur. Menurut Nazir, penelitian kepustakaan

¹⁶ Nashiruddin Baidan, *Metodologi Khusus Penelitian Tafsir*, (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2019), Hlm 28.

¹⁷ Suharsini Arikunto, *Prosedur Penelitian Suatu Pendekatan Praktis*, (Jakarta: Bina Aksara, 1989), Hlm 10.

¹⁸ Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, dan R&D*, Bandung: Alfabeta, 2017, Hlm. 8-9.

sangat berguna untuk menyusun kerangka teoritis atau melakukan kajian komparatif terhadap berbagai sumber. Penelitian ini juga memungkinkan peneliti untuk mengidentifikasi gap atau celah dalam literatur yang ada, sehingga dapat memberikan rekomendasi untuk penelitian lanjutan. Meskipun tidak melibatkan data primer, penelitian kepustakaan tetap memerlukan ketelitian dalam memilih dan menganalisis sumber agar hasilnya dapat dipertanggungjawabkan.¹⁹

Proses penelitian kepustakaan dimulai dengan identifikasi masalah dan perumusan pertanyaan penelitian. Selanjutnya, peneliti melakukan pencarian literatur yang relevan dari berbagai sumber, seperti buku, jurnal, dan database online. Menurut John W. Creswell, analisis data dapat dilakukan melalui langkah-langkah penelitian kepustakaan meliputi pengumpulan, evaluasi, dan memadukan sumber informasi yang dipilih. Peneliti harus memastikan bahwa sumber yang digunakan memiliki kredibilitas tinggi, seperti karya yang diterbitkan oleh penerbit terpercaya atau jurnal yang telah melalui proses peer review. Setelah data terkumpul, peneliti melakukan analisis untuk menjawab pertanyaan penelitian dan menarik kesimpulan. Proses ini memerlukan keterampilan kritis dan kemampuan untuk menghubungkan berbagai temuan dari literatur yang berbeda.²⁰

Kelebihan penelitian kepustakaan antara lain efisiensi waktu dan biaya, karena peneliti tidak perlu melakukan pengumpulan data di lapangan. Selain itu, penelitian ini memungkinkan peneliti untuk mengakses sumber-sumber yang sudah teruji validitasnya, seperti buku teks dan jurnal ilmiah. Terdapat beberapa kekurangan dalam penelitian ini, misalnya, data yang dicantumkan terbatas pada informasi yang sudah tersedia, sehingga mungkin tidak mencakup perkembangan terbaru dalam bidang yang diteliti. Penelitian kepustakaan juga bergantung pada kualitas dan kredibilitas sumber yang digunakan. Jika sumber yang dipilih tidak akurat atau bias, hasil penelitian dapat menjadi tidak valid. Oleh karena itu, peneliti harus berhati-hati dalam memilih dan mengevaluasi sumber yang digunakan.²¹

Penelitian kepustakaan memiliki peran penting dalam pengembangan ilmu pengetahuan, terutama dalam bidang yang memerlukan analisis mendalam terhadap teori dan konsep. Misalnya, dalam bidang pendidikan, penelitian kepustakaan sering digunakan untuk mengkaji kurikulum, metode pembelajaran, atau kebijakan pendidikan berdasarkan literatur yang ada. Penelitian ini juga dapat digunakan sebagai pendahuluan untuk penelitian lapangan, di mana peneliti mengidentifikasi gap atau celah dalam literatur sebelum merancang penelitian empiris. Selain itu, penelitian kepustakaan juga bermanfaat untuk memahami konteks historis atau

¹⁹ Nazir, *Metode Penelitian*, Bogor: Ghalia Indonesia, 2014, Hlm. 56-58.

²⁰ John W. Creswell, *Research Design: Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*, Thousand Oaks: SAGE Publications, 2014, Hlm. 20-21.

²¹ Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, dan R&D*, ..., Hlm 10.

filosofis dari suatu fenomena. Dengan demikian, meskipun tidak melibatkan data primer, penelitian kepustakaan tetap memiliki nilai akademis yang tinggi dan dapat memberikan kontribusi signifikan terhadap perkembangan ilmu pengetahuan.²²

Penelitian ini dirancang sebagai ilmu tafsir dengan paradigma penelitian kualitatif. Penulis mengumpulkan data dan menyarinya, kemudian mencari teori penunjang bagi penelitian sesuai yang dibahas. Maka, dalam penulisan penelitian ini, data dikumpulkan melalui studi pustaka dari berbagai teks, buku, sumber utama maupun sekunder yang berkaitan dengan *tawāḍu'*. Tujuannya untuk memastikan arah penelitian yang jelas dan hasil yang optimal. Dikarenakan objek penelitian tulisan ini berkaitan langsung dengan ayat al-Qur'an, maka pendekatan ilmu tafsir adalah penekatan yang tepat. Didalamnya, terdapat berbagai corak dan metode penulisan yang dibutuhkan dan dikenal. Seperti yang disampaikan al-Farmawi, terdapat beberapa corak dalam penafsiran al-Qur'an, yaitu metode *muqarin*, metode *Ijmali*, metode *tahlili*, dan metode *maudhu'i*. Penulis memilih metode *maudhu'i* untuk penelitian ini karena dianggap sebagai metode yang paling sesuai untuk menganalisis interpretasi al-Qur'an terhadap suatu masalah dan mengungkapkan esensi atau pesan yang terdapat di dalamnya dengan tujuan mendapatkan jawaban yang menyeluruh. Penerapan metode *maudhu'i* dilakukan dengan mengumpulkan ayat-ayat yang menjadi fokus penelitian dan menyusunnya dalam kerangka yang komprehensif. Hal ini mencakup penyelidikan tentang *asbabun-nuzul*, *munasabat*, dan kumpulan beragam pandangan dan penjelasan dari para intelektual khususnya para pakar *mufassir* yang ada. Dengan hal itu, penulis berharap dapat memberikan analisis yang menyeluruh dari perspektif al-Qur'an.

2. Sumber Data

Keakuratan, validasi, dan pendalaman penelitian memerlukan ulasan data yang berkaitan dengan pokok pembahasan tersebut. Dalam hal ini, sumber data diklasifikasikan dalam dua macam yaitu:

a. Data Primer

Data primer adalah data penelitian tesis yang secara langsung berkaitan dengan tema penelitian.²³ Sumber pertama dan utamanya dalam penelitian ini adalah Al-Qur'an, karena penelitian ini membahas tentang term dan ayat Al-Qur'an.

b. Data Sekunder

²² John W. Creswell, *Research Design: Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*, ..., Hlm. 22.

²³ Ibnu Hajar, *Dasar-Dasar Metodologi Penelitian Kualitatif Dalam Pendidikan*, (Jakarta: P.T Raja Grafindo, 1996), Hlm 83

Sumber sekunder menggunakan literatur yang mendukung pembahasan tema *tawādu'*, baik dari kitab *turas* (klasik), *mu'jam* (kamus), maupun buku keislaman berbahasa Indonesia. Untuk mencari penafsiran term *tawādu'* menggunakan kitab-kitab tafsir, yaitu: *Tafsir Khowathir Sya'rowi* karya Imam Mutawali Asy-Sya'rowi,²⁴ *Tafsir Al-Azhar* karya Abdul Malik Karim Amrullah,²⁵ *Tafsir Al-Munir* karya Wahbah Az-Zuhaili,²⁶ *Shofwat At-Tafasir* karya M. Ali Ash-Shobuni,²⁷ *Tafsir Al-Qur'an Al-'Azim* karya Ibnu Katsir²⁸ *Tafsir Al-Maraghi* karya Ahmad Musthofa Al-Maraghi,²⁹ *Kitab Lataif Al-Isyarat* karya Al-Qusyairi,³⁰ *Al-Misbah: Pesan, Kesan dan keserasian Al-Qur'an* karya M. Quraish Shihab.³¹

Dalam mencari term *tawādu'* dalam Al-Quran menggunakan kitab *Al-Mu'jam Al-Maudu'i Liayat Al-Qur'an Al-Karim* karya Subhi Abdurrouf 'Asar.³² Data terjemah penelitian ini, menggunakan Al-Qur'an dan terjemahnya Departemen Agama.³³ Untuk menambah kajian pada tema, ditambahkan beberapa kitab, seperti

²⁴ Muhammad Mutawali Ash-Sha'rowi, *Khowathir Imaniyah*, (Kairo: Dar An-Nur, 2010). Pemilihan Kitab Tafsir Ini Karena Detail Dalam Membahas Suatu Ayat Dan Kata Dalam Al-Qur'an Serta Kontekstual

²⁵ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, (Tk, Pustaka Nasional, Tt) PDF E-Book. Kitab Tafsir Karya Buya Hamka Ini Dipilih Karena Bercorak Sufistik Serta Sedikit Banyak Sesuai Dengan Kondisi Sosial Dan Budaya Masyarakat Indonesia.

²⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, (Jakarta: Gema Insani, 2013), PDF E-Book. Tafsir Munir Termasuk Kitab Tafsir Yang Lengkap Isinya, Mulai Dari Makna Perkata, *Asbab Nuzul* Serta Menyertakan Pendapat Ulama Yang *Mu'tabar* Dengan Jelas Dan Singkat.

²⁷ M. Ali Ash-Shobuni, *Shofwat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt). Pemilihan Kitab Ini Karena Beliau Menggabungkan Riwayat *Bi Al-Ma'tsur* Dan *Bi Al-Ra'yi*.

²⁸ Ismail Ibn Katsir, *Tafsir Al-Qur'an Al-'Adhim*, (Alexandria: Al-Maktab Al-Jami'I Al-Hadits, Tt). Kitab Tafsir Ibnu Katsir Dipilih Karena Termasuk Kitab Klasik Yang Dapat Memberi Penafsiran Dan Pandangan Berbeda Atas Suatu Ayat Serta Menafsirkan Dengan Riwayat *Bi Al-Ma'tsur*.

²⁹ Ahmad Musthofa Al-Maraghi, *Tafsir Al-Maraghi*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1973. Peneliti Memilih Kitab Ini, Karena Al-Maraghi Menafsirkan Dengan Cara *Bi Al-Ra'yi* Dan Disampaikan Pula Bukti-Bukti Ilmiah Yang Ada.

³⁰ Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Lathaif Al-Isyarah*, Tk: Al-Haiah Al-'Ammah Al-Mishriyyah, 2000, PDF E-Book. Kitab ini dipilih karena penafsirannya bercorak sufistik, dapat menambahkan penafsiran ayat *tawādu'* maupun ketidaksetujuannya tentang ayat *tawādu'*, seperti yang tercantum dalam latar belakang masalah.

³¹ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, Tangerang: Lentera Hati, 2005, PDF E-Book. Kitab Ini Dipilih Karena Quraish Shihab Adalah Mufassir Kontemporer Indonesia, Yang Artinya Ketika Beliau Menafsirkan Suatu Ayat, Relevan Dengan Problematika Kehidupan Masyarakat Indonesia. Selain Itu, Tafsir Al-Mishbah Ini Menekankan Pada Korelasi Antar Ayat Dan Surat.

³² Subhi As-Solih, *Mabahis Fi Ulum Al-Qur'an*, Beirut: Dar Al-'Ilm Li Al-Malayin, 1977.

³³ Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, *Qur'an Kemenag*, 2016, Aplikasi Android Versi 2.4 RC2

Al-Risalah Al-Qusyairiyah karya Imam Al-Qusyairi,³⁴ *Mu'jam Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an* karya Ar-Raghib Al-Asfahani,³⁵ *al-Mu'jam Al-Mufahros Lialfdzil Qur'an* karya Muhammad Fuad Abdul Baqi,³⁶ *At-Tawādu' Fi Dhau Al-Qur'an Wa As-Sunnah* karya Salim Al-Hilali,³⁷ *Lubab An-Nuqul Fi Asbab An-Nuzul* karya Jalaluddin As-Suyuthi.³⁸

3. Teknik Pengumpulan Data

Penelitian ini menggunakan metode tafsir *maudui* atau tematik. Tafsir tematik, adalah pendekatan dalam studi Al-Qur'an yang terpusat pada pengumpulan dan analisis ayat berdasarkan tema pilihan. Menurut Abdu Al-Hayy Al-Farmawi, metode ini dimulai dengan identifikasi tema yang relevan dengan permasalahan yang dikaji. Peneliti kemudian menghimpun ayat-ayat dalam Al-Qur'an yang berhubungan dengan tema, secara langsung ataupun tidak langsung. Proses ini melibatkan studi mendalam terhadap kitab tafsir klasik dan modern, serta sumber-sumber sekunder yang mendukung. Al-Farmawi menekankan urgensi memahami *asbab nuzul* dan kebahasaan ayat-ayat tersebut untuk menghasilkan interpretasi yang akurat dan komprehensif. Secara lengkap langkah-langkah metode *maudui* menurut Abdu Al-Hayy Al-Farmawi, yaitu:

1. Memilih topik yang diteliti.
2. Melacak dan mengumpulkan ayat yang berhubungan dengan topik.
3. Menempatkan ayat sesuai waktu diturunkannya.
4. Memahami keterkaitan antar ayat
5. Menyusun pembahasan yang lengkap, teratur dan utuh
6. Melengkapi dengan hadis Nabi

Selain itu, dilanjutkan dengan menganalisa ayat-ayat serta mengkompromikan '*am* dan *khosh*, *mutlaq* dan *muqoyyad* dan menemukan satu muara dari pertentangan-pertentangan yang ada sehingga lahir satu kesimpulan.³⁹

Muhammad Husain Al-Zahabi menambahkan bahwa metode tafsir tematik juga melibatkan analisis *asbabun nuzul* (sebab turunnya ayat) dan *munasabah*

³⁴ Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Al-Risalah Al-Qusyairiyah*, Kairo: Dar Al-Sya'b, 1989 M, PDF e-Book.

³⁵ Ar-Raghib Al-Asfahani *Mu'jam Mufrodat Alfadzi Al-Qur'an*, (Beirut: Dar Al-Kutub Al-'Ilmiyah, 2008).

³⁶ Muhammad Fuad Abdul Baqi, *al-Mu'jam Al-Mufahros Lialfdzil Qur'an*, (Kairo: Dar Al-Hadits, 2018).

³⁷ Abi Usamah Salim bin 'Id Al-Hilali, *At-Tawadu' Fi Dhau Al-Qur'an Wa As-Sunnah*, (Dammam: Dar Ibn Al-Qayyim, 2001).

³⁸ Jalaluddin Abi 'Abd Ar-Rahman As-Suyuthi, *Lubab An-Nuqul Fi Asbab An-Nuzul*, (Beirut: Al-Kutub As-Saqofiyah, 2002).

³⁹ Abdu Al-Hayy Al-Farmawi, *Al-Bidayah Fi Al-Tafsir Al-Maudu'i*, Kairo: Tp. 2005, Hlm 48

(keterkaitan antar ayat). Peneliti harus memastikan bahwa tema yang dipilih mempunyai landasan yang berdasar pada Al-Qur'an dan dapat dikaitkan dengan isu-isu kontemporer. Al-Zahabi menekankan pentingnya menggunakan pendekatan interdisipliner, seperti sejarah, sosiologi, dan psikologi, untuk memperkaya analisis. Selain itu, peneliti harus membandingkan penafsiran ulama klasik dan modern untuk memahami perkembangan pemahaman terhadap tema tertentu. Metode ini tidak hanya menghasilkan pemahaman yang mendalam, namun relevan pula dengan konteks kekinian.⁴⁰

Abdul Mustaqim menjelaskan bahwa metode pengumpulan data tafsir tematik memerlukan langkah-langkah sistematis, mulai dari perumusan masalah, identifikasi tema, hingga analisis data. Peneliti harus memastikan bahwa tema yang dipilih memiliki relevansi dengan permasalahan yang sedang dikaji. Setelah tema ditentukan, peneliti merujuk pada kitab tafsir dan Al-Quran untuk mengumpulkan ayat yang berkaitan. Dalam prosesnya, memerlukan pemahaman yang mendalam tentang ilmu tafsir, termasuk asbabun nuzul dan munasabah. Data yang terkumpul kemudian dianalisis untuk mengungkap pesan utama dan implikasi praktis dari tema tersebut. Mustaqim menekankan pentingnya menggunakan pendekatan interdisipliner untuk memperkaya analisis.⁴¹

Menurut Quraish Shihab, tafsir tematik memungkinkan peneliti untuk melihat Al-Qur'an sebagai satu kesatuan yang utuh, bukan sekadar kumpulan ayat yang terpisah. Peneliti mengidentifikasi tema-tema tertentu, seperti keadilan sosial, akhlak, atau tauhid, kemudian mengumpulkan ayat-ayat yang relevan untuk dianalisis secara mendalam. Shihab menekankan urgensi memahami *asbab nuzul* dan kebahasaan ayat-ayat tersebut untuk menghasilkan interpretasi yang akurat. Selain itu, metode ini sangat relevan untuk menjawab isu-isu kontemporer, karena memungkinkan peneliti untuk menjembatani pesan dan Kesan Al-Quran dengan realitas sosial, politik, atau budaya. Metode ini bukan hanya memberikan pemahaman mendalam, sekaligus relevan dengan konteks kekinian.⁴²

G. Sistematika Penulisan

Guna memahami tesis ini secara sederhana, maka disusun menjadi lima bab berurutan, dengan rincian seperti dibawah ini:

BAB I : Pendahuluan, *pertama*, mengemukakan latar belakang masalah. Latar belakang masalah ini menguraikan pentingnya memahami *tawādu'* sebagai

⁴⁰ Muhammad Husain Al-Zahabi, *Al-Tafsir wa al-Mufassirun*, Kairo: Maktabah Wahbah, 2003, Hlm 120-125

⁴¹ Abdul Mustaqim, *Metode Penelitian Tafsir: Teori dan Aplikasi*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2015, Hlm 78-80

⁴² M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan, dan Keserasian Al-Qur'an*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, hlm. 45-47

sebuah nilai yang tidak hanya bersifat spiritual tetapi juga memiliki implikasi sosial. Al-Qur'an merupakan refensi pertama ajaran Islam yang memberikan petunjuk perihal bagaimana *tawāḍu'* seharusnya dipraktikkan dalam kehidupan sehari-hari. Kajian ini bertujuan untuk mengeksplorasi lebih dalam tentang makna, bentuk, dan implikasi *tawāḍu'* menurut Al-Qur'an, dan bagaimana nilai tersebut dapat diaplikasikan dalam konteks kekinian. *Kedua*, rumusan masalah, yaitu konsep *tawāḍu'* dijelaskan dalam Al-Qur'an, apa saja bentuk-bentuk pengungkapan *tawāḍu'*, dan bagaimana *tawāḍu'* dapat diaplikasikan dalam kehidupan sehari-hari. Pertanyaan-pertanyaan ini menjadi dasar untuk memahami lebih dalam tentang nilai *tawāḍu'*. *Ketiga*, Tujuan penelitian ini adalah memahami konsep *tawāḍu'* secara mendalam, dengan itu, diharapkan dapat memberikan kontribusi terhadap pengembangan nilai-nilai spiritual dan sosial dalam masyarakat. Lain daripada itu, tujuan penelitian ini untuk memberikan rekomendasi praktis tentang bagaimana *tawāḍu'* dapat diajarkan dan dipraktikkan dalam berbagai konteks kehidupan. *Keempat*, terdapat dua aspek dalam manfaat penelitian ini, yaitu teoritis dan praktis. Penelitian ini dapat memberikan kontribusi terhadap perkembangan ilmu tafsir dan kajian Islam, khususnya dalam memahami konsep *tawāḍu'* dalam aspek teoritis. Penelitian ini juga dapat memberikan panduan tentang bagaimana nilai *tawāḍu'* dapat diaplikasikan dalam kehidupan sehari-hari, baik dalam konteks personal maupun social dalam aspek praktis. Pada akhirnya, penelitian ini dapat digunakan sebagai referensi untuk penelitian, pendidikan dan kemasyarakatan umum yang tertarik untuk mengembangkan nilai-nilai spiritual dan sosial dalam kehidupan mereka. *Kelima*, Kajian pustaka dalam penelitian ini akan menguraikan berbagai literatur yang relevan dengan topik *tawāḍu'*, bersumber dari Al-Qur'an, sabda Nabi serta karya-karya ulama klasik dan kontemporer. Kajian ini akan mencakup berbagai pendapat tentang makna *tawāḍu'*, bentuk-bentuk pengungkapannya, serta implikasi praktisnya dalam kehidupan sehari-hari. Selain itu, kajian pustaka juga akan menguraikan berbagai penelitian sebelumnya yang telah dilakukan tentang topik ini, sehingga dapat memberikan gambaran yang komprehensif tentang perkembangan kajian *tawāḍu'* dalam Islam. *Keenam*, Metodologi penelitian menggunakan metode kualitatif melalui pendekatan tafsir tematik. Data dikumpulkan dengan studi literatur terhadap ayat Al-Qur'an terkait *tawāḍu'*, serta berbagai literatur sekunder yang sesuai. *Ketujuh*, Sistematika penulisan, dimana pembahasan ini terdiri dari lima bab.

BAB II: Bab ini membahas bentuk pengungkapan *tawāḍu'* menurut Al-Qur'an. Isi pembahasannya yaitu, *pertama*, pemaknaan *tawāḍu'* secara etimologi dan terminologi, dalam konteks Al-Qur'an, *tawāḍu'* sering kali dihubungkan dengan sikap yang menunjukkan ketundukan dan kepatuhan kepada Allah, serta penghormatan kepada sesama manusia. Makna ini kemudian berkembang menjadi sebuah konsep yang mencakup segala macam kehidupan, dari spiritual sampai sosial. *Kedua*, pembahasan kata-kata *tawāḍu'* di Al-Qur'an, dalam Al-Qur'an ditemukan

berbagai term untuk menggambarkan konsep *tawādu'*, secara implisit ataupun eksposit. Term-term tersebut mencakup *mukhbit*, *tadhorru'*, *dakhir*, *adzillah*, *khifd*, *hauna*, *ruhama*, *la yastakbirun*, *la ta'lu*, dan *la tamasyi maraha*. Setiap term memiliki makna dan konteks penggunaannya sendiri, namun secara umum semua term tersebut mengarah pada sikap rendah hati dan tidak sombong. Pemahaman terhadap term-term ini penting untuk mendapatkan gambaran yang komprehensif tentang bagaimana Al-Qur'an menggambarkan konsep *tawādu'*. *Ketiga*, antara takabbur dan *tawādu'*. Membahas ayat-ayat yang menunjukkan takabbur dan bagaimana persamaan serta perbedaan cakupannya.

BAB III: Bab ini menjelaskan tipologi *tawādu'* menurut Al-Qur'an. Penjelasan-penjelasan ini terkait, pertama, *tawādu'* kepada Pencipta. *Tawādu'* kepada Pencipta adalah bentuk *tawādu'* yang paling utama, karena hal ini menunjukkan ketundukan dan kepatuhan kepada Allah. Dalam Al-Qur'an, *tawādu'* kepada Pencipta diwujudkan melalui berbagai ibadah, seperti shalat, puasa, dan zakat. Selain itu, *tawādu'* kepada Pencipta juga diwujudkan melalui sikap rendah hati dan tidak sombong dalam menghadapi berbagai cobaan dan ujian yang Allah berikan. *Kedua*, *tawādu'* kepada sesama makhluk, bentuk *tawādu'* kepada manusia adalah dengan menunjukkan sikap rendah hati dan tidak sombong dalam berinteraksi dengan manusia. *Tawādu'* terhadap sesama manusia diwujudkan melalui berbagai sikap, seperti menghormati orang tua, menghargai pendapat orang lain, serta membantu mereka yang membutuhkan. *Ketiga*, *tawādu'* kepada alam, bentuk *tawādu'* kepada alam diwujudkan melalui berbagai sikap, seperti menjaga kelestarian lingkungan, tidak merusak alam, serta memanfaatkan sumber daya alam dengan bijaksana.

BAB IV : Bab ini membahas dampak perilaku *tawādu'* dalam Al-Qur'an. Bab ini secara rinci membahas, *pertama*, dampak berperilaku *tawādu'*. *Kedua*, dampak tidak berperilaku *tawādu'*. Dampak yang ditimbulkan dari berperilaku *tawādu'* dalam Al-Qur'an adalah mendapatkan riâa Allah, dicintai oleh sesama manusia, serta mendapatkan kemuliaan di dunia dan akhirat. Sebaliknya, akibat yang ditimbulkan dari tidak berperilaku *tawādu'* adalah mendapatkan murka Allah, dibenci oleh sesama manusia, serta mendapatkan kehinaan di dunia dan akhirat.

BAB V: Penutup dengan kesimpulan dan rekomendasi.

BAB II

BENTUK PENGUNGKAPAN *TAWĀḌU'* DALAM AL-QUR'AN

A. Makna *Tawāḍu'*: Etimologi dan Terminologi

Konsep *tawāḍu'* merupakan bagian integral dari ajaran Islam yang berkaitan erat dengan pembentukan akhlak dan kepribadian seorang Muslim. Dalam konteks al-Qur'ān dan tradisi keislaman, istilah *tawāḍu'* tidak hanya dipahami sebagai sikap merendahkan diri secara sosial, tetapi lebih dalam lagi mencerminkan ketundukan spiritual di hadapan Allah Swt., serta keterbukaan hati terhadap kebenaran dan orang lain. Oleh karena itu, memahami makna *tawāḍu'* secara etimologis dan terminologis menjadi langkah awal yang esensial untuk mendalami pembahasannya dalam buku-buku keislaman, khususnya al-Qur'an.

1. Makna Etimologis

Tawāḍu' secara etimologi bermula dari kata *wada'a*, diartikan sebagai meletakkan dan merendahkan. Selain itu, *tawāḍu'* terambil dari term *ittada'a*, dapat diartikan dengan merendahkan diri.¹ *Tawāḍu'* berarti merendahkan diri, tunduk,² lawan kata dari sompong,³ dan menunjukkan kepada kerendahan sesuatu.⁴ *Tawāḍu'* secara bahasa juga dapat diartikan kerelaan manusia terhadap kedudukan yang lebih rendah, rendah hati kepada orang yang beriman, mau menerima kebenaran dalam bentuk apapun dan dari siapapun,⁵ serta tidak sompong atau angkuh terhadap kelebihan yang Allah berikan kepadanya.⁶ Asal kata *tawāḍu'* adalah *tawāḍa'at al-*

¹ Purnama Rozak, *Indikator Tawāḍu' Dalam Keseharian*, Jurnal Madaniyah, 2017, Vol I Edisi Xii, Hlm 176

² Ahmad Bin Muhammad Bin Husain Rafi', *Atsar At-Tawāḍu' Fi Al-Fiqh Al-Islamiy*, Tk: Tp, Tt, Hlm 195

³ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, Beirut: Penerbit Al-Ktsulikiyyah, 2008, Hlm 905. Secara Etimologis, *Tawāḍu'* Adalah Lawan Dari Kesombongan (*Takabbur*). Kata *Takabbur* Berasal Dari Akar Kata *Kabura*, Yang Berarti Besar Atau Sombong. Sementara *Tawāḍu'* Berasal Dari Akar Kata Yang Berarti Rendah Atau Meletakkan. Dengan Demikian, *Tawāḍu'* Dan *Takabbur* Adalah Dua Sifat Yang Bertolak Belakang. *Tawāḍu'* Menggambarkan Sikap Rendah Hati, Sementara *Takabbur* Menggambarkan Sikap Sombong Dan Merasa Lebih Tinggi Dari Orang Lain. Lihat Juga Ibn Manzur, *Lisanul Arab*, Beirut: Dar Sadr, 1997, Jilid 4, Hlm 213.

⁴ Mahmud Al-Mishry, *Mausu'ah Min Akhlaq Rasuluillah Shallallahu 'Alaihi Wa Sallam*, Terj Solihin Rosyidi, Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2018, Jilid 2, Hlm 206

⁵ Alita Aksara Media, *Ensiklopedia Al-Qur'an Dan Hadis Per Tema*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2021, Hlm 1018

⁶ Heri Kurniawan Tadjid, *Kisah Dan Misteri Nabi Khidir : Menyingkap Rahasia Sang Nabi Miterius Yang Hingga Kini Masih Hidup*, Yogyakarta: Araska, 2019, Hlm 152

ard (tanah yang rendah), yaitu tanah yang lebih rendah dari sekitarnya. Kerendahan hati dengan kekhusukan dan ketenangan terlihat dari jauh seperti dekat dengan tanah.⁷

Kata *Tawādu'* berasal dari akar kata dalam bahasa Arab, yaitu *wada'a*, dimana secara harfiah diartikan meletakkan atau menurunkan. Kemudian, kata ini berkembang menjadi *tawāda'a*, yang berarti merendahkan diri atau bersikap rendah hati. *Tawādu'* menggambarkan sikap seseorang yang sengaja merendahkan diri terhadap Allah dan kepada sesama makhluk. Kata ini sering digunakan dalam konteks akhlak dan moral, terutama dalam Islam, untuk menggambarkan sikap yang berlawanan dengan kesombongan.⁸ Secara harfiah, *tawādu'* berarti merendahkan diri atau bersikap rendah hati. Kata ini terbentuk dari pola kata *tafa'ul*, yang dalam bahasa Arab menunjukkan usaha atau proses. Dengan demikian, *tawādu'* bukan sekadar sifat bawaan, tetapi hasil dari upaya seseorang untuk merendahkan diri terhadap Allah dan kepada sesama makhluk. Kata ini juga mengandung makna kesadaran akan kelemahan dan ketergantungan manusia kepada Sang Pencipta.

Tawādu' dalam bahasa Arab klasik sering digunakan untuk menggambarkan sikap seseorang yang tidak menonjolkan diri atau merasa lebih tinggi dari orang lain. Misalnya, dalam syair-syair Arab kuno, *tawādu'* digambarkan sebagai sifat mulia yang dimiliki oleh para pemimpin dan orang bijak. Kata ini juga sering dikaitkan dengan kesederhanaan dan keikhlasan. Dalam kamus-kamus bahasa Arab klasik seperti *Al-Mu'jam Al-Wasith*, *Tawādu'* dijelaskan sebagai lawan dari *takabbur*. Dalam bahasa sekarang, *tawādu'* sering diartikan sebagai sikap rendah hati, sederhana, dan tidak sombong. Kata ini juga digunakan dalam konteks sosial untuk menggambarkan seseorang yang tidak menonjolkan diri atau merasa lebih tinggi dari orang lain.⁹

Menurut Nasaruddin Umar, kata *tawādu'* tidak ada padanan katanya di dalam bahasa baku Indonesia. *Tawādu'* terambil dari term *waḍa'a*, berarti meletakkan atau menempatkan. Seseorang dapat disebut *tawādu'* karena menepatkan diri pada tempat yang sewajarnya.¹⁰ *Tawādu'* berarti rendah hati, tanpa merasa hina dan rendah diri. Kesimpulannya, secara etimologis, *tawādu'* terambil dari akar kata yang diartikan rendah dan meletakkan. Kata tersebut menggambarkan sikap rendah hati

⁷ Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawādu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 7

⁸ Ibn Manzur, *Lisanul Arab*, Beirut: Dar Sadr, 1997, Jilid 8, Hlm 381

⁹ Tim Penyusun Kamus Bahasa Arab, *Al-Mu'jam Al-Wasith*, Kairo: Majma' Al-Lughah Al-Arabiyyah, 2004, Jilid 2, Hlm 1056.

¹⁰ Nasaruddin Umar, *Menjalani Hidup Salikin*, Jakarta: Gramedia, 2021, Hlm 32

dan tidak sompong, baik dalam konteks sosial maupun keagamaan. *Tawādu'* adalah sifat mulia yang dianjurkan dalam Islam dan menjadi ciri orang yang dekat dengan Allah.¹¹

2. Makna Terminologis

Tawādu' adalah rendah hati, tidak sompong, bersikap tenang, benar-benar meninggalkan sifat *sum'ah* (amalnya ingin diketahui orang lain) dan takabbur.¹² Tidak melihat diri mempunyai nilai lebih dibanding makhluk lainnya, santun terhadap manusia dan merendahkan diri.¹³ Menurut Ibnu Hajar, *tawādu'* yaitu menampakkan dirinya lebih rendah terhadap orang yang ingin mengagungkannya dan memuliakan orang yang lebih mulia darinya.¹⁴ Menurut Amer Khaled, seperti yang dikutip Mohammad Mufid, *tawādu'* memiliki dua makna. *Pertama*, tunduk dan mau menerima kebenaran dari siapa pun. Artinya, seseorang mengesampingkan egoisnya dan mau mendengar serta menerima kebenaran yang ia terima dari siapa pun, lebih muda umurnya, lebih rendah strata sosialnya, selama yang disampaikan adalah kebenaran, maka ia menerimanya. *Kedua*, merendahkan sayap kepada manusia, artinya seseorang yang bersikap *tawādu'* akan bergaul dengan siapa pun secara ramah dan lembut.¹⁵ Menurut Fudhail bin Iyadh, *tawādu'* yaitu menerima suatu kebenaran dari siapapun yang menyampaikan kebenaran tersebut.

أن تخضع للحق وتقاد له ولو سمعته من صبي قاتله منه ولو سمعته من أجهل الناس قاتله منه¹⁶

Tawādu' adalah engkau merendah dan tunduk kepada kebenaran. Jika engkau mendengarnya dari seorang bocah engkau menerimanya, bahkan walaupun engkau mendengar kebaikan itu dari orang yang paling bodoh sekalipun engkau mau menerimanya.”

Ibnu ‘Athaillah, seperti dikutip Bang Miqo, mendefinisikan orang yang *tawādu'* bukanlah seseorang yang merasa lebih baik karena bersikap *tawādu'*, tetapi, orang yang *Tawādu'* itu merasa tidak lebih baik dari yang dilakukan.¹⁷ *Tawādu'* merupakan kondisi hati yang dihidupi oleh seorang hamba, sehingga tampak dalam tingkah laku. *Tawādu'* itu melihat dirinya kecil yang berkebalikan dengan sompong

¹¹ Ibn Manzur, *Lisanul Arab*, Beirut: Dar Sadr, 1997, Jilid 8, Hlm 381

¹² Alita Aksara Media, *Ensiklopedia Al-Qur'an Dan Hadis Per Tema*, Hlm 1018

¹³ Heri Kurniawan Tadjid, *Kisah Dan Misteri Nabi Khidir : Menyingkap Rahasia Sang Nabi Miterius Yang Hingga Kini Masih Hidup*, Hlm 152

¹⁴ Ibnu Hajar, *Fath Al-Bari*, ..., Hlm 341

¹⁵ Mohammad Mufid, *Belajar Dari Tiga Ulama Syam*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2015, Hlm 117. Senada Dengan Itu, Amru Khalid Di Dalam Bukuanya Ia Menjelaskan Bahwa *Tawādu'* Mempunyai Dua Makna. Lihat Juga Amru Khalid, *Menjadi Mukmin Yang Berakhlaq*, Terj Siti Narulita, Jakarta: Qisthi Press, Hlm 54-55

¹⁶ Aiman As-Sayyid Ali Aṣ-Ṣayyad, *Tabaqat Aṣ-Ṣufiyah Li As-Sulami*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-‘ilmiyah, 1998, Hlm 25

¹⁷ Bang Miqo, *Mengenal Sang Kekasih Lebih Dekat Lagi Dengan Sang Nabi*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2016, Hlm 169

yang melihat dirinya besar. Menurut Imam Syafi'i, seperti yang dikutip Majdi Hilali, *tawādu'* yaitu orang yang berkedudukan tinggi adalah yang terhadap kedudukannya tidak melihat. Sementara manusia yang paling utama yaitu tidak melihat keutamannya.¹⁸ *Tawādu'* dalam sufisme dianggap sebagai bagian dari *maqam* (derajat spiritual) yang dijalani oleh *salik* (penempuh jalan spiritual). Para sufi seperti Imam Al-Qusyairi dalam kitabnya *Risalah Al-Qusyairiyyah* menjelaskan bahwa *tawādu'* adalah sikap hati yang mengakui kelemahan diri dan mengagungkan kebesaran Allah.¹⁹ Secara terminologi, *tawādu'* adalah sikap rendah hati dan tidak sombong dalam segala aspek kehidupan. Sikap ini sangat dianjurkan dalam Islam karena dapat menciptakan keharmonisan, kedamaian, dan kesejahteraan.²⁰ Kerendahan hati dalam syariat adalah akhlak mulia yang mencakup banyak hal. Ia adalah ketundukan terhadap kebenaran, menerima dalam keadaan senang maupun marah. Ia juga berarti merendahkan sayap (sikap rendah hati), lemah lembut, dan tidak menganggap diri sendiri lebih baik dari hamba-hamba Allah lainnya. Ia juga berarti tidak merasa bahwa orang lain membutuhkan dirinya.²¹

Rendah hati terbagi menjadi dua jenis: a). Rendah hati terpuji, yaitu kerendahan hati seseorang kepada Allah dan meninggalkan sikap sombong terhadap hamba-hamba-Nya. b). Rendah hati tercela, yaitu kerendahan hati seseorang terhadap orang kaya, dikarenakan ia menginginkan dunia. Orang bijak akan meninggalkan kerendahan hati yang tercela dalam segala keadaan, dan tidak akan meninggalkan kerendahan hati yang terpuji dalam segala hal.²² *Tawādu'* adalah rendah hati yaitu menjauhi sifat *riya'*, benci kepada kemuliaan dan penghormatan yang berlebihan, menjauhi sifat membanggakan diri atas segala kelebihan yang dimilikinya serta menjauhi membanggakan ketenaran dan hartanya.²³ Selain itu, berarti tunduk kepada kebenaran, meninggalkan penolakan terhadap hukum, merendahkan sayap (sikap rendah diri), dan bersikap lemah lembut. Ia juga berarti bahwa ketika kamu keluar dari rumahmu, kamu tidak melihat seorang pun kecuali kamu melihat bahwa dia memiliki kelebihan atasmu. Kerendahan hati juga berarti tunduk kepada kebenaran,

¹⁸ Majdi Hilali, *Adakah Berhala Pada Diri Kita*, Penerjemah: Abdul Hayyie Al-Kattani Dan Taqiyuddin Muhammad, Depok: Gema Insani, 2006, Hlm 149

¹⁹ Imam Al-Qusyairi, *Risalah Al-Qusyairiyyah*, Kairo: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2007, Hlm 112.

²⁰ Imam Muslim, *Shahih Muslim*, Beirut: Dar Ihya At-Turats Al-Arabi, 2000, Jilid 4, Hlm 1994.

²¹ Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawādu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 8

²² Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawādu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 99

²³ Abu 'Usman 'Amru Bin Bahr Al-Jahidz, *Tahdzib Al-Akhlaq*, Al-Mudiriyah: Dar As-Sahabah, 1989, Hlm 25

menerimanya dari siapa pun, meskipun dari seorang anak kecil atau orang yang paling bodoh.²⁴

Muhammad Abduh dan Rasyid Rida, menjelaskan *tawādu'* sebagai sikap yang relevan dalam konteks sosial. Misalnya, *Tafsir Al-Manar*, mengartika *tawādu'* sebagai sikap yang menghindari kesombongan dan menghormati hak-hak orang lain. Dalam *Tafsir Al-Manar*, *tawādu'* dijelaskan sebagai berikut;

التواضع ليس مجرد خفض الجناح في الظاهر بل هو شعور باطني يعترف بالمساواة بين البشر في الحقوق والكرامة ويجعل دون التكبر والظلم.

Tawādu' bukan sekadar merendahkan diri secara lahiriah, tetapi merupakan kesadaran batin yang mengakui kesetaraan manusia dalam hak dan martabat, serta mencegah kesombongan dan kezaliman.

Tawādu' adalah sikap yang menghindari kesombongan dan menghormati hak-hak orang lain. Dijelaskan bahwa *tawādu'* bukan sekadar merendahkan diri secara lahiriah, tetapi juga mencerminkan kesadaran akan kesetaraan manusia di hadapan Allah SWT. Sikap ini mendorong seseorang untuk tidak merendahkan orang lain, tidak menzalimi, dan selalu memperhatikan hak-hak sesama.²⁵ *Tawādu'* merupakan lawan kata dari sompong.²⁶ Sombong itu menolak kebenaran dan meremehkan sesama.²⁷ *Tawādu'* dapat mengikis sompong dengan segala potensinya dan merubahnya menjadi sifat mulia. Karena tujuan *tawādu'* itu menjaga relasi antara sesama manusia agar tidak terjadi kesombongan dan kedzaliman.²⁸ Kerendahan hati dalam bahasa Arab disebut *at-tawādu'*, yang merujuk pada sifat dan perilaku manusia yang menghormati, menghargai keberadaan dan pendapat orang lain tanpa merasa superior atau sompong.²⁹ Sikap ini mencakup kesabaran dan ketiadaan kesombongan terhadap orang lain.³⁰ Dalam konteks sosial, *tawādu'* mengajarkan seseorang untuk menghargai orang lain tanpa memandang status, kekayaan, atau jabatan. Sikap ini sangat penting dalam

²⁴ Mus'ad Husain Muhammad, *At-Tawādu'*, Alexandria: Ad-Dar Al-'Alamiyyah, 2024, Hlm 7

²⁵ Muhammad Abduh dan Rasyid Rida, *Tafsir Al-Manar*, Kairo: Dar Al-Manar, 1367 H (1947 M), Jilid 5, Hlm 231.

²⁶ Salim 'Ied Al-Hilali, *Hakikat Tawadhu Dan Sombong Menurut Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hlm 75.

²⁷ HR Muslim, No. 2865.

²⁸ Fajar Kurnianto, *Menyelami Makna Bacaan Sholat: Pesan Moral Dan Spiritual Bacaan Sholat*, (Jakarta: PT. Elex Media Komputindo, Tt), Hlm 77.

²⁹ Purnama Rozak, *Indikator Tawādu' Dalam Keseharian*, Jurnal Madaniyah, 2017, Vol 1 No. 12, Hlm 177.

³⁰ Muhammad Zahid Isma'il Et Al. *The Universality Of Mutual Respect And Humility In The Al-Quran: Towards The Construction Of A Value-Based Arabic Grammar*, International Journal Of Academic Research In Business & Social Sciences, Vol: 12 No. 1, 2022, Hlm 2720, Doi: 10.6007/Ijarbss/V12-I1/12351

membangun hubungan harmonis antarindividu dan masyarakat. Seorang yang *tawādu'* akan selalu mendahulukan kepentingan orang lain dan tidak merasa lebih tinggi dari mereka.³¹

B. Term-Term *Tawādu'* Dalam Al-Qur'an

Setelah menelaah makna *tawādu'* secara etimologis dan terminologis, penting untuk menggali lebih dalam bagaimana konsep ini dipresentasikan secara tekstual dalam al-Qur'an. Meskipun kata *tawādu'* secara lafaz tidak banyak disebut secara eksplisit dalam mushaf, namun nilai-nilai dan prinsip yang terkandung dalam *tawādu'* tersebar luas melalui berbagai bentuk ekspresi bahasa al-Qur'an. Karenanya, diperlukan pendekatan tematik dalam mengidentifikasi lafaz-lafaz dimana secara makna merepresentasikan karakter *tawādu'* dalam kerangka ajaran *ilāhī*.

Dalam pendekatan tematik, mufassir mengelompokkan ayat yang berhubungan dengan suatu topik tertentu untuk dianalisis secara utuh dan menyeluruh. Metode ini menuntut pengumpulan seluruh ayat sesuai dengan topik yang diteliti, serta mengkaji makna-maknanya dalam bingkai *maqāṣid al-Qur'an* dan korelasinya dengan tema besar lainnya.³² Dalam hal ini, mengidentifikasi dan menelusuri lafaz-lafaz Qur'ani yang mengandung nilai *tawādu'* menjadi langkah esensial untuk membentuk kerangka konseptual yang utuh.

1. Term Yang Secara Langsung Bermakna *Tawādu'*

Term yang secara eksplisit menyebut *tawādu'* tidak ditemukan di ayat Al-Qur'an. Namun, derivasi dari kata *tawādu'* ditemukan dalam al-Qur'an, dan disebutkan dalam Al-Qur'an sebanyak 27 kali di 25 ayat berbeda, dengan bentuk *fi'il* 23 kali dan *isim* 4 kali. Dari berbagai derivasi tersebut, terdapat beberapa makna yaitu;

a. Penciptaan

Makna tersebut dapat ditemukan dalam term *wāda'a*, Allah berfirman, ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾

Langit telah Dia tinggikan dan Dia telah menciptakan timbangan (keadilan dan keseimbangan). (QS. Ar-Rahman: 7)

Dalam ayat tersebut, dapat dilihat bahwa makna term *wāda'a* adalah penciptaan.³³ Menurut Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, *wāda'a al-miṣrān* berarti

³¹ Al-Ghazali, *Ihya Ulumuddin*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2001, Jilid 3, Hlm 45.

³² Abd Al-Hayy Al-Farmawī, *Al-Bidāyah Fī Al-Tafsīr Al-Mawdū'ī*, Kairo: Maktabah Wahbah, 1994, H. 7–8

³³ Qur'an Kemenag RI

mendirikan suatu keadilan dan mewajibkan kepada hamba-hamba-Nya untuk seimbang atau adil antara perkataan dan perbuatan.³⁴ Senada dengan penafsiran tersebut, M. Quraish Shihab menfasirkan, bahwa *waḍa'a al-miṣān* bermakna tegakkanlah necara timbangan, yaitu neraca keadilan di semua permasalahan kepada setiap orang termasuk kepada diri-sendiri.³⁵ Menurut Wahbah Zuhaili, *waḍa'a al-miṣān* diartikan Allah menetapkan keadilan, tatanan, sistem dan keseimbangan pada semua hal-hal kosmik.³⁶ Allah meletakkan dan memposisikan langit dalam ketinggian di atas bumi, untuk menyeimbangkan antara alam atas dan bawah serta memberi perintah kepada manusia untuk berbuat keadilan di bumi.³⁷ Allah menyeimbangkan keteraturan terhadap semua yang di langit tanpa ada satu benda yang bertabrakan dengan benda lain. Dan hal tersebut merupakan peringatan bagi manusia untuk berusaha meniru dan meneladani penciptaan alam, yaitu hidup dalam keteraturan serta meletakkan sesuatu pada tempatnya.³⁸

b. Melahirkan

Makna term ini dapat ditemukan dalam beberapa ayat, salah satunya,

فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّي لَتَّيْ وَضَعَتْهَا أَنْثِيٌّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ وَلَيْسَ الذَّكْرُ كَالْأَنْثِيٌّ وَلَتَّيْ سَمَّيَتْهَا مَرْيَمٌ وَلَتَّيْ أَعْيُدُهَا بِكَ وَنُرْيَتْهَا مِنَ الشَّيْطَنِ الرَّجُمِ

Ketika melahirkannya, dia berkata, “Wahai Tuhanmu, aku telah melahirkan anak perempuan.” Padahal, Allah lebih tahu apa yang dia (istri Imran) lahirkan. “Laki-laki tidak sama dengan perempuan. Aku memberinya nama Maryam serta memohon perlindungan-Mu untuknya dan anak cucunya dari setan yang terkutuk.” (QS. Ali Imron: 36)

Dalam ayat ini, term derivasi *waḍa'a* yang dimaknai dengan melahirkan.³⁹ Ayat ini menjelaskan kelahiran Sayyidah Maryam binti Imran, yang tidak sesuai dengan harapan orang tuanya, Imran dan Hannah binti Faqud,⁴⁰ yang berharap lahir anak laki-laki. Namun, sayyidah Maryam bukanlah perempuan biasa, karena menjadi salah satu tanda kekuasaan Allah, yaitu melahirkan Nabi Isa tanpa bapak.⁴¹

³⁴ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, 'Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsir, ..., Jilid 20, Hlm 323

³⁵ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Jilid 13, Hlm 499

³⁶ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 229. Sesuai dengan sabda Nabi Muhammad, وبالعدل قامت السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، artinya dengan keadilan, lagint dan bumi tegak.

³⁷ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 231

³⁸ Abdul Malik Karim Amrulloh, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 9, Hlm 7074

³⁹ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, 'Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsir, ..., Jilid 4, Hlm 161

⁴⁰ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 248

⁴¹ Abdul Malik Karim Amrulloh, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 2, Hlm 762

c. Meringankan

Makna ini terdapat pada QS. Ash-Sharh: 2, Allah berfirman,

وَوَضَعْنَا عَنْكَ وَزْرَكَ

Meringankan beban (tugas-tugas kenabian) darimu

Term *waḍa'na* pada ayat ini diterjemahkan dengan meringankan. Term *waḍa'na* secara bahasa juga dimaknai dengan merendahkan, menghilangkan dan meringankan kepadamu.⁴² *Waḍa'na* berasal dari *wada'a* yang mempunyai banyak arti, seperti meletakkan, merendahkan, meringankan, meremehkan dan sebagainya. Umumnya, al-Qur'an menggunakan kata tersebut menyangkut hal-hal yang berat, kemudian menjadi ringan.⁴³ Allah menghilangkan dosa yang Nabi Muhammad bayangkan dan maksiat yang memberatkan. Ada pula yang mengatakan, Allah meringankan beban kenabian Nabi Muhammad dan kerasulan serta memudahkan jalannya agar Nabi Muhammad ringan dalam menjalannya.⁴⁴

d. Membentangkan

Term yang bermakna ini terdapat dalam QS. Ar-Rahman: 10, Allah berfirman,

وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ

Bumi telah Dia bentangkan untuk makhluk(-Nya).

Dalam ayat ini, term *waḍa'ha* bermakna membentangkan. Allah menciptakan dan membentangkan bumi untuk kehidupan semua makhluk-Nya. Allah meletakkan bumi dan menghamparkannya supaya dapat digunakan, menstabilkan dan mengukuhkannya dengan gunung-gunung yang tertanam kuat agar makhluk hidup yang tinggal di atasnya bisa hidup dengan stabil dan tenang.⁴⁵ Bumi diletakkan oleh Allah, yaitu dihamparkan dan dipersiapkan untuk kenyamanan semua makhluk yang menghuni di dalam bumi.⁴⁶

⁴² Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 15, Hlm 578

⁴³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 15, Hlm 357

⁴⁴ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 15, Hlm 581

⁴⁵ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 232

⁴⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 13, Hlm 501

e. Melepaskan atau menanggalkan

Terdapat dua ayat yang bermakna tersebut, Allah berfirman,

يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْسْ تَأْذِنُكُمُ الَّذِينَ لَمْ يَأْمُرُوا الْحُلُمْ مِنْكُمْ تَلَثْ مَرْتُ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَجِئْنَهُنَّ تَضَعَّفُونَ تَبَاهُكُمْ مِنَ الطَّبِيهَةِ وَمِنْ عَدْ صَلَاةِ الْعِشَاءِ تَلَثْ عُورَاتِكُمْ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَلَّا كُلُّ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْأَيْمَنُ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكْمُ

Wahai orang-orang yang beriman, hendaklah hamba sahaya (laki-laki dan perempuan) yang kamu miliki dan orang-orang yang belum balig (dewasa) di antara kamu meminta izin kepada kamu tiga kali, yaitu sebelum salat Subuh, ketika kamu menanggalkan pakaian (luar)-mu di tengah hari, dan setelah salat Isya. (Itu adalah) tiga (waktu yang biasanya) aurat (terbuka) bagi kamu. Tidak ada dosa bagimu dan tidak (pula) bagi mereka selain dari (tiga waktu) itu. (Mereka) sering keluar masuk menemuimu. Sebagian kamu (memang sering keluar masuk) atas sebagian yang lain. Demikianlah Allah menjelaskan ayat-ayat kepadamu. Allah Maha Mengetahui lagi Maha Bijaksana. (QS. An-Nur: 58)

Ayat ini membahas bagaimana seorang anak ketika diharuskan meminta ijin kepada orang tuanya Ketika akan menemui mereka dalam tiga waktu, 1). Sebelum sholat subuh, merupakan waktu istirahat, waktu bangun dari istirahat dan waktu pergantian baju tidur dengan baju sehari-hari sehingga berpotensi terlihat auratnya. 2). Waktu Ketika melepaskan pakaian kerja diganti dengan pakain istirahat siang (*qoilulah*). 3). Waktu setelah isya', waktu melepas baju biasa mengganti dengan baju tidur.⁴⁷

Allah berfirman dalam ayat lain,

وَالْفَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضْعَفُنَّ تَبَاهُهُنَّ عَيْنُ مُتَبَرِّجَاتِ بِزَيْنَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرُ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَوْمِنْ عَلَيْهِ

Para perempuan tua yang telah berhenti (dari haid dan mengandung) yang tidak lagi berhasrat menikah, tidak ada dosa bagi mereka menanggalkan pakaian (luar) dengan tidak (bermaksud) menampakkan perhiasan. (QS. An-Nur: 60)

Ayat ini menyatakan bahwa tidak berdosa bagi perempuan lanjut usia, menopause (tidak bisa hamil lagi), tidak haid lagi, tidak berkeinginan untuk menikah dan tidak ada sisa kecantikan, jika mereka menanggalkan pakaian terluar seperti jilbab, dengan syarat tidak sampai terbuka auratnya. ⁴⁸

⁴⁷ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 9, Hlm 575-576

⁴⁸ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 9, Hlm 579

f. Keguguran

Allah berfirman dalam Al-Qur'an,

يَوْمَ نَرُونَهَا تَدْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُّ كُلُّ دَاتٍ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسُ سُكْرًا وَمَا هُمْ بِسُكْرٍ
وَلَكُنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ

Pada hari kamu melihatnya (guncangan itu), semua perempuan yang menyusui melupakan anak yang disusuinya, setiap perempuan yang hamil akan keguguran kandungannya dan kamu melihat manusia mabuk, padahal sebenarnya mereka tidak mabuk. Akan tetapi, azab Allah itu sangat keras. (QS. Al-Hajj: 2)

Ayat ini diturunkan saat malam hari pada perang Bani Mushthalaq. Nabi Muhammad membacakan ayat 1-2 surat al-hajj kepada semua orang, kemudian semua orang yang mendengar menangis luar biasa sambil duduk, sedang wajahnya termenung dan sedih. Ayat ini bercerita tentang kengerian Ketika datangnya hari kiamat dengan guncangan dahsyatnya, sehingga menyebabkan setiap perempuan yang hamil mengalami keguguran, karena kengerian, ketakutan dan keadaan yang mencekam.⁴⁹

g. Selesai

Terdapat satu ayat dalam makna ini, Allah berfirman,

فَإِذَا أَقْيَثْتُمُ الْأَيْنَ كُفَّرُوا فَضَرَبَ الرَّقَابُ حَتَّىٰ إِذَا أَنْخَنُمُوهُمْ فَتَنَاهُ الْوَنَاقُ فَإِمَّا مَنْ بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ
أَوْزَارُهَا

Maka, apabila kamu bertemu (di medan perang) dengan orang-orang yang kufur, tebaslah batang leher mereka. Selanjutnya, apabila kamu telah mengalahkan mereka, tawanlah mereka. Setelah itu, kamu boleh membebaskan mereka atau menerima tebusan. (Hal itu berlaku) sampai perang selesai. (QS. Muhammad: 4)

Maksud kalimat *تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارُهَا* adalah orang yang berada dalam perang meletakkan senjata-senjatanya, yang dianggap sebagai beban-bebannya, dan perang pun selesai.⁵⁰ Arti anak kalimat tersebut adalah majas dari berakhirnya perang. Maksudnya, hingga berakhirnya perang, sehingga yang ada hanyalah orang yang masuk Islam atau menyerah.⁵¹ Ayat ini menerangkan situasi setelah berakhirnya perang, mengalahkan mereka, menimbulkan banyak korban dari pihak musuh dan mereka lemah sehingga menjadi tawanan. Tawanlah mereka dengan baik sehingga tidak bisa melepaskan diri dan kabur. Terdapat dua opsi setelah penawanan tersebut, *pertama*, membebaskan mereka tanpa tebusan, *kedua*, membebaskan mereka dengan

⁴⁹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 9, Hlm 158

⁵⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 13, Hlm 122

⁵¹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 13, Hlm 341

tebusan seperti menukar dengan kaum muslim yang tertawan. Semua itu merupakan dorongan agar tidak ada lagi peperangan dan terjadinya perdamaian.⁵²

h. Dibangun

Allah berfirman

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لِلَّذِي بِكَثَّةِ مُبَرَّكًا وَمُهَدَّى لِلْكُلُّمِينَ

Sesungguhnya rumah (ibadah) pertama yang dibangun untuk manusia adalah (Baitullah) yang (berada) di Bakkah (Makkah) yang diberkahi dan menjadi petunjuk bagi seluruh alam. (QS. Ali Imron: 96)

Ayat ini merupakan bantahan Allah terhadap kaum Yahudi yang mengira bahwa kiblat mereka, Bait Al-Maqdis, lebih utama daripada Ka'bah. Allah menyatakan bahwa Ka'bah merupakan bagunan yang pertama kali dibangun oleh manusia. Bangunan tersebut juga diberkahi, karena dengan adanya rumah tersebut, dapat dirasakan kebaikan duniawi dan ukhrawi serta menjadi petunjuk bagi semua golongan manusia.⁵³ Term *wudi'a* berarti meletakkan dan membangun di bumi untuk digunakan ibadah oleh manusia dengan menjalankan salat, berdoa, ṭawaf, i'tikaf dan lainnya yang termasuk bagian dari ibadah dan manasik.⁵⁴

i. Membebaskan

Dalam QS. Al-A'raf: 157, Allah berfirman,

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأَمِيَّ الَّذِي يَجْدُونَهُ مَكْتُوبًا عَنْهُمْ فِي التُّورَةِ وَالْأَنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَا مِنَ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْحَبَّىٰ وَيَضْعُغُ عَنْهُمْ اصْرُهُمْ وَالْأَغْلُلُ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَأَدِينُهُمْ أَمْنًا بِهِ وَعَزْرُوْهُ وَتَصَرُّوْهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ أَوْ لِيَكُ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

(Yaitu,) orang-orang yang mengikuti Rasul (Muhammad), Nabi yang ummi (tidak pandai baca tulis) yang (namanya) mereka temukan tertulis di dalam Taurat dan Injil yang ada pada mereka. Dia menyuruh mereka pada yang makruf, mencegah dari yang mungkar, menghalalkan segala yang baik bagi mereka, mengharamkan segala yang buruk bagi mereka, dan membebaskan beban-beban serta belenggu-belenggu yang ada pada mereka. Adapun orang-orang yang beriman kepadanya, memuliakannya, menolongnya, dan mengikuti cahaya terang yang diturunkan bersamanya (Al-Qur'an), mereka itulah orang-orang beruntung. (QS. Al-A'raf: 157)

Ayat ini membahas sifat-sifat Nabi Muhammad, salah satu sifatnya adalah membebakan dan menghilangkan beban-beban dan belenggu. Maksudnya adalah membebaskan beban syariat yang sulit sehingga membawa syariat yang mudah dan

⁵² Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 13, Hlm 342

⁵³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 2, Hlm 157

⁵⁴ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 4, Hlm 338

toleran untuk dikerjakan.⁵⁵ Syariat yang diajarkan Nabi Muhammad meringankan manusia dalam menjalakannya, seperti hal yang haram dapat menjadi halal bila dalam keadaan darurat atau kebutuhan mendesak.⁵⁶

j. Diletakkan

Allah berfirman,

وَوَضَعَ الْكِتَبُ فَتَرَى الْخَجْرَ مِنْ مُشْتَقِّبِينَ مِمَّا فِيهِ وَيُقُولُونَ يُوَيْلَئُنَا مَالِ هَذَا الْكِتَبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَلَهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يُظْلَمُ رَبُّكَ أَحَدًا

Diletakkanlah kitab (catatan amal pada setiap orang), lalu engkau akan melihat orang yang berdosa merasa ketakutan terhadap apa yang (tertulis) di dalamnya. Mereka berkata, “Betapa celaka kami, kitab apakah ini, tidak meninggalkan yang kecil dan yang besar, kecuali mencatatnya.” Mereka mendapati (semua) apa yang telah mereka kerjakan (tertulis). Tuhanmu tidak menzalimi seorang pun. (QS. Al-Kahf: 49)

Term *wudi'a* di ayat ini berarti diletakkan, konteksnya adalah diletakkannya catatan amal atau kitab perbuatan manusia baik ataupun yang jelek.⁵⁷ Setelah semua orang berkumpul di padang mahsyar, diberikanlah kitab merinci amal-amal manusia, lalu orang yang beramal saleh bergembira melihat kitab amal mereka. Sedangkan orang musyrik dan orang mukmin yang bergelimang dosa, ketakutan atas apa yang tertulis di kitab mereka, karena mereka sadar Allah akan memberikan siksa kepada mereka.⁵⁸ Dalam ayat lain, Al-Qur'an menyatakan

وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِثُورَ رَبِّهَا وَوَضَعَ الْكِتَبُ وَجَاءَهُ بِالشَّهَادَةِ وَكُفْنِيَ بِيَتْهُمْ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

Bumi (padang Mahsyar) menjadi terang benderang dengan cahaya Tuhan, buku (catatan amal) diberikan (kepada setiap orang), para nabi dan para saksi pun dihadirkan, lalu diberikan keputusan di antara mereka secara adil dan mereka tidak dizalimi. (QS. Az-Zumar: 69)

Ayat ini bercerita situasi pada hari kiamat dan term *wudi'a* dalam ayat ini bermakna diletakkan. Maksudnya adalah buku atau lembaran amal perbuatan manusia ditampakkan dan diletakkan di hadapan mereka, ada yang dari arah kanan dan arah kiri.⁵⁹

k. Bergegas

Allah berfirman

لَوْ خَرَجُوا فِيْكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا وَضَعُوا خَلَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيْكُمْ سَمَعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِالظَّالِمِينَ

⁵⁵ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 5, Hlm 128

⁵⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 5, Hlm 269

⁵⁷ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 8, Hlm 262

⁵⁸ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 8, Hlm 74

⁵⁹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 12, Hlm 294

Seandainya mereka keluar bersamamu, niscaya mereka tidak akan menambah (kekuatan)-mu, malah hanya akan membuat kekacauan dan mereka tentu bergegas maju ke depan di celah-celah barisanmu untuk mengadakan kekacauan (di barisanmu), sedang di antara kamu ada orang-orang yang sangat suka mendengarkan (perkataan) mereka. Allah Maha Mengetahui orang-orang yang zalim. (QS. At-Taubah: 47)

Term *laawda' u* berasal dari kata *awda' a* yang diartikan mempercepat laju alat transportasi, khususnya unta.⁶⁰ Kalimat *wa laawda' u khilalakum* berarti orang-orang munafik berjalan cepat diantara kalian dengan mengadu domba.⁶¹ Mereka mempercepat jalan untuk masuk ke tengah-tengah orang mukmin agar mengetahui kelemahan dan kekuatan serta menyebarkan berita negatif agar terjadi kekacauan dan permusuhan diantara orang mukmin. Singkatnya, anak kalimat ini merupakan ilustrasi keadaan orang munafik yang ingin melemahkan dan memecah belah umat Islam.⁶²

1. Tempat-Tempat

Allah berfirman dalam Al-Qur'an,

وَمِنَ الْيَهُودَ أَهَدُوا سَمْعُونَ لِكَذِبِ سَمْعُونَ لِقَوْمٍ أَخْرَيْنِ لَمْ يَأْتُوكُمْ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوْاضِعِهِ

(Orang-orang Yahudi adalah) orang-orang yang sangat suka mendengar (berita-berita) bohong lagi sangat suka mendengar (perkataan-perkataan) orang lain yang belum pernah datang kepadamu. Mereka mengubah firman-firman (Allah) setelah berada di tempat-tempat yang (sebenar)-nya. (QS. Al-Maidah: 41)

Term *mawaḍi'ih* berarti tempat-tempatnya, maksudnya orang-orang Yahudi mengubah firman-firman di kitab suci Taurat, sesuai keinginan mereka, dari tempatnya yang sebenarnya sesuai yang Allah letakkan. Dengan kata lain, mereka memanipulasi dan mendistorsi isi kitab suci Taurat. Sebab turun ayat ini adalah kasus perbedaan *diyat* antara Bani Nazir dengan Bani Quraizah. Kemudian, kedua kelompok tersebut menunjuk dan meminta Keputusan hukum dari Nabi Muhammad. Akhirnya, Nabi Muhammad menyamakan *diyat* kedua kelompok tersebut. Pendapat lain menyatakan, ayat ini berkaitan dengan kasus perzinaan yang dikerjakan kaum Yahudi dan dihukum rajam.⁶³

Ayat ini membahas orang-orang munafik dan Yahudi, mereka bersemangat dan bersegera dalam kekafiran, menolak taat kepada Allah dan lebih memprioritaskan

⁶⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, (Tangerang: Lentera Hati, 2005), Vol 5, Hlm 612

⁶¹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 5, Hlm 486

⁶² M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, ..., Hlm 612

⁶³ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 3, Hlm 524-525

hawa nafsu serta pendapat mereka dengan mengalahkan syariat-syariat Allah. Kalimat يُحَرِّفُونَ الْكَلْمَ مِنْ بَعْدِ مَوْضِعِهِ adalah redaksi bahwa kaum Yahudi melakukan distorsi terhadap isi Taurat,⁶⁴ bisa berupa merubah kalimat menjadi kalimat lain, menambahi atau mengurangi serta distorsi dalam pemaknaan dan pemahaman isi Taurat.⁶⁵

m. Tersedia

Dalam Al-Qur'an, Allah berfirman,

وَأَكْوَابُ مَوْضُوعَةٍ

Gelas-gelas yang tersedia (di dekatnya). (QS. Al-Ghashiyah: 14)

Term *mauḍu'ah* berarti yang tersedia untuk minuman mereka yang berada di hadapan mereka.⁶⁶ Term ini juga dapat dimaknai menurut ukuran dan kadar yang sesuai dengan orang yang minum, dalam bahasa lain diletakkan di dekat sumber minuman yang mereka inginkan.⁶⁷ Ayat ini menceritakan keadaan di surga, dimana di dalam surga terdapat wadah-wadah dan gelas-gelas khamr yang tidak memabukkan dan disiapkan di hadapan penghuni surga yang berseri wajahnya.⁶⁸

Term-term derivasasi *tawādu'* yang ditemukan, seperti kata *waḍa'a*, *waḍa'at*, *waḍa'athu*, *waḍa'atha*, *wada'tuha*, *wada'na*, *wada'aha*, *tada'u*, *taḍa'una*, *nada'u*, *yada'u*, *la awḍa'u*, *mauḍu'ah*, *yada'na*, *wudi'a*, *mawadi'ihi* dan *tada'u*. Dari berbagai term derivasasi *tawādu'* tersebut, tidak ditemukan term yang bermakna seperti makna *tawādu'* (rendah hati).⁶⁹

Di dalam Al-Quran, memang banyak ditemukan kata-kata yang berasal dari akar kata (w-dh-'a), seperti وَضَع (waḍa'a) dan derivasinya. Namun, makna utama dari akar kata ini dalam Al-Quran lebih berkaitan dengan sesuatu secara fisik atau kiasan. Kata *waḍa'a* dan derivasinya dalam Al-Quran memang tidak dipakai untuk makna *tawādu'* (rendah hati), karena Al-Quran menggunakan kosakata lain yang lebih spesifik untuk konsep tersebut. Ini menunjukkan kekayaan bahasa Al-Quran dalam memilih diksi yang tepat sesuai konteks.

2. Term Yang Tidak Secara Langsung Bermakna *Tawādu'*

⁶⁴ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 3, Hlm 98

⁶⁵ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 3, Hlm 528

⁶⁶ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 15, Hlm 504

⁶⁷ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 7, Hlm 232

⁶⁸ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 15, Hlm 505

⁶⁹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, Beirut: Dar Al-Ma'rifah, 2001, Hlm 540-541

Dalam *al-Mufrodat fii Ghorib Al-Qur'an* ditemukan term *tawādu'* sebagai arti suatu term di al-Qur'an, yaitu arti dari term *mukhbit*.⁷⁰ Menurut terjemah Al-Qur'an LPMQ (Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Kemenag),⁷¹ terdapat beberapa term yang dimaknai dengan *tawādu'* atau rendah hati, seperti kata *tadorru'*, *dakhir*, *mukhbit*, dan *hauna*.

Dalam buku Ensiklopedia Al-Qur'an dan Hadis per tema disebutkan beberapa ayat yang masuk dalam *tawādu'*, dari ayat-ayat tersebut, dapat diambil beberapa term yang secara tidak langsung bermakna *tawādu'*, diantaranya, *khifd*, *maraḥa*, *mukhbit*, dan *hauna*. Dalam kitab *Al-Mu'jam Al-Mauḍu'i Liayat Al-Qur'an Al-Karim* karya Subhi Abdurrouf 'Asar, juga disebutkan sebelas ayat-ayat *tawādu'*. Dari berbagai sumber tersebut, dapat diambil term-term yang secara implisit bermakna *tawādu'*, yaitu;

a. *Mukhbit* (Rendah Hati)

Derivasi term *mukhbit* disebutkan 3 kali dalam 3 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi'il* 2 kali dan *isim* sekali.⁷² Term *mukhbit* diartikan sebagai *tawādu'* dalam *al-Mufrodat fii Ghorib Al-Qur'an*, terjemah Al-Quran Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Quran Kemenag serta buku ensiklopedia Al-Quran dan Hadis per tema. *Mukhbit* secara bahasa berarti hati merasa tenang, *khusyuk* di hadapan-Nya dan sikap *tawādu'*.⁷³ Dalam maqayis lughoh, *mukhbit* diartikan sebagai *khusyu*.⁷⁴ *mukhbit* juga dimaknai sikap rendah hati dan merendahkan diri dihadapan Tuhan.⁷⁵ Allah berfirman,

وَلَكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مِنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَلِهُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلَمُوا وَبَشِّرُوا الْمُحْسِنِينَ

Bagi setiap umat telah Kami syariatkan penyembelihan (kurban) agar mereka menyebut Nama Allah atas binatang ternak yang dianugerahkan-Nya kepada mereka. Tuhanmu ialah Tuhan Yang Maha Esa. Maka, berserahdirilah kepada-

⁷⁰ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 147.

⁷¹ Qur'an Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Kemenag, Aplikasi Qur'an Kemenag, Versi 2.4 RC2, 2019

⁷² Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfazi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 281-282

⁷³ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 166. Ahmad Warson Munawwir Mengartikan Term *Mukhbit* Dengan *Khusyu'* Dan *Tawādu'* (Rendah Hati), Lihat Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, Surabaya: Pustaka Progessf, 2002, Hlm 317

⁷⁴ Ahmad Ibn Faris Ibn Zakaria, *Maqayis Lughoh*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1979, Jilid 2, Hlm 238

⁷⁵ John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, Delhi: Adam Publisher & Distributors, 1991, Hlm 40

Nya. Sampaikanlah (Nabi Muhammad) kabar gembira kepada orang-orang yang rendah hati lagi taat (kepada Allah). (QS. Al-Hajj: 34)

Ayat ini ditafsirkan sebagai orang yang taat, rendah hati dengan memadamkan syahwat demi menghindari kengerian dan kepedihan adzab-Nya.⁷⁶ Fahruddin Ar-Razi menafsirkan *mukhbit* menjadi lima penafsiran. *Pertama*, Orang yang *tawādu'* (menurut Ibnu Abbas dan Qatadah), *kedua*, Orang semangat dalam ibadah (menurut al-Kalbi), *ketiga*, orang yang ikhlas (menurut Muqatil), *keempat*, orang yang dzikir kepada Allah dengan *tuma'ninah* (menurut Mujahid), *kelima*, orang yang tidak melakukan kedzaliaman dan apabila didzalimi tidak membela diri.⁷⁷ Ayat ini juga ditafsirkan dengan menjelaskan sifat-sifat Abu Bakr, Umar Ibn Khattab, dan Ali bin Abi Thalib. Dari penafsiran tersebut, dapat tergambar sosok ideal sahabat yang memiliki sifat *tawādu'*.⁷⁸

Ayat diatas termasuk ayat madaniyah. Karakteristik madaniyah yaitu berisi tentang hukum syariat secara rinci, tuntunan ibadah, tuntunan praktis *mu'amalah*, membahas perilaku ahli kitab dan orang munafik serta penjelasan hukum dan aturan hubungan uat Islam dengan umat negeri lain.⁷⁹ Dari karakteristik tersebut, ayat termasuk dalam disyariatkan dan tuntunan dalam berkurban, yaitu berkurban Binatang ternak yang telah dianugerahkan kepada seseorang dan disebelih dengan menyebut nama Allah. Pada ayat sebelumnya Allah memerintahkan Nabi Ibrahim untuk menyeru haji kepada manusia, Allah SWT memaparkan pahala pengagungan hukum-hukum dan syari'at Allah SWT termasuk di antaranya adalah manasik haji, tentang diperbolehkannya memotong hewan *al-An'aam* (binatang ternak unta, sapi, dan kambing), dan mengonsumsinya kecuali apa yang diharamkan. Dilaniutkan dengan larangan mengagungkan berhala, membuat kebohongan atas nama Allah, berdusta dalam memberikan kesaksian juga menggambarkan kebinasaan orang yang menyekutukan Allah. Selanjutnya Allah SWT menielaskan bahwa sikap mengagungkan syiar-syar Allah SWT termasuk tanda ketakwaan.⁸⁰ Ayat ini juga menyampaikan kabar gembira bagi orang yang bertawadu lagi taat, dimana rinician orang yang demikian terdapat pada ayat setelahnya, yaitu orang yang bergetar hatinya ketika dibacakan *asma* Allah, orang-orang yang sabar terhadap apa yang menimpanya, mendirikan sholat dan menginfakkan atas rezeki yang mereka dapatkan.

⁷⁶ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 400.

⁷⁷ Fakhruddin Ar-Razi, *Mafatih Al-Ghaib*, ..., Jilid 11, Hlm 119

⁷⁸ Nasaruddin Umar, *Menjalani Hidup Salikin*, ..., Hlm 32

⁷⁹ Muchlis Muhammad Hanafi dkk, *Makkiy & Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an*, Jakarta: Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Balitbang dan Diklat Kementerian Agama RI, 2017, Hlm 60-62

⁸⁰ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 209

Selain itu, derivasi term *mukhbit* yang dimaknai *tawādu'* juga terdapat dalam ayat lain, Allah berfirman;

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَنْجَبُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْنَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ

Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan beramal saleh serta merendahkan diri kepada Tuhan, mereka itulah para penghuni surga. Mereka kekal di dalamnya (QS. Hud: 23).

Ayat ini secara jelas menggambarkan sikap *tawādu'* sebagai ciri orang yang beriman. Kata *ikhabat* secara implisit bermakna *tawādu'*.⁸¹ Wahbah Zuhaili mengatakan bahwa *ikhabat* berarti merendahkan diri dengan cara khusyu', tenang dan ikhlas dalam beribadah kepada Allah. Ikhbat secara asal kata bermakna menuju tempat yang tenang.⁸² Sayyid Qutb menjelaskan *tawādu'* sebagai sikap yang mencerminkan kesadaran akan kelemahan manusia di hadapan Allah SWT. Sayyid Qutb menekankan bahwa *tawādu'* bukanlah sikap pasif, melainkan sikap aktif yang mendorong seseorang untuk berbuat baik dan menghormati orang lain.⁸³ Term tersebut juga berarti dengan sikap merendahkan diri dan tunduk⁸⁴ dan perasaan tenang terhadap Allah.⁸⁵ Al-Zamakhsyari, lebih condong menafsirkan makna *ikhabat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keadilan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*.⁸⁶ Begitupun dengan Al-Baidhawi, menafsirkan makna *ikhabat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keagungan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*. Beliau menjelaskan bahwa *ikbat* adalah bentuk ketundukan hati dan jiwa kepada Allah, yang merupakan esensi dari keimanan.⁸⁷ Term *ikhabat* juga berarti menyerahkan jiwaraga terhadap Allah, tunduk serta merendah kepada-Nya, patuh kepada keagungan dan kekuasaannya serta mengiba kepada-Nya karena takut terhadap adzab-Nya dan berharap pahala dari-Nya.⁸⁸

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah. Karakter ayat makkiyyah adalah berisi seruan menyembah kepada Allah, gagasan memerangi kemosyrikan,

⁸¹ Quran Kemenag RI

⁸² Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 312.

⁸³ Sayyid Qutb, *Fi Zilal Al-Qur'an*, Kairo: Dar Al-Shuruq, 2003, Jilid 12, Hlm. 120.

⁸⁴ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 9, Hlm 475.

⁸⁵ M. Ali Ash-Shobuni, *Shofawat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt), Jilid 2, Hlm 11. Abd Al-Qadir Al-Jailani Memaknai Kata *Ikhabat* Sama Seperti Ali Ash-Shobuni, Hanya Ditambah Dengan Berdoa Memohon Dengan Kerendahan Hati. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013), Jilid 2, Hlm 383

⁸⁶ Abu Al-Qasim Mahmud Ibn Umar Al-Zamakhsyari, *Al-Kasyaf 'An Haqaiq Al-Tanzil*, Beirut: Dar Al-Kitab Al-Arabi, 2009, Hlm. 345.

⁸⁷ Al-Baidhawi, *Anwar Al-Tanzil Wa Asrar Al-Ta'wil*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2003, Hlm. 120.

⁸⁸ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 11, Hlm 206 .

kekuasaan dan kebesaran Allah, tunduk dan taat kepada-Nya, keniscayaan hari kiamat, cerita Nabi-Nabi dengan kaum mereka serta mencakup pokok ajaran moral, norma dan budi pekerti.⁸⁹ Pada ayat sebelumnya, Al-Qur'an berbicara tentang dua golongan manusia yaitu golongan yang meng inginkan dunia dengan segala keindahannya dan golongan yang menginginkan akhirat, Al Qur'an menjelaskan keadaan kedua golongan itu di dunia dan di akhirat. Selain itu, ayat sebelumnya juga menjelaskan penghinaan terhadap orang-orang tamak terhadap dunia dan lupa akan akhirat, dan penolakan terhadap orang-orang musyrik yang mengatakan bahwa patung-patung berhala itu merupakan pemberi syafaat mereka di sisi Allah dan ini jelas-jelas mengada-ada terhadap Allah dan termasuk dalam keumuman ancaman bagi orang-orang yang mengada-ada terhadap Allah.⁹⁰

⁸⁹ Muchlis Muhammad Hanafi dkk, *Makkiy & Madaniy: Periodisasi Pewahyuan Al-Qur'an*, ..., Hlm 50-58

⁹⁰ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 312

b. *Tadarru'* (Rendah Hati)

Derivasi term *tađarru'* disebutkan 8 kali dalam 8 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi'l* 4 kali dan *isim* 4 kali.⁹¹ *Tadarru'* berarti rendah hati dan merendahkan diri kepada Tuhan.⁹² *Tadarru'* juga bermakna tunduk dan merendahkan diri serta bermakna permohonan atau berdoa dengan sepenuh hati jika term ini dikaitkan kepada Allah.⁹³ Term *tađarru'* yang secara implisit bermakna *tawāđu'* disebutkan di beberapa ayat Al-Qur'an, pertama,

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَّةٍ مِّنْ قَبْلِكُمْ فَأَخَذْنَاهُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ

Sungguh, Kami telah mengutus (para rasul) kepada umat-umat sebelum engkau, (tetapi mereka membangkang,) kemudian Kami siksa mereka dengan (menimpaikan) kemelaratan dan kesengsaraan, agar tunduk merendahkan diri (kepada Allah). (QS. Al-An'am: 42)

Menurut Asy-Syaukani, *tađarru'* dimaknai sebagai rendah hati atau sederhana.⁹⁴ Ayat tersebut membahas kaum kafir yang mengingkari peringatan dan kabar gembira Allah yang disampaikan para Rosul. Abdul Qodir Al-Jailani menafsirkan ayat tersebut dengan harapan agar kaum kafir berlindung, berdoa, memohon dan mengiba kepada Allah dengan kerendahan hati serta sepenuh hati mereka.⁹⁵ Karena menjadi kebiasaan kebanyakan manusia, jika sedang diuji dengan bahaya serta kesengsaraan, mereka ingat Allah dan meminta pertolongan kepada-Nya.⁹⁶

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menjelaskan orang musyrik yang tidak menaati perintah Allah melalui utusan-Nya, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Ayat sebelumnya menjelaskan betapa bodohnya orang kafir dan betapa ilmu Allah meliputi seluruh semesta alam. Dalam ayat ini, Allah SWT menjelaskan kondisi lain dari orang-orang

⁹¹ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfażi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 514

⁹² John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, Delhi: Adam Publisher & Distributors, 1991, Hlm 88

⁹³ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 450. Dalam Kamus Al-Munawwir, *Tađarru'* Diartikan Dengan Merendahkan Diri Dan Memohon Dengan Sungguh-Sungguh Kepada-Nya. Lihat Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 820

⁹⁴ Muhammad Asy-Syaukani, *Fathul Qodir*, (Kairo: Dar Al-Ma'rifah), Jilid 2, Hlm 116.

⁹⁵ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 2, Hlm 23.

⁹⁶ Tafsir Tahlili Ayat 42 Surat Al-Ana'am, Qur'an Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Kemenag, Aplikasi Qur'an Kemenag, Versi 2.4 Rc2, 2019

kafir tatkala mereka diuji dengan bencana dan musibah, mereka mengadu dan kembali kepada Allah, bahkan tidak berani mendurhakai-Nya.⁹⁷

Dalam ayat lain, Allah berfirman,

وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَحْسِرُ عَلَىٰ خَيْرَهُ وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْأَعْدُوٰ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ

Ingatlah Tuhanmu dalam hatimu dengan rendah hati dan rasa takut pada waktu pagi dan petang, dengan tidak mengeraskan suara, dan janganlah kamu termasuk orang-orang yang lengah (QS. Al-A'rof: 205).

Term *tađarru'* merupakan sikap rendah hati dan sederhana, karena terkadang term tersebut disebut bersamaan dengan kata *kibriya*.⁹⁸ *Tađarru'* dimaknai juga dengan tunduk, merasa hina, takut sekaligus berharap pahala dan karunia-Nya.⁹⁹ Al-Jailani memaknai dengan permohonan kepada Allah sebagai perlindungan diri karena takut akan kelalaian tabiat manusia.¹⁰⁰ *Tađarru'* berarti sikap khusyu dan merendah kepada Allah serta berharap kepada-Nya. Seharusnya orang yang berzikir kepada Allah, seharusnya mempunyai rasa tunduk dan patuh kepada Allah, demi mengharap pahala dari-Nya dan takut akan azab-Nya. *Tadarru'* juga diartikan sebagai sikap tunduk, merendah, selalu merasa senang serta berharap kepada Allah.¹⁰¹

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menyebutkan seruan mengingat Allah dan mengajarkan etikanya, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Setelah Allah SWT menyebutkan bahwa Al Qur'an adalah mata hati bagi manusia, tanda tanda yang nyata bagi orang-orang beriman, sebagai petunjuk dan rahmat bagi mereka. Selanjutnya Allah SWT memerintahkan agar diam ketika Al-Qur'an dibacakan untuk mengagungkan dan menghormatinya untuk mendapatkan rahmat dan berbagai manfaat yang dikandungnya, tidak seperti yang dilakukan oleh kaum kafir Quraisy.¹⁰²

⁹⁷ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 4, Hlm 188

⁹⁸ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, ..., Jilid 7, Hlm 4430.

⁹⁹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 5, Hlm 220.

¹⁰⁰ Abd Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, Pakistan: Al-Maktabah Al-Ma'rufiyah, 2010, Jilid 2, Hlm 185. M. Ali Ash-Shobuni Menafsirkan Term *Tadarru'* Sebagai Permohonan Perlindungan Diri Kepada Allah Dan Merasa Takut Kepada Kepada Allah.

¹⁰¹ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 9, Hlm 395-397.

¹⁰² Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 5, Hlm 219

c. *Dakhir* (Rendah Hati)

Derivasi term *dakhir* disebutkan 5 kali dalam 5 ayat berbeda dalam Al-Qur'an sebanyak, dengan bentuk *fi'il* 1 kali dan *isim* 4 kali.¹⁰³ Term *dakhir* secara bahasa berarti kecil, rendah dan hina.¹⁰⁴ Diartikan pula dengan rendah, hina dan tak berharga.¹⁰⁵ Kata *dakhir* dapat ditemukan dalam QS. An-Nahl: 48, bermakna *tawādu'*

أَوْلَمْ يَرَوُ الَّيْهِ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَنَعَّذُ طَلَّلُهُ عَنِ الْمُبِينِ وَالشَّمَائِلُ سُجَّدًا لَّهُ وَهُمْ دَاخِرُونَ

Apakah mereka tidak memperhatikan segala sesuatu yang diciptakan Allah, bayang-bayangnya berbolak-balik ke kanan dan ke kiri (dalam keadaan) sujud kepada Allah, sedangkan mereka rendah hati. (QS. An-Nahl: 48)

Ayat ini membahas kebesaran Allah yang menciptakan makhluk dengan bayangannya. Dan bayangan itu sujud, yakni berendah diri, tunduk, menurut, patuh dan pasrah kepada perintah Allah SWT semata.¹⁰⁶ Ar-Raghib Al-Asfahani mengartikan *dakhir* dalam ayat ini dengan mereka termasuk golongan yang sangat-sangat hina, bahkan Allah yang menghinakan mereka.¹⁰⁷

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menyebutkan kebesaran dan kekuasaan Allah berupa semua hal di dunia ini mempunyai bayangan serta semuanya bersujud kepada-Nya, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Ayat sebelumnya menerangkan sikap orang-orang kafir Mekah dalam mengingkari adanya hari kebangkitan dan kiamat dengan menunjukkan sikap keras kepala dan hanyut dalam kesesatan dan kebodohan. Kemudian, Allah SWT menerangkan hukum hijrah dari negeri tersebut dan mendorong untuk melakukannya, agar terhindar dari gangguan teror dan penyiksaan yang dilancarkan oleh orang-orang kafir terhadap kaum Muslimin. Ibnu Abbas mengatakan, ayat ini turun menyangkut enam sahabat Shuhail, Bilal, Ammar, Khabab, 'Abis, dan Jubair. Lalu orang-orang kafir Quraisy pun mulai menyiksa mereka supaya mereka keluar dari Islam. Selanjutnya, Allah SWT mengancam orang kafir dengan cara menenggelamkan mereka ke dalam perut bumi atau dengan adzab yang datang dari

¹⁰³ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfazi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 315

¹⁰⁴ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 391.

¹⁰⁵ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 208. Term *Dakhir* Ini Sesuai Dengan Arti Dalam *Dictionary And Glossary The Kor-Ān*, Yaitu, *To Be Small, Vile And Of No Value* (Kecil, Hina Atau Kotor Dan Tiak Bernilai). Lihat John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 47

¹⁰⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 7, Hlm 399.

¹⁰⁷ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 221

langit secara tiba-tiba. Bagi Allah SWT Mahakuasa di langit dan bumi. Semua makhluk tunduk kepada-Nya dan patuh kepada perintah-Nya.¹⁰⁸

d. *Ażillah* (Lemah Lembut)

Derivasi term *ażillah* disebutkan 24 kali dalam 24 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi 'il* 4 kali dan *isim* 20 kali.¹⁰⁹ Makna asal *żalla* adalah tunduk, patuh dan lembut. Dari kata dasar ini, terdapat derivasi *aż-żullu* dan *aż-żillu*. *Aż-żullu* merupakan lawan kata dari *'izz*, karena kata *'izz* berasal dari *'azazah*, mempunyai tanah yang sangat keras. *Aż-żillu* adalah lawan kata dari kesulitan.¹¹⁰ Menurut Al-Asfahani, term ini berasal dari kata *żalla* berarti sesuatu yang dipaksakan. Term ini berarti bersikap lemah lembut jika digunakan dalam konteks perlaku seseorang terhadap lainnya dan hal ini merupakan sikap terpuji.¹¹¹

Dalam Al-Isra: 24, terdapat term *żull* yang merupakan derivasi *ażillah*.

وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الْأَنْجَلَيْنَ

Rendahkanlah dirimu terhadap keduanya. (QS. Al-Isra: 24)

Term *żull* dalam ayat ini berarti rendah hati,¹¹² dan berlemah lembut.¹¹³ Term tersebut juga dapat berarti *tawādu'* dan tunduk.¹¹⁴ **Hadis**, Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menyebutkan cara beretika moral dan budi pekerti kepada orang tua, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Pada ayat-ayat sebelumnya Allah SWT menjelaskan bahwa manusia terbagi menjadi dua golongan; satu golongan hanya menginginkan dunia dan mereka pun akan disiksa dan satu golongan lagi melakukan amal perbuatan sebagai ketaatan kepada Allah. Mereka adalah orang-orang yang berhak mendapat kan pahala dengan tiga syarat, yaitu menginginkan akhirat, berusaha dengan sungguh-sungguh mencari akhirat, dan beriman. Setelah penjelasan tersebut, Allah menjelaskan hakikat iman dan menjelas kan bahwa inti dari iman adalah pengesaan Allah dan menafikan sekutu bagi-Nya. Setelah menyebutkan rukun terbesar di dalam iman, Allah selanjutnya

¹⁰⁸ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 7, Hlm 394-395

¹⁰⁹ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfaẓi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 341-342

¹¹⁰ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1979, Jilid 2, Hlm 345

¹¹¹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 185

¹¹² John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 52

¹¹³ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 239

¹¹⁴ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 237

menyebutkan syiar-syiar dan syarat-syarat keimanan, serta pilar-pilar bangunan masyarakat Islam. Allah memulainya dengan menjelaskan dasar-dasar sistem keluarga dan penguatan hubungan antarindividu di dalamnya.¹¹⁵

Tawādu' juga dimaknai secara implisit pada term أَذْلَلُهُ، Allah berfirman:
يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرَنَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسُوفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذْلَلُهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعَزُّهُ عَلَى الْفَلَّٰئِينَ¹¹⁶

Wahai orang-orang yang beriman, siapa di antara kamu yang murtad dari agamanya, maka Allah akan mendatangkan suatu kaum yang Dia mencintai mereka dan mereka pun mencintai-Nya, yang bersikap lemah lembut terhadap orang-orang mukmin dan bersikap tegas terhadap orang-orang kafir. (QS. Al-Maidah: 54)

Makna *azillah* yaitu menyayangi, memberi rasa aman dan bersikap rendah hati terhadap kaum mukmin. Ayat tersebut berbicara mengenai kaum yang akan Allah datangkan jika orang-orang mukmin murtad dari agamanya. Ciri-ciri kaum tersebut adalah Allah cinta kepada meraka, mereka cinta kepada Allah, bersikap *tawādu'* terhadap kaum mukmin serta bersikap tegas terhadap kaum kafir.¹¹⁶

Al-Jailani menafsirkan *azillah* dengan bersikap *tawādu'* dan mempererat tali persaudaraan dengan orang-orang mukmin.¹¹⁷ Senada dengan kedua *mufassir* sebelumnya, Buya Hamka menjelaskan kelebihan kaum yang akan Allah datangkan sebagai pengganti orang murtad. Yaitu, dicitai Tuhan sebab mereka cinta Tuhan, bersikap *tawādu'* kepada orang yang beriman, tidak gentar menghadapi orang kafir dan berjihad di jalan Allah.¹¹⁸ Sementara Al-Qusyairi tidak menafsirkan ayat ini sebagai ayat *Tawādu'*. Menurutnya, kalimat *azillah 'ala al-mukminin wa a'izzah 'ala al-kafirin* menjelaskan bagaimana jiwa dan ruh dalam ber-*mahabbah*.¹¹⁹

Ayat ini merupakan ayat madaniyyah karena menyebutkan ahlu kitab dan orang murtad yang nanti akan Allah datangkan penggantinya dengan orang muslim yang bersifat rendah hati, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat madaniyyah. Ayat ini berkesesuaian dengan ayat sebelumnya, Dimana Allah SWT melarang ber-*muwaalaah* kepada orang-orang kafir, menjelaskan bahwa orang-orang yang bersegera untuk ber-*muwaalaah* kepada orang-orang kafir adalah orang-orang murtad, Allah SWT menegaskan bahwa Dia sama sekali tidak

¹¹⁵ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 8, Hlm 71

¹¹⁶ Sulaiman Bin Ibrohim Al-Lahim, *Aunu Ar-Rohman Fi Tafsir Al-Qur'an*, (Dammam: Dar Ibnu Al-Jauzi, 1441 H), Jilid 7, Hlm 475.

¹¹⁷ Abd Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, Pakistan: Al-Maktabah Al-Ma'rufiyah, 2010 M, Jilid 1, Hlm 452

¹¹⁸ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, Jilid 3, Hlm 1773

¹¹⁹ Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Lathaif Al-Isyarah*, (Tk: Al-Haiah Al-'Ammah Al-Mishriyyah, 2000), Jilid 1, Hlm 432

menginginkan orang-orang murtad, tetapi Dia hanya menginginkan orang-orang yang beriman dengan benar tulus dan sungguh-sungguh. Allah SWT mencintai mereka dan mereka pun lebih mengutamakan cinta kepada-Nya yang termanifestasikan pada penegakan kebenaran dan keadilan mengalahkan segala apa yang mereka senangi berupa harta benda, kekayaan, dan anak.¹²⁰

e. *Khofd* (Rendah Hati)

Derivasi term *khofd* disebutkan 4 kali dalam 4 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi'il* 3 kali dan *isim* 1 kali.¹²¹ Kata dasar term ini adalah *kho*, *fa'*, *da* yang diartikan rendah, lawan kata dari *rof'u*.¹²² Term juga dapat dimaknai dengan kehalusan dan sifat yang lembut.¹²³ Menurut Ahmad Warson Munawwir, term *khofd* berarti bersikap *tawādu'*.¹²⁴ Salah satu ayat yang terdapat term tersebut adalah:

لَا تَمْدُنْ عَيْنِكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَرْوَاجَأَ مَنْهُمْ وَلَا تَحْرُنْ عَيْنِهِمْ وَاحْفُضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ

Jangan sekali-kali engkau (Nabi Muhammad) menujukan pandanganmu (tergiur) pada kenikmatan hidup yang telah Kami berikan kepada beberapa golongan di antara mereka (orang kafir). Jangan engkau bersedih hati atas (kesesatan) mereka dan berendahhatilah engkau terhadap orang-orang mukmin. (QS. Al-Hijr: 88)

Menurut Wahbah Az- Zuhaili, kalimat أَخْفِضْ جَنَاحَكَ yang berarti merendahkan sayap untuk melindungi anaknya diserupakan dengan merendahkan hati karena keduanya identik dengan makna kelemahlembutan, kesantunan dan kasih sayang.¹²⁵ Selain itu, kalimat ini merupakan perintah Allah kepada Nabi untuk melindungi dan menyelimuti ummatnya dengan kasih sayangnya, terutama bagi kaum lemah.¹²⁶

¹²⁰ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 3, Hlm 565

¹²¹ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfazi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiyah, 2018, Hlm 293

¹²² Louis Maluf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 189

¹²³ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 158

¹²⁴ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 354. Di Dalam Kamus Tersebut, Dituliskan Pula Penggalan Ayat QS. Al-Isra': 24 وَاحْفُضْ لِهِمَا جَنَاحَ الْذَّلِّ. Arti Tersebut Sama Dengan Arti *Khofd* Menurut John Penrice, Yaitu, *Behave With Humility* (Berperilaku Rendah Hati). Lihat John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 43

¹²⁵ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 10, Hlm 228

¹²⁶ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, Tk, Pustaka Nasional, Tt, Pdf E-Book, Jilid 5, Hlm 379. Asy-Sya'rowi Menjelaskan Ayat Sebagai Perintah Allah Kepada Nabi Muhammad Dalam Menggunakan Kekuasaan, Kemampuan, Dan Kekuatannya Untuk Mengayomi Orang Yang Lemah. Lihat Juga M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, (Kairo: Dar An-Nur, 2010), Jilid 10, Hlm 523. Bentuk *Tawādu'* Dapat Berupa Memberi Kemudahan Dan Meringankan Pada Masa Sulit Seseorang. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013), Jilid 3, Hlm 28

Menurut Ali Ash-Shobuni, potongan ayat ini ditafsirkan dengan sikap *tawādu'* kepada orang yang iman kepada Nabi Muhammad dan orang yang lemah dari golongan mukmin¹²⁷ dan berlemah lembut kepada orang muslim yang fakir¹²⁸. Dan Qurasih Shihab memaknai kata *janah* yang berarti sayap dengan makna kerendahan hati, hubungan harmonis, perlindungan serta ketabahan saat-saat krisis. Selain itu, ayat ini diartikan dengan sikap tidak tergiur, iri dan kecil hati atas nikmat dunia¹²⁹. Berbeda dengan mufassir di atas, Buya Hamka tidak menafsirkan ayat tersebut sebagai ayat yang membahas sikap *tawādu'*. Term *Khofd* dimaknai sebagai pelindung dan penyelimut bagi orang-orang mukmin.¹³⁰

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menyebutkan cara beretika moral dan budi pekerti kepada sesama mukmin, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Hubungan ayat ini dengan ayat-ayat sebelumnya yaitu, setelah Allah SWT menyabarkan Nabi Muhammad saw atas berbagai gangguan dari kaumnya, memerintahkan beliau untuk bersikap lapang dada dan memaafkan dengan cara yang baik di ayat ini. Allah SWT menuturkan sejumlah nikmat agung yang Allah SWT limpahkan kepada beliau, karena ketika seseorang ingat banyaknya nikmat Allah SWT kepada dirinya, ia akan mudah untuk memaafkan dan tidak memedulikan apa yang menimpanya.¹³¹

f. *Hauna* (Rendah Hati)

Derivasi term *hauna* disebutkan 26 kali dalam 26 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi 'il* 2 kali dan *isim* 24 kali.¹³² *Al-hawan* berasal dari kata *hanā yahūnu hawnā* yang diartikan sebagai *tawādu'*, dijelaskan dalam suatu kalimat *iżā ta'azza wa ta'ażżama fa taḍallala wa tawāda'a* artinya jika kamu merasa mulia dan sombong, maka, merendahlah dan bersikap *tawādu'*.¹³³ Dalam kamus *Al-Munawwir*,

¹²⁷ M. Ali Ash-Shobuni, *Shofawat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt), Jilid 2, Hlm 113. Penafsiran Beliau Sama Dengan Penafsiran Abu 'Abdilla Muhammad Al-Qurthubi Dalam Kitabnya, Lihat *Al-Jami' Li Ahkam Al-Qur'an*, 1967, Jilid 10, Hlm 57.

¹²⁸ Ahmad Musthofa Al-Maraghi, *Tafsir Al-Maraghi*, (Beirut: Dar Al-Fikr, 1973), Jilid 13, Hlm 46. Lihat Juga Ibnu Katsir, *Tafsir Al-Qur'an Al-'Adzim*, (Alexandria: Al-Maktab Al-Jami'iy Al-Hadis, Tt), Jilid 2, Hlm 627.

¹²⁹ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, (Tangerang: Lentera Hati, 2005), Vol 7, Hlm 165

¹³⁰ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 5, Hlm 3879

¹³¹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 7, Hlm 331

¹³² Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfazi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 821

¹³³ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 878.

hawnā berarti rendah dan hina.¹³⁴ Selain itu, term *hawnā* juga berarti rendah hati, lemah lembut dan tenang.¹³⁵

Term *al-hawan* berarti kehinaan. Kehinaan ada 2 macam; *pertama*, Dimaknai dengan memandang rendah diri sendiri, maka, term *al-hawan* pada poin ini menjadi puji dari akhlak tersebut. Makna term *al-hawan* tersebut terdapat dalam ayat,

وَعِنَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَعْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُوَئَا وَلَا حَاطِبَهُمُ الْجَهْلُونَ قَالُوا سَلَامٌ

Hamba-hamba Tuhan Yang Maha Pengasih itu adalah yang berjalan di atas bumi dengan rendah hati dan apabila orang-orang bodoh menyapa mereka (dengan kata-kata yang menghina), mereka mengucapkan, “Salam.” (Q.S. Al-Furqon: 63)

Dalam ayat ini Allah menyebutkan salah satu sifat *'ibad ar-rahman*,¹³⁶ seperti berjalan dalam keramahan, ketenangan dan kelembutan tanpa ada lagak sombong serta arogan. Karena cara jalan seseorang mempresentasikan bagaimana ketika dia bertemu masyarakat, dan ini merupakan akhlak *robbani*¹³⁷ yang menciptakan penyamarataan dalam menilai suatu masyarakat.¹³⁸ Menurut Al-Jailani, cara jalannya *'ibad ar-rahman* yaitu berjalan dengan mengangkat kaki (tidak menyeret) dan lembut tanpa menimbulkan perselisihan dengan seseorang serta tabiat atau kebiasaan buruk seperti sombong dan arogansi dalam berjalan.¹³⁹

Ayat tersebut merupakan ayat makkiyyah karena menyebutkan cara beretika moral dan budi pekerti dalam berhubungan dengan semua makhluk di bumi, dimana hal tersebut merupakan salah satu karakteristik ayat dan surat makkiyyah. Setelah menjelaskan kebodohan kaum musyrik Mekah dan celaan mereka terhadap Al-Qur'an dan Nabi Muhammad saw, dan ke engganannya orang-orang kafir untuk bersuiud kepada Allah SWT, meskipun Allah telah telah menunjukkan kepada mereka huiyah (argumen) atas kebenaran aqidah tauhid dan ke kuasan Allah SWT kemudian Allah SWT

¹³⁴ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 1525

¹³⁵ John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 155

¹³⁶ Orang-orang yang sampai pada *martabah ar-ridwan* dan orang-orang yang beruntung dapat bertemu dengan Allah. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 42

¹³⁷ Akhlak *Robbani* adalah akhlak atau perilaku yang berorientasi kepada nilai-nilai Ilahi dan mengikuti petunjuk yang ditetapkan oleh Allah SWT. Dalam perspektif Islam, akhlak ini mencakup sikap dan tindakan yang berdasarkan pada wahyu Allah, baik itu melalui Al-Qur'an maupun Hadis Nabi Muhammad SAW, dengan tujuan untuk menciptakan individu yang tidak hanya berperilaku baik di dunia, tetapi juga bertindak sesuai dengan perintah Allah dalam rangka meraih kebahagiaan dunia dan akhirat.

¹³⁸ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 12, Hlm 741

¹³⁹ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 42

me nyebutkan sifat-sifat orang Mukmin sifat hamba Allah yang Maha Penyayang yang ber hak mendapat balasan tempat fderajat) yang tinggi di surga. Sesungguhnya penggunaan kata peng hambaan secara khusus karena seorang hamba itu menyibukkan dirinya untuk beribadah kepada Allah SWT karena sifat ini adalah sebaik-baik sifat makhluk-makhluk Allah SWT. Barangsiapa yang taat kepada Allah SWT menyembah kepada-Nya dan barangsiapa pendengarannya, penglihatan nya, hatinya dan lisannya berfungsi untuk melaksanakan apa yang Allah SWT pertintah kan, dia berhak mendapat gelar nama 11,r*Jl) [penghambaan]. Allah menyifati mereka dengan sembilan sifat sebagaimana imam ar-Razi telah menye butkan, dan imam al-Qurtubi berkata, Allah SWT menyifati hamba-Nya dengan sebelas sifat dengan sifat yang terpuji, dan sifat yang istimewa, dan sifat-sifat itu adalah rendah hati, lemah lembut,

Kedua, Diartikan sebagai pandangan hina seseorang yang mempunyai kekuasaan kepada orang lain dengan tujuan merendahkan, term *al-hawan* disini digunakan untuk mencela,¹⁴⁰ seperti dalam ayat berikut;

الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْفُؤُن

Pada hari ini kamu akan dibalas dengan azab yang sangat menghinakan. (Q.S. Al-An'am: 93)

Jika yang dikatakan adalah *al-haun*, maknanya adalah lemah lembut, merupakan sifat orang yang beriman. Bila yang disebut *al-hun* diartikan hina dan sifat orang kafir.¹⁴¹

g. *Ruhama* (Kasih Sayang)

Derivasi term *ruhama* disebutkan 339 kali, dengan bentuk *fi 'il* 28 kali dan *isim* 311 kali dalam Al-Qur'an.¹⁴² Term ini berarti orang-orang yang mengasihi jamak dari kata *rahim*.¹⁴³ Kata *rahim* juga berarti rasa simpati, kasih sayang dan kemurahan hati.¹⁴⁴ Term ini dapat berarti kasih sayang dan kebaikan.¹⁴⁵ Allah berfirman:

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحْمَاءُ بَيْنَهُمْ

¹⁴⁰ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 513

¹⁴¹ Ibnu Qayyim Al-Jauziyah, *Madarijus Salikin*, Terj Kathur Dan Suhardi, Jakarta Timur: Pustaka Al-Kautsar, 1999, Hlm 318

¹⁴² Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfaizi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadi, 2018, Hlm 376-382

¹⁴³ [Https://Www.Almaany.Com/Id/Dict/Ar-Id/](https://Www.Almaany.Com/Id/Dict/Ar-Id/)

¹⁴⁴ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lugoh*, ..., Jilid 2, Hlm 498

¹⁴⁵ John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 56

Nabi Muhammad adalah utusan Allah dan orang-orang yang bersama dengannya bersikap keras terhadap orang-orang kafir (yang bersikap memusuhi), tetapi berkasih sayang sesama mereka. (Q.S. Al-Fath: 29)

Termasuk dalam sifat sahabat Nabi Muhammad adalah bersikap tegas dan keras kepada kaum kafir dan memberikan kasih sayang kepada kaum mukmin. Menurut Sya'rowi, sifat para sahabat adalah mengumpulkan sikap keras kepada orang kafir dan berkasih sayang orang mukmin serta sebaliknya. Ini menjadi dalil bahwa orang mukmin itu tidak mempunyai karakter yang tetap dalam menghukumi segala sesuatu. Seperti contoh, sahabat Abu Bakr Aṣ-Ṣiddiq, dikenal masyarakat sebagai orang yang lemah lembut dan menebar kasih sayang. Namun, ketika banyak orang yang murtad sepeninggal Nabi Muhammad, ia bersikap keras kepada orang-orang yang murtad.¹⁴⁶ Term *Ruḥama* juga dapat bermakna orang-orang yang *tawaḍu'* kepada ahli kebenaran dan tauhid.¹⁴⁷

h. *La Yastakbirun* (Tidak Sombong)

Term *Yastakbirun* dan derivasinya disebut sebanyak 161 ayat di Al-Qur'an, dengan bentuk kata kerja 55 kali serta *isim* 106 kali.¹⁴⁸ Asal kata term ini adalah *kaf ba' ro'*, menunjukkan arti besar, lawan kaa dari *sigor*. Dari kata tersebut lahir kata *takabbur*, *al-kibr* dan *Al-Kibriya'* yang berarti mengagungkan sesuatu dan *Al-Kubr* yang bermakna takut serta hina,¹⁴⁹ serta orang yang memiliki sifat sompong.¹⁵⁰ Term ini dimaknai Al-Asfahani sebagai perasaan puas dan bangga atas dirinya dalam hal yang tidak semestinya. Term ini juga berarti perasaan lebih kuat badan dan harta, karena dalam beberapa ayat disandingkan dengan kata *du'afa* (lemah).¹⁵¹ kata *la yastakbirun* secara implisit diartikan sebagai *tawāḍu'* karena sompong merupakan lawan kata dari *tawāḍu'*. Firman Allah:

لِلّٰهِ بَأْنَ مِنْهُمْ قُسْتَبِيْنَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ

Hal itu karena di antara mereka terdapat para pendeta dan rahib, juga karena mereka tidak menyombongkan diri. QS. Al-Maidah: 82

Ayat ini membahas kaum Yahudi yang paling memusuhi Islam dan kaum Nasrani yang paling dekat persaudaraannya dengan muslim. Salah satu sebab kaum

¹⁴⁶ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 16, Hlm 638

¹⁴⁷ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 5, Hlm 376

¹⁴⁸ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfaẓi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm

¹⁴⁹ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, ..., Jilid 2, Hlm 153-154

¹⁵⁰ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 669

¹⁵¹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 424

Nasrani dekat dengan orang yang beriman karena mereka tidak sombong terhadap kebenaran dan berperilaku *tawādu'* kepada sesama manusia.¹⁵²

Berbeda dengan penafsiran tersebut, Al-Qusyairi menjelaskan bahwa jika kaum Nasrani dekat dengan orang yang beriman, maka, menjadi *ahlu al-haq*. Di ayat ini, tidak disebutkan bahwa kata *la yastakbirun* bermakna *Tawādu'*.¹⁵³ Begitupun Al-Jailani mengartikan *la yastakbirun* sebagai peringatan untuk tidak sombong dengan kemenangan dan kecintaan yang diterima oleh kaum Nasrani.¹⁵⁴

i. *La Ta'lu* (Tidak Sombong)

Derivasi term *ta'lu* dan nya disebutkan 70 kali dalam Al-Qur'an, dengan bentuk kata kerja 17 kali dan *isim* 53 kali.¹⁵⁵ Term ini terambil dari term عَلَى yang artinya tinggi, antonim dari kata سُفَىٰ. 'alaa berarti keagungan dan kesombongan.¹⁵⁶ Term ini dapat diartikan pula sombong dan angkuh.¹⁵⁷ Arti tersebut berada dalam ayat berikut,

ثُلُك الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّدِينِ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُنْتَقِيِّينَ

Negeri akhirat itu Kami jadikan untuk orang-orang yang tidak menyombongkan diri dan tidak berbuat kerusakan di bumi. Kesudahan (yang baik, yakni surga) itu (disediakan) bagi orang-orang yang bertakwa. (Q.S. Al-Qasas: 83)

Makna *la yuriduna 'uluwwan fi al-ard*, mereka tidak besikap sombong dan merasa unggul serta tidak berjalan lalai, karena sempurnanya pemahaman dan keluasan ilmunya.¹⁵⁸

Dalam ayat lain, ditemukan term *alla ta'lu*,

أَلَا تَعْلَمُونَا عَلَيَّ وَأَثْوَنُنِي مُسْلِمِينَ

Janganlah engkau berlaku sombong terhadapku dan datangkan kepadaku sebagai orang-orang yang berserah diri. (Q.S. An-Naml: 31)

¹⁵² Sulaiman Bin Ibrohim Al-Lahim, *Aunu Ar-Rohman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ... Jilid 7, Hlm 570. Perilaku *Tawādu'* Merupakan Sebab Terbesar Diterimanya Kebenaran Oleh Seseorang. Dan Kebalikannya, Sombong Menjadi Penyebab Utama Dari Ditolaknya Suatu Kebenaran.

¹⁵³ Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Lathaif Al-Isyarah*, Jilid 1, Hlm 443

¹⁵⁴ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 1, Hlm 462

¹⁵⁵ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfaizi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadi, 2018, Hlm 588

¹⁵⁶ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, ..., Jilid 4, Hlm 113

¹⁵⁷ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 527

¹⁵⁸ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 207

Dalam konteks ayat tersebut, bermakna janganlah meninggikan kedudukan lebih tinggi daripada kedudukanku dan meninggikan kedudukan dari semestinya termasuk dalam kesombongan.¹⁵⁹

j. *La Tamsyi Maraha* (Tidak Berjalan Dengan Sombong)

Kata kunci dari kalimat ini adalah *maraha*. derivasi term *maraha* disebutkan 3 kali dalam 3 ayat berbeda dalam Al-Qur'an, dengan bentuk *fi'il* 1 kali dan *isim* 2 kali.¹⁶⁰ Term tersebut bermakna sompong, arti asal kata tersebut adalah kesenangan yang besar dan teramat sangat.¹⁶¹ *Maraha* juga berarti bersukaria dan berjalan dengan sikap sompong.¹⁶² Sehingga, ayat ini berisi larangan kepada seseorang untuk berjalan di bumi ini dengan kesenangan yang teramat sangat seakan-akan hanya dia yang mempunyai rasa itu. Terdapat beberapa ayat yang ditemukan term *maraha*, Allah berfirman;

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحَاهٌ لَّنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَنَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا

Janganlah engkau berjalan di bumi ini dengan sompong karena sesungguhnya engkau tidak akan dapat menembus bumi dan tidak akan mampu menjulang setinggi gunung. (QS. Al-Isra: 37)

Term *maraha* berarti orang yang bersikap membanggakan diri, sompong dan angkuh. Karena orang yang membanggakan diri dan sompong menyangka bahwa dirinya lebih utama daripada selainnya. Maka, orang tersebut akan memastikan dan menjamin bahwa apa yang dibanggakan dan disombongkan harus terjadi selamanya. Padahal hukum Allah dalam menjadikan setiap apa yang dapat dibanggakan oleh manusia adalah pemberian dari-Nya, bukan sesuatu yang asli dari diri manusia itu sendiri. Karena setiap apa yang ada dalam diri manusia itu berawal dari ketiadaan kemudian menjadi ada. Untuk itu, bersikap *tawadu'* merupakan sikap yang pantas dilakukan oleh manusia.¹⁶³ Menurut Al-Jailani makna ayat ini adalah, dalam menyeimbangkan *ketauhidan* dan pengetahuan perlu mengatur diri untuk bertawa'du' serta *khushu'*. Maka, janganlah berjalan di bumi dengan sikap sompong dan arogan, karena manusia tidak akan pernah bisa menandingi kuasa Allah.¹⁶⁴

Dalam ayat lain disebutkan,

وَلَا تُصْبِرْ خَدَّكَ لِلَّائِسَ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرْحَاهٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُّ كُلُّ مُحْتَلٍ فَهُوَ رَّ

¹⁵⁹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 347

¹⁶⁰ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfazi Al-Qur'an Al-Karim*, Kairo: Dar Al-Hadiṣ, 2018, Hlm 755

¹⁶¹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 468

¹⁶² Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 1323

¹⁶³ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 11, Hlm 153

¹⁶⁴ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 122

Janganlah memalingkan wajahmu dari manusia (karena sompong) dan janganlah berjalan di bumi ini dengan angkuh. Sesungguhnya Allah tidak menyukai setiap orang yang sompong lagi sangat membanggakan diri. (QS. Luqman: 18)

Menurut Sha'rawi, term *maraḥa* berarti sompong, berjalan berjingkrak dan angkuh. Berjalan diperbolehkan, tetapi perlu sikap khusus, yaitu berjalan dengan lurus (sesuai jalannya) dan lemah lembut. Umar Ra, pernah melihat seseorang yang berjalan dengan cara yang dapat menyebabkan kematian. Kemudian Umar menegurnya, "mengapa kamu berjalan dengan cara berjalan yang dapat membuatmu mati? Padahal Allah memberimu kesehatan, tinggalkan hal itu untuk masa tuamu." Di lain waktu, Umar melihat seseorang berjalan dengan cara *shāṭar*, yaitu memotong jalan. Kemudian Umar menegurnya untuk tidak berjalan dengan melompat-lompat, berlari maupun berjalan terlalu cepat. Maka, yang diminta adalah berjalan dengan cara yang lurus dan sederhana.¹⁶⁵ Term *maraḥa* dalam ayat ini berarti rasa bahagia dan gembira karena memiliki sesuatu yang binasa atau tidak kekal yang membuat seseorang membanggakan diri.¹⁶⁶

k. *Khushu'* (Tunduk dan Rendah Hati)

Derivasi term *khushu'* disebutkan 17 kali dalam Al-Qur'an, dengan bentuk kata kerja 2 kali dan *isim* 15 kali. Term ini terambil dari term *khusyu'* berarti tunduk, merendah serta menyerah, pemaknaan ini sama dengan term *dara'ah*. Hanya saja *khusyu'* digunakan pada bentuk penyerahan dengan anggota tubuh, sedangkan *dara'ah* digunakan untuk penyerahan dengan hati.¹⁶⁷ Allah berfirman,

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُمْ حَسْعِينُ اللَّهِ لَا يَسْتَرُونَ بِإِيمَانِهِنَّ قَلِيلًاٰ
أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

Sesungguhnya di antara Ahlulkitab ada yang beriman kepada Allah dan pada apa yang diturunkan kepada kamu dan yang diturunkan kepada mereka. Mereka berendah hati kepada Allah dan tidak menukar ayat-ayat Allah dengan harga murah. Mereka itu memperoleh pahala di sisi Tuhan-Nya. Sesungguhnya Allah Maha Cepat perhitungan-Nya. (QS. Ali Imron: 199)

Arti term *khusyu'* yaitu tunduk dan berendah hati.¹⁶⁸ Sebab turun ayat ini, yaitu berita kematian An-Najasyi. Nabi Muhammad memberi perintah kepada sahabat Nabi untuk menshalatinya. Kemudian, mereka bertanya, apakah boleh kami menshalati budak habasyi? lalu turun ayat ini.¹⁶⁹ Ayat ini membahas bahwa ada ahl

¹⁶⁵ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 14, Hlm 77

¹⁶⁶ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 312

¹⁶⁷ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 197

¹⁶⁸ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 551

¹⁶⁹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 552

kitab, orang Yahudi dan Nasrani, yang secara benar dan tulus beriman kepada Allah serta kepada semua kitab suci yang Allah turunkan. Mereka disifati dengan *khasyi' ina lillah*, yaitu tunduk, patuh dan rendah hati kepada Allah Yang Maha Esa. Menurut Sebagian ulama, seperti dikutip Quraish Shihab, yang dimaksud ahl kitab adalah mereka yang belum secara terang-terangan memeluk agama Islam. Hal ini dapat dipahami dari penyebutan ahl kitab, jika mereka sudah masuk Islam, mengapa masih menggunakan redaksi ahl kitab.¹⁷⁰ Kalimat ini dimaknai oleh Hamka, bahwa ahl kitab menjadi muslim yang sebenar-benarnya, ibadah kepada Allah menurut agama Islam, bukan hanya Islam di mulut saja.¹⁷¹

1. *Khuḍu'* (Tunduk)

Derivasi term *khuḍu'* disebutkan 2 kali dalam Al-Qur'an, dengan bentuk kata kerja 1 kali dan *isim* 1 kali. Term ini berasal dari kata *khada'a* yang berarti *khusyu'*.¹⁷² Allah berfirman,

إِنَّمَا نَنْزَلُ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَقُهُمْ لَهَا حَضِيعِينَ

Jika berkehendak, niscaya Kami turunkan bukti (mukjizat) kepada mereka dari langit sehingga tenguk mereka selalu tunduk kepadanya. (QS. Asy-Syu'ara: 4)

Term ini juga dimaknai dengan rendah hati, patuh pada iman dengan paksaan, tidak dengan pilihan.¹⁷³ Allah Maha Kuasa atas segala sesuatu, jika Allah mengehndaki, Allah akan menurunkan suatu mukjizat yang memaksa mereka tertunduk hina dan patuh.¹⁷⁴

Dalam *Al-Mu'jam Al-Maudu'i Liayat Al-Qur'an*, disebutkan satu ayat secara utuh yang secara implisit bermakna *tawādu'*, yaitu,

فَلَنِّ ابْنِي لَا أَمِلَّكُ لَكُمْ صَرْرًا وَلَا رَشِدًا

Katakanlah, "Sesungguhnya aku tidak mampu (menolak) mudarat dan tidak (pula mampu mendatangkan) kebaikan kepadamu." QS. Al-Jin: 21

Dalam ayat ini tidak ditemukan term yang secara implisit bermakna *tawādu'*. Namun, ada 2 kata yang bisa ditelisik lebih jauh.

- 1) *Darran*, dasarnya adalah huruf *dad* dan *ro*' berarti keadaan buruk baik jiwa, raga dan kondisi dirinya. Bisa juga kebalikan dari kesenangan atau kebahagiaan,

¹⁷⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 2, Hlm 320-321

¹⁷¹ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 2, Hlm 1047

¹⁷² Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 200

¹⁷³ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ..., Jilid 16, Hlm 12

¹⁷⁴ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 10, Hlm 131

- yaitu kesusahan atau bencana,¹⁷⁵ dan lawan kata dari manfaat.¹⁷⁶ *Darr* juga berarti bahaya, kerugian serta kesulitan.¹⁷⁷
- 2) *Rosyada*, bermakna dasar istiqomah dalam suatu jalan yang benar. Kata *ar-rasy* dan *ar-rusy* berarti lawan kata *al-ghayy*.¹⁷⁸ *Ar-rusyd* berarti petunjuk, lawan kata dari *al-ghayy* berarti kesesatan. *Ar-Rusyd* digunakan dalam konteks duniai dan akhirat, sedangkan *ar-rasyd* dalam perkara akhirat saja.¹⁷⁹ *Ar-Rusyd* diartikan juga sebagai akal pikiran, kebenaran, keinsyafan dan kesadaran.¹⁸⁰

Dalam konteks ayat ini, Nabi Muhammad SAW tidak dapat memberikan keburukan dan petunjuk bagi seseorang, karena hanya Allah yang dapat memberikan kedua hal tersebut.

C. Antara *Tawādu'* dan *Takabbur*

Untuk memperoleh gambaran lebih komprehensif tentang *tawādu'*, perlu dikemukakan dalam beberapa ayat term lawan kata dari *tawādu'*, yaitu *takabbur*. *Takabbur* diambil kata *kabura yakbaru* yang berarti besar. Secara literal kata ini bermakna menjadi tua, besar dan menjadi berat,¹⁸¹ akan lahir berbagai derivasi yang maknanya beragam, seperti besar, tua, tambah, memberatkan, melawan, membantah, sompong, congkak, dosa besar, keagungan, kemuliaan, kufur, syirik dan pemimpin.¹⁸² Kesombongan adalah melihat diri sendiri lebih tinggi dari kebenaran dan makhluk. Orang yang sompong melihat diri sendiri lebih baik dari manusia lain. Kesombongan mempunyai sesuatu yang membahayakan, a). Kesombongan adalah dosa pertama yang dilakukan oleh Iblis, Iblis menolak untuk sujud kepada Adam karena kesombongannya. b). Kesombongan dekat dengan kekufuran, Allah sering menyandingkan antara kesombongan dan kekufuran dalam Al-Qur'an. c).

¹⁷⁵ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 296

¹⁷⁶ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 447. Arti Term Ini Sama Dengan Apa Yang Diartikan Oleh Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya Dalam Karyanya. Lihat Juga Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, ..., Jilid 3, Hlm 360.

¹⁷⁷ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 818-819

¹⁷⁸ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, ..., Jilid 2, Hlm 398. Pemaknaan Term Ini Sama Seperti Yang Diartikan Oleh Louis Ma'luf Al-Yassu'i Dalam Karyanya. Lihat Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 261

¹⁷⁹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 202

¹⁸⁰ Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, ..., Hlm 499

¹⁸¹ Abu Husayn Ibn Faris Ibn Zakariya, *Mu'jam Maqayis Al-Lughoh*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1979, Jilid 5, Hlm 153-154

¹⁸² Ahmad Warson Munawwir, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, Surabaya: Pustaka Progessf, 2002, Hlm 1183-1184

Kesombongan menghalangi dari ajaran agama Allah, mereka yang sompong tidak dapat melihat kebenaran karena kesombongannya.¹⁸³

Takkabur dan derivasinya disebut sebanyak 161 kali dalam Al-Qur'an.¹⁸⁴ Selain itu, terdapat beberapa term dalam Al-Qur'an yang dimaknai sebagai sompong, seperti *mukhtal*, *maraha*, *jabbaran*, *'alun, ta'lu, uluw, asyir, izzah, hamiyyah, 'utuw*, dan *yatamatththa*.¹⁸⁵

Beberapa ayat *takabbur* dan pembahasannya, seperti QS. Al-Qiyamah: 33 yang menyebutkan bahwa sompong merupakan salah satu sifat Abu Jahal. Kata *yatamatththa* dalam ayat ini dimaknai sompong, karena Abu Jahal sebagai pemimpin dari kaum musyrik Mekkah menentang dakwah Nabi Muhammad dan tidak mau membenarkan kitab Allah serta tidak mau bersholawat kepada Nabi Muhammad.¹⁸⁶ QS. Al-Muddassir: 23, ayat ini ditujukan kepada Walid bin Mughiroh yang kufur dan melakukan pembangkangan terhadap Al-Qur'an. Walaupun di hati kecilnya ia mengimani kebenaran ajaran Nabi Muhammad, namun lisannya mendustakan demi menyenangkan hawa nafsunya dalam kepemimpinan dan kedudukan.¹⁸⁷ QS. Al-Munafiqun: 5, ayat yang meunjukkan sompong merupakan sifat orang munafik. Dalam ayat ini, ketika orang-orang munafik diajak untuk menghadap kepada Nabi Muhammad dengan memintakan ampun atas dosa-dosa yang telah lakukan, mereka menolak mentah-mentah dan enggan beriman serta memalingkan muka mereka dengan angkuh serta sompong.¹⁸⁸ QS. Nuh: 7, membahas keingkaran dan kesombongan kaum Nabi Nuh ketika Nabi Nuh menyeru mereka untuk beriman kepada Allah dengan maksud agar Allah mengampuni mereka. Namun, mereka menutup telinga mereka dan menutupkan baju ke muka mereka supaya tidak mendengar serta melihat ajakan beriman kepada Allah. Inilah sikap ingkar dan sompong kaum Nabi Nuh.¹⁸⁹

QS. Al-Ahqof: 10, berisi sifat orang musyrik quraisy yang mengingkari dan mendustakan Al-Qur'an. Padahal terdapat saksi dari Bani Israil, yang mengakui kebenaran Al-Qur'an, yaitu Abdullah bin Salam, mengakui bahwa Al-Qur'an sungguh-sungguh dari Allah. Oleh sebab keingkaran serta kesombongan mereka,

¹⁸³ Tawadu Fi Doui Al-Quran Wa As-Sunnah

¹⁸⁴ Muhammad Fuad Abd Al-Baqi, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Li Alfadz Al-Qur'an*, Mesir: Dar Al-Kutub Al-Misriyah, 1945, Hlm 588-581

¹⁸⁵ Pencarian Dilakukan Dengan Memasukkan Kata Sombong, Kesombongan Dan Menyombongkan Diri. Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an, *Qur'an Kemenag*, 2016, Aplikasi Android Versi 2.4 Rc2.

¹⁸⁶ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 10, Hlm 7772

¹⁸⁷ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 15, Hlm 233

¹⁸⁸ Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 5, Hlm 206

¹⁸⁹ [Https://Quran.Nu.Or.Id/Nuh/7](https://Quran.Nu.Or.Id/Nuh/7)

Allah tidak akan memberi mereka hidayah karena mereka zalim dan menganiaya diri mereka sendiri.¹⁹⁰ QS. Al-A'rof: 88, kaum Madyan dalam ayat ini bersikap sombong terhadap Nabi Syu'aib, dimana mereka tidak mau menerima ajakan Nabi Syu'aib. Bahkan, karena merasa kekuasaan negeri di tangan mereka, mereka memberi pilihan kepada Nabi Syu'aib dan pengikutnya untuk keluar dari desa atau menjadi pengikut dari agama nenek moyang.¹⁹¹ QS. Al-Isra: 37, ayat ini menjelaskan larangan berjalan dengan sombong, angkuh serta congkak, maka Allah akan membalasan dengan sesuatu yang bertentangan dengan keinginan orang yang sombong. Dalam ayat ini, mereka yang sombong mendapat ejekan, yaitu, orang yang sombong mustahil bisa menembus keras serta dalamnya bumi, serta tidak bisa mencapai ketinggian setinggi puncak gunung.¹⁹² QS. Al-A'rof: 133, ayat yang menjelaskan Fir'aun dan kaumnya yang diberi siksaan berupa diturunkannya topan atau air bah yang menghanyutkan segala sesuatuan atau hujan yang membinasakan apa yang ditimpanya. Kemudian Allah mengirimkan belalang dan kutu yang menjadi hama tanaman serta merusaknya. Selanjutnya dikirimkan kepada mereka katak-katak yang memenuhi tempat, makan dan hidangan. Dan dikirimkan juga darah yang menjadikan sumur dan sungai tidak layak digunakan. Siksaan ini diturunkan karena mereka durhaka dari ajaran dan mukjizat Nabi Musa.¹⁹³

QS. An-Naml: 31, Nabi Sulaiman membalas surat Ratu Saba' dengan basmalah dan ancaman untuk tidak sombong dan angkuh kepadanya.¹⁹⁴ QS. Al-Isra: 4, dalam ayat ini Bani Israil dijelaskan akan membuat kerusakan di bumi dua kali. Allah memberi mereka karunia dengan dibebaskan dari perbudakan Fir'aun di Mesir, namun mereka tidak bertambah taat kepada Allah, justru mereka sombong terhadap semua bangsa dengan menganggap bangsa lain rendah dan menyatakan mereka lah kaum yang dipilih Tuhan.¹⁹⁵ QS. Al-Baqarah: 34, Iblis menolak sujud terhadap Nabi Adam as. dengan angkuh dan merasa mereka lebih tinggi serta merendahkan manusia pertama. Iblis yang memasukkan dirinya ke dalam kelompok malaikat, sehingga tercakup dalam perintah Allah terhadap semua malaikat untuk bersujud kepada Nabi Adam as.¹⁹⁶ QS. An-Nisa: 173, ayat yang menerangkan Allah akan memberi siksaan

¹⁹⁰ Sulaiman Bin Ibrohim Al-Lahim, *Aunu Ar-Rohman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ... Jilid 20, Hlm 184

¹⁹¹ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 4, Hlm 2447

¹⁹² Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 8, Hm 92.

¹⁹³ Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah: Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an*, Tangerang Selatan, Lentera Hati, 2000, Vol 5, Hlm 221-222

¹⁹⁴ Sulaimin Bin Ibrahim Bin Abdullah Al-Lahim, *Aunu Rahman Fi Tafsir* ...,3 Jilid 16, Hlm 174.

¹⁹⁵ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 6, Hlm 4015

¹⁹⁶ Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah: Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an*, ..., Vol 1, Hlm 152

bagi orang yang sombong, angkuh, enggan dan tidak mau menyembah Allah SWT. Mereka mendapat siksa yang menyakitkan serta tidak ada seseorang yang dapat menolong serta menyelamatkan mereka.¹⁹⁷

Berdasarkan keterangan tersebut, *takabbur* membahas terkait *risalah* yang dibawa Nabi-Nabi kepada kaumnya, tidak diterima dan mereka itu menyombongkan diri ketika melihat dan mendengar *risalah* tersebut. Sombong bukan hanya tentang perilaku keseharian manusia dalam bersosialisasi kepada manusia lain. Maka, *tawādu'* juga membahas hal yang berkaitan dengan hubungan kepada Allah dan perintah-perintah-Nya serta hubungan antar sesama manusia dalam sosial masyarakat.

Tawādu' sebagai sikap rendah hati yang tercermin dalam perilaku seorang hamba, tidak hanya diakui sebagai akhlak yang mulia dalam al-Qur'an dan sabda Nabi, tetapi juga diangkat sebagai sifat yang paling dicintai oleh Allah Swt. dalam ajaran Islam. Sikap *tawādu'* bukan hanya berfungsi sebagai etika sosial, tetapi juga sebagai indikator kedalaman iman seseorang, dan merupakan bagian dari jalan dalam mencapai *taqarrub ila Allah*, memperoleh riā-Nya, serta meraih kemuliaan di dunia dan akhirat. Oleh karena itu, pemahaman tentang keutamaan *tawādu'* sangat penting untuk menilai bagaimana nilai kerendahan hati ini berperan dalam kehidupan spiritual seorang Muslim. *Tawādu'* (kerendahan hati) merupakan salah satu akhlak terpuji yang secara konsisten ditekankan dalam ajaran Islam. Tidak hanya disebutkan di al-Qur'an dan al-Sunnah, *tawādu'* juga ditelaah secara luas di karya-karya ulama klasik maupun kontemporer, yang menunjukkan bahwa sifat ini adalah kunci dari kemuliaan, diterimanya amal, dan kebahagiaan hidup di dunia serta akhirat.

Pertama, *tawādu'* adalah sebab ditinggikannya derajat seseorang oleh Allah Swt. Semakin seseorang merendahkan diri, semakin Allah mengangkat derajatnya.¹⁹⁸ Dalam banyak riwayat disebutkan bahwa tidaklah seseorang *bertawādu'* terhadap Allah kecuali Allah akan menaikkan derajatnya dalam dunia dan akhirat.¹⁹⁹ Kedua, *tawādu'* adalah ciri orang beriman dan penghuni surga. Nabi Saw, menyebutkan bahwa penghuni surga adalah orang-orang yang bersikap rendah hati dan tidak menyombongkan diri.²⁰⁰ Ketiga, *tawādu'* adalah sebab turunnya cinta dan penghormatan dari manusia. Sikap rendah hati membuat seseorang mudah diterima,

¹⁹⁷ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 3, Hm 381

¹⁹⁸ Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawādu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 24

¹⁹⁹ Al-Miṣrī Al-Salafī, *Al-Tawādhu*, Hal. 12; Ahmad Ibn Muḥammad Ibn Ḥusayn Rafī', *Ātsar Al-Tawādhu Fī Al-Fiqh Al-Islāmī*, Hal. 199; *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hal. 7.

²⁰⁰ Ahmad Ibn Muḥammad Ibn Ḥusayn Rafī', *Ātsar Al-Tawādhu Fī Al-Fiqh Al-Islāmī*, Hal. 200; *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hal. 10.

disukai, dan dihormati oleh orang lain²⁰¹ serta menghilangkan dendam dan permusuhan.²⁰² Keempat, *tawāḍu'* adalah bentuk ibadah yang menunjukkan ketundukan batin kepada Allah Swt., bukan sekadar ekspresi sosial, melainkan pengakuan atas keagungan-Nya dan kehinaan diri.²⁰³ Kelima, *tawāḍu'* merupakan sifat Nabi, salaf, dan Ulama. Nabi Muhammad Saw., dikenal sebagai pribadi yang sangat *tawāḍu'*, duduk bersama fakir miskin dan hidup sederhana. Para sahabat dan salaf seperti 'Umar ibn al-Khaṭṭāb, Atā' ibn Abī Rabāḥ, dan Imam Aḥmad juga dikenal sangat *tawāḍu'*.²⁰⁴ Keenam, *tawāḍu'* menumbuhkan ukhuwah dan menghapuskan sifat dengki, benci, dan permusuhan dalam masyarakat. Dengan kerendahan hati, hubungan antarmanusia menjadi lebih damai dan penuh kasih sayang.²⁰⁵ Ketujuh, *tawāḍu'* menjadi tanda kesempurnaan iman dan kunci diterimanya amal. Ulama seperti al-Nawawī menegaskan bahwa orang yang sempurna imannya akan selalu merasa rendah di hadapan Allah dan sesama.²⁰⁶ Kerendahan hati membuka pintu hikmah dan ilmu.²⁰⁷ Dengan demikian, penjelasan di atas menunjukkan bahwa *tawāḍu'* adalah sifat dasar yang melahirkan banyak kebaikan. Ia bukan hanya indikator keimanan yang kokoh, tetapi juga faktor penting dalam membentuk masyarakat yang penuh kasih, terhormat, dan damai.

²⁰¹ Al-Miṣrī Al-Salafī, *Al-Tawāḍhu*, Hal. 5; *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hal. 7.

²⁰² Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawāḍu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 26

²⁰³ Al-Miṣrī Al-Salafī, *Al-Tawāḍhu*, Hal. 16.

²⁰⁴ Ahmad Ibn Muhammad Ibn Ḥusayn Rafī', *Ātsar Al-Tawāḍhu Fī Al-Fiqh Al-Islāmī*, Hal. 204–205; *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hal. 7–8.

²⁰⁵ Al-Miṣrī Al-Salafī, *Al-Tawāḍhu*, Hal. 5; *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hlm 9.

²⁰⁶ *Tawadhu Dan Sombong Dalam Al-Qur'an Dan Sunnah*, Hal. 10.

²⁰⁷ Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawāḍu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 25

BAB III

TIPOLOGI PERILAKU *TAWĀḌU'* MENURUT AL-QUR'AN

Tawāḍu' atau kerendahan hati merupakan nilai moral yang ditekankan di ajaran agama Islam. Sebagai bagian dari akhlak mulia, *tawāḍu'* tercermin dalam sikap rendah hati yang bukan sekedar diarahkan terhadap Allah, namun juga terhadap manusia dan seluruh ciptaan-Nya. Dalam Al-Qur'an, konsep *tawāḍu'* diungkapkan melalui berbagai kata dan term, yang menggambarkan berbagai aspek perilaku manusia yang penuh penghormatan dan kelembutan. Karenanya, perlu untuk mengetahui tipologi perilaku *tawāḍu'* yang ditemukan di Al-Qur'an sebagai landasan dalam penerapan ajaran dalam kehidupan keseharian. Tipologi perilaku *tawāḍu'* di Al-Qur'an mengulas berbagai term yang menggambarkan sikap *tawāḍu'* dalam Al-Qur'an. Seperti *mukhibit*, *taḍarru'*, *azillah*, *khifd*, *hauna*, *ruhama*, dan lainnya, menunjukkan bagaimana perilaku *tawāḍu'* tercermin dalam hubungan seseorang dengan Allah, sesama manusia, dan alam.

A. *Tawāḍu'* Kepada Pencipta (Allah)

Tawāḍu' kepada Allah merupakan wujud kerendahan hati yang tidak hanya tampak dalam gerak fisik, tetapi lebih pada pengakuan batin bahwa segala kepemilikan—kekayaan, ilmu, maupun kekuatan—adalah anugerah-Nya. Kesadaran ini menegaskan keterbatasan manusia dan ketergantungan total kepada Sang Pencipta, sehingga setiap keberhasilan harus disyukuri sebagai titipan Ilahi. Konsep ini menekankan bahwa kesombongan merupakan hambatan spiritual yang hanya dapat diatasi dengan memohon petunjuk dan ampunan dari Allah. *Tawāḍu'* menjadi kunci bagi individu untuk senantiasa rendah hati dalam berbagai aspek kehidupan, menjadikannya sebagai pondasi utama dalam membangun hubungan yang harmonis dengan sesama dan Allah SWT.¹

Dalam dunia pendidikan Islam, *tawāḍu'* menjadi salah satu prinsip utama dalam pembentukan karakter. Studi Fauziah dan Mahpudz menunjukkan bahwa ajaran *tawāḍu'* yang berlandaskan Al-Qur'an berperan dalam membentuk generasi yang beriman serta mampu menghadapi tantangan gaya hidup modern yang sering kali mendorong kesombongan. Nilai ini telah diintegrasikan dalam kurikulum pesantren dan lembaga pendidikan Islam lainnya, bukan sekedar fokus pada transfer ilmu, namun juga pembentukan karakter berbasis spiritual serta moral. Sikap *tawāḍu'*

¹ Fauziah Dan Mahpudz, *Pembentukan Karakter Rendah Hati Peserta Didik Dalam Al-Qur'an Surah Al-Furqan 63-64 Kajian Ilmu Pendidikan Islam*, (2022), Hlm 122-129, Doi:10.37968/Masagi.V1i1.226.

jugalah mendorong individu untuk menyadari bahwa keberhasilan duniawi adalah amanah yang harus dikelola dengan rasa syukur, sekaligus menjadi pedoman dalam membangun etika sosial yang inklusif dan harmonis. Dengan demikian, *tawādu'* tidak hanya memperkuat hubungan vertikal dengan Allah, tetapi juga menjadi landasan dalam interaksi sosial yang mencerminkan penghormatan terhadap sesama dan rasa syukur atas karunia-Nya.²

Dalam perspektif keimanan, *tawādu'* mencerminkan kesadaran mendalam akan keterbatasan manusia dan ketergantungan sepenuhnya kepada Allah SWT. Sikap ini mengajarkan bahwa kehormatan sejati tidak ditentukan oleh status sosial, melainkan oleh ketakwaan, sebagaimana ditegaskan dalam Surah Al-Hujurat ayat 13.³ Dengan memahami *tawādu'*, individu diajak untuk menjauhi kesombongan dan mengedepankan penghormatan terhadap sesama, tanpa memandang latar belakang atau kedudukan duniawi. Selain itu, *tawādu'* juga menuntun seseorang untuk menjalankan ibadah dengan penuh ketulusan, tanpa mengharapkan pengakuan atau puji dari orang lain. Menurut Maryam, pendidikan agama Islam menekankan pentingnya keikhlasan dalam beribadah, yang mencerminkan hubungan spiritual yang erat dengan Allah SWT. Karena, setiap ibadah bukan sekedar rutinitas fisik, namun juga ekspresi ketundukan hati yang memberi kekuatan spiritual bagi individu dalam menghadapi berbagai tantangan hidup. Kepercayaan terhadap takdir sebagai bagian dari rencana terbaik Allah juga menjadi inti dari sikap *tawādu'*, membentuk pribadi yang senantiasa bersyukur dan menerima ketentuan-Nya dengan hati yang lapang.⁴

Pendidikan Islam memiliki peran penting dalam menanamkan nilai *tawādu'*, terutama melalui lingkungan keluarga. Menurut Supriandi et al., keluarga merupakan fondasi utama dalam membentuk karakter anak, termasuk sikap rendah hati, saling menghormati, serta kesadaran bahwa segala sesuatu adalah karunia Allah.⁵ Pembelajaran tentang *tawādu'* juga telah terintegrasi dalam kurikulum pesantren dan lembaga pendidikan Islam lainnya, yang menekankan pembentukan karakter berbasis spiritual dan moral. Dengan demikian, *tawādu'* bukan sekedar membentuk kaitan antara manusia dan Pencipta, namun juga menjadi landasan etika sosial yang

² Rahmatullah, *Humility Education For Santri Through Learning "Kitab Akhlakul Banin"* At Islamic Boarding Schools, Qalamuna Jurnal Pendidikan Sosial Dan Agama (2023), Hlm 35-48, Doi:10.37680/Qalamuna.V15i1.2150.

³ Fauzi, *Konsep Etika Bermasyarakat Dalam Al-Qur'an Perspektif Surat Al-Hujurat Ayat 13 Dan Relevansinya Di Era Digital*, Jurnal Pendidikan Indonesia (2024), Hlm 902-919, Doi:10.59141/Japendi.V5i10.5641

⁴ Maryam, *Pendidikan Agama Islam Dalam Persepektif Al-Quran*, At-Talim Jurnal Pendidikan (2019), 79-96, Doi:10.36835/Attalim.V5i1.67.

⁵ Supriandi Et Al, *Peran Keluarga Dalam Pendidikan Islam Guna Membentuk Generasi Islam Yang Berkualitas Di Jawa Tengah*, Jurnal Pendidikan West Science (2023) Doi:10.58812/Jpdws.V1i10.726

harmonis dan inklusif. Sikap ini mengajarkan bahwa keberhasilan dunia hanyalah titipan yang harus dijaga dengan penuh rasa syukur, serta mendorong interaksi sosial yang penuh penghormatan dan kesadaran akan kebesaran Allah SWT.⁶

Tawādu' kepada Allah merupakan kewajiban⁷ dan *tawādu'* dapat dilihat dari seseorang dengan sikap tunduk serta patuh pada perintah-Nya, Allah berfirman,

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَنْجَبُوا إِلَيْهِمْ أُولَئِكَ أَصْنَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا حَلَّوْنَ

Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan beramal saleh serta merendahkan diri kepada Tuhan, mereka itulah para penghuni surga. Mereka kekal di dalamnya. (QS. Hud: 23)

Ayat ini secara jelas menggambarkan sikap *tawādu'* sebagai ciri orang yang beriman. Kata *ikhabat* secara implisit bermakna *tawādu'*.⁸ Wahbah Zuhaili mengatakan bahwa *ikhabat* berarti merendahkan diri dengan cara khusyu', tenang dan ikhlas dalam beribadah kepada Allah. Ikhbat secara asal kata bermakna menuju tempat yang tenang.⁹ Sayyid Qutb menjelaskan *tawādu'* sebagai sikap yang mencerminkan kesadaran akan kelemahan manusia di hadapan Allah SWT. Sayyid Qutb menekankan bahwa *tawādu'* bukanlah sikap pasif, melainkan sikap aktif yang mendorong seseorang untuk berbuat baik dan menghormati orang lain.¹⁰ Term tersebut juga berarti dengan sikap merendahkan diri dan tunduk¹¹ dan perasaan tenang terhadap Allah.¹² Al-Zamakhsyari, lebih condong menafsirkan makna *ikhabat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keadilan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*.¹³ Begitupun dengan Al-Baidhawi, menafsirkan makna *ikhabat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keagungan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*. Beliau menjelaskan bahwa *ikbat* adalah bentuk ketundukan

⁶ Fauzi, *Konsep Etika Bermasyarakat Dalam Al-Qur'an Perspektif Surat Al-Hujurat Ayat 13 Dan Relevansinya Di Era Digital*, Hlm 902-919

⁷ *Tawādu'* dibagi menjadi tiga hukum: a. Wajib, *tawādu'* kepada Allah, Rasul-Nya, Hakim, Orang yang berilmu dan orang tua. Lihat Ahmad Ibn Ghaniyah Al-Maliki, *Al-Fawakih Ad-Dawani 'Ala Risalati Ibn Abi Zaid Al-Qiruwani*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1995, Jilid 2, Hlm 291

⁸ Quran Kemenag RI

⁹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 312.

¹⁰ Sayyid Qutb, *Fi Zilal Al-Qur'an*, Kairo: Dar Al-Shuruq, 2003, Jilid 12, Hlm. 120.

¹¹ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 9, Hlm 475.

¹² M. Ali Ash-Shobuni, *Shofawat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt), Jilid 2, Hlm 11. Abd Al-Qadir Al-Jailani Memaknai Kata *Ikhabat* Sama Seperti Ali Ash-Shobuni, Hanya Ditambah Dengan Berdoa Memohon Dengan Kerendahan Hati. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013), Jilid 2, Hlm 383

¹³ Abu Al-Qasim Mahmud Ibn Umar Al-Zamakhsyari, *Al-Kasyaf 'An Haqaiq Al-Tanzil*, Beirut: Dar Al-Kitab Al-Arabi, 2009, Hlm. 345.

hati dan jiwa kepada Allah, yang merupakan esensi dari keimanan.¹⁴ Term *ikhbat* juga berarti menyerahkan jiwaraga terhadap Allah, tunduk serta merendah kepada-Nya, patuh kepada keagungan dan kekuasaannya serta mengiba kepada-Nya karena takut terhadap adzab-Nya dan berharap pahala dari-Nya.¹⁵

Tawādu' dapat dilihat dari seseorang yang menyadari kelemahan dirinya, dan karena kesadaran itu, seseorang berdoa kepada Allah dengan rendah hati. Allah berfirman,

فَلَمَنْ يُجِنِّمُ مَنْ ظَلَمَتِ الْبَرَّ وَالْبَرْ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَحُفْيَةً إِنْ أَنْجَنَا مِنْ هَذِهِ لَنْكَنَّنَّ مِنَ الشَّكَرِينَ

Katakanlah (Nabi Muhammad), “Siapakah yang dapat menyelamatkanmu dari berbagai kegelapan (bencana) di darat dan di laut, ketika kamu berdoa kepada-Nya dengan rendah hati dan dengan suara yang lembut (dengan berkata), ‘Sungguh, jika Dia menyelamatkan kami dari (bencana) ini, tentulah kami menjadi orang-orang yang bersyukur.’ (QS. Al-An’ām: 63

Menurut Wahbah Zuhaili, term *tađarru'* diartikan terang-terangan dan serius dalam memohon, yaitu merendahkan diri dan tunduk disertai keikhlasan.¹⁶ Term *tađarru'* dalam ayat bermakna berdoa dengan rendah hati, dengan suara keras (*jahr*) dan menampakkan sikap memohon menghinakan atau merendahkan diri dihadapan-Nya serta patuh.¹⁷ Setelah menguraikan kekuasaan dan keesaan Allah, ayat ini kemudian menggambarkan kondisi para penyembah berhala serta individu-individu yang kehilangan nilai moral. Dalam ayat ini, mereka dikritik karena hanya mengakui keesaan dan kekuasaan Tuhan ketika sedang berada dalam kesulitan besar. Allah memerintahkan Nabi Muhammad saw. untuk bertanya kepada mereka: “Siapakah yang mampu membebaskan kalian dari berbagai kegelapan—yakni musibah dan malapetaka yang menimpa di daratan maupun lautan—yang pada saat itu kalian memohon dengan penuh ketulusan, mengakui keesaan-Nya, menunjukkan kerendahan hati, dan memperlihatkan kebutuhan yang amat mendesak untuk pertolongan-Nya, sambil berdoa lirih seolah menyimpan rahasia? Kalian pun bersumpah dengan sungguh-sungguh, 'Demi Allah, bila kami selamat dari musibah ini, sungguh kami akan menjadi hamba-hamba yang benar-benar bersyukur.¹⁸ Wahai Rasul, sampaikanlah kepada kaum musyrik yang mengabaikan tanda-tanda keesaan Allah: “Siapakah yang sesungguhnya mampu menyelamatkan kalian saat terombang-ambing oleh bahaya di tengah daratan dan lautan, ketika tak ada satu pun tempat

¹⁴ Al-Baidhawi, *Anwar Al-Tanzil Wa Asrar Al-Ta’wil*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2003, Hlm. 120.

¹⁵ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur’ān*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 11, Hlm 206 .

¹⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 220

¹⁷ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur’ān*, ..., Jilid 8, Hlm 167

¹⁸ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 10, Hlm 141

bergantung selain kepada Allah semata? Pada saat genting itu, kalian memanjatkan doa dengan suara lirih maupun lantang, penuh kerendahan hati, ketakutan, dan harap. Kalian berseru dengan tulus, 'Jika Allah menyelamatkan kami dari keadaan ini, niscaya kami akan menjadi hamba yang bersyukur, yang setia mengesakan-Nya dan tidak akan pernah menyekutukan-Nya lagi.' Ayat ini menggambarkan betapa dalam krisis dan bahaya, hati manusia secara fitrah kembali kepada Tuhan Yang Esa—mengakui kelemahan diri dan menggantungkan harapan sepenuhnya kepada-Nya. Namun ironisnya, janji kesetiaan itu sering kali dilupakan saat keselamatan telah datang.¹⁹ Doa dan ibadah yang tulus bukan sekedar memperkuat hubungan antara hamba dan Tuhannya, namun juga merupakan ekspresi konkret dari sikap *tawādū*'. Dalam Surah al-A'rāf ayat 55, Allah memerintahkan,

أَدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَا يُجِبُ الْمُعْتَدِينَ

Berdoalah kepada Tuhanmu dengan rendah hati dan suara yang lembut. Sesungguhnya Dia tidak menyukai orang-orang yang melampaui batas. (QS. Al-A'rāf: 55)

Kata *tadarru'* dalam ayat ini berarti merendahkan diri secara total di hadapan Allah, disertai kesadaran akan kelemahan diri dan kebesaran Allah. Dalam *Tafsīr al-Qurtubī*, dijelaskan bahwa *tadarru'* mengandung makna kerendahan hati yang dibentuk oleh rasa takut dan harap kepada Allah, yang kemudian terwujud dalam kesungguhan berdoa dan ibadah.²⁰ Term *tadarru'* bermakna merendahkan diri, yakni menampakkan kehinaan diri dan ketundukannya.²¹ Rasulullah saw. Menegur orang yang berdoa dengan suara keras, beliau bersabda, "Wahai manusia, lembutlah terhadap dirimu. Sesungguhnya, kalian tidak berdoa kepada orang yang tuli atau jauh. Kalian berdoa kepada Zat Yang Maha Mendengar, lagi dekat. Dia ada bersama kalian." (HR Bukhari dan Muslim). Sebagian ulama menyebutkan bahwa memelankan suara ketika berdoa dan berkumpul dengan masyarakat di masjid, ritual ibadah dan lainnya, merupakan keutamaan dalam berdoa. Kecuali ada perintah bersuara keras, seperti talbiyyah dalam haji dan takbir dua hari raya.²²

Ayat di atas mengarahkan orang-orang untuk beribadah dan berdoa hanya kepada-Nya, dengan tujuan mendapatkan kebaikan dunia akhirat. Berdoalah kepada Allah yang selalu menuntun dan beramal saleh terhadap kamu, serta tuluslah dalam beribadah dengan mengakui ke-Esa-an Allah dan berendah diri melembutkan suara seperti halnya orang yang merahasiakan sesuatu. Siapa yang enggan berdoa atau mengabaikan arahan ini, maka dia telah melampaui batas, dan sesungguhnya Allah tidak menyukai dengan tidak melimpahkan rahmat kepada orang-orang yang

¹⁹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 221

²⁰ Al-Qurtubī, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'an*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Miṣriyyah, 1964, Juz 7, H. 180

²¹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 4, Hlm 481

²² Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 4, Hlm 483

melampaui batas. Ayat ini mencakup syarat dan adab berdoa kepada Allah swt. yaitu, khusyu' dan ikhlas bermohon kepada Allah dengan suara yang tidak keras, sehingga memekakkan telinga, serta tidak pula bertele-tele sehingga terasa dibuat-buat.²³ Doa yang disertai *tađarru'* adalah doa yang keluar dari hati yang sadar akan kefakirannya di hadapan Zat Yang Maha Kaya. Orang yang terbiasa berdoa dalam keadaan *tađarru'* akan memiliki sikap *tawādu'* tidak hanya dalam ibadah, tetapi juga dalam relasi sosial. Ia sadar bahwa dirinya adalah pemohon, bukan pemilik. Dengan demikian, *tađarru'* adalah praktik spiritual yang sangat efektif untuk menanamkan *tawādu'* dalam seluruh aspek kehidupan.

وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نُفُسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقُولِ بِالْأَغْنَوْرِ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ

Ingatlah Tuhanmu dalam hatimu dengan rendah hati dan rasa takut pada waktu pagi dan petang, dengan tidak mengeraskan suara, dan janganlah kamu termasuk orang-orang yang lengah. (QS. Al-A'rof: 205)

Term *tađarru'* adalah sikap tunduk, merasa hina, takut sekaligus berharap pahala dan karunia-Nya.²⁴ *Tadarru'* dimaknai juga dengan rendah hati dan sederhana, karena terkadang term tersebut disebut bersamaan dengan kata *kibriya*.²⁵ Al-Jailani memaknai dengan permohonan kepada Allah sebagai perlindungan diri karena takut akan kelalaian tabiat manusia.²⁶ *Tadarru'* berarti sikap khusyu dan merendah kepada Allah serta berharap kepada-Nya. Seharusnya orang yang berzikir kepada Allah, seharusnya mempunyai rasa tunduk dan patuh kepada Allah, demi mengharap pahala dari-Nya dan takut akan azab-Nya. *Tadarru'* juga diartikan sebagai sikap tunduk, merendah, selalu merasa senang serta berharap kepada Allah.²⁷

Perilaku *tawādu'* dapat dilihat dari orang yang berilmu, menurut Ali bin Abi Talib, ilmu itu mempunyai banyak keutamaan, dan pemimpin dari keutamaan ilmu adalah bersikap *tawādu'*.²⁸ Allah SWT menyukai orang berilmu yang *tawādu'* serta membenci orang berilmu sombong atau sewenang-wenang. Walaupun Al-Qur'an tidak menyebut term *tawādu'* secara eksplisit kepada *ahlu al- 'ilm*, Allah menegaskan bahwa semakin tinggi ilmu seseorang, seharusnya semakin besar rasa takutnya kepada Allah, yang melahirkan *tawādu'*. Firman Allah dalam Surah Fātir ayat 28:

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عَبَادِهِ الْعَلَمُوُا

²³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 10, Hlm 122

²⁴ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 5, Hlm 220.

²⁵ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, ..., Jilid 7, Hlm 4430.

²⁶ Abd Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, Pakistan: Al-Maktabah Al-Ma'rufiyah, 2010, Jilid 2, Hlm 185. M. Ali Ash-Shobuni Menafsirkan Term *Tadarru'* Sebagai Permohonan Perlindungan Diri Kepada Allah Dan Merasa Takut Kepada Allah.

²⁷ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 9, Hlm 395-397.

²⁸ Abu Bakr Ahmad Al-Baghdadi, *Al-Faqih Wa Al-Muttafaqah*, Saudi: Dar Ibn Al-Jauzi, 1421 H, Jilid 2, Hlm 192

Sesungguhnya yang takut kepada Allah di antara hamba-hamba-Nya hanyalah para ulama.” (QS. Fātir: 28)

Menurut Tafsīr al-Qurtubī, ayat ini menunjukkan bahwa hakikat ilmu adalah menumbuhkan ketakutan serta ketundukan kepada Allah, bukan kesombongan. Ketika ilmu menjadikan seseorang arogan, itu adalah tanda bahwa ilmunya belum meresap dalam jiwanya. Ulama sejati akan tampil dengan sikap lembut, tidak merendahkan orang awam, dan senantiasa mengakui keterbatasan dirinya.²⁹ Allah berfirman,

وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدُوَّلِ الَّذِينَ أَمْنَوْا لِلِّهِ صِرَاطِ
مُسْتَقِيمٍ

Agar orang-orang yang telah diberi ilmu itu mengetahui bahwa ia (Al-Qur'an) adalah kebenaran dari Tuhanmu sehingga mereka beriman dan hati mereka tunduk kepadanya. Sesungguhnya Allah benar-benar Maha Pemberi petunjuk kepada orang-orang yang beriman ke jalan yang lurus. (QS. Al-Hajj: 54)

Kalimat **فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ** berarti, hati orang yang berilmu pun tenteram, hati mereka takut patuh serta tunduk kepada Al-Qur'an dan Allah SWT.³⁰ Orang berilmu, setelah mendapatkan ilmu yang bermanfaat dari Allah (ilmu yang Allah kumpulkan bersama keimanan), hatinya menjadi lebih lembut, tunduk pada perintah Allah, mengasihi sesama, tenang serta melindungi yang lain, dan semua itu sebab tunduknya anggota tubuh.³¹ Mereka harus menjadi orang-orang yang memiliki ilmu yang bermanfaat sehingga dengan ilmu itu mereka bisa membedakan antara yang haq dan yang batil. Dan orang-orang yang beriman kepada Allah SWT dan Rasul-Nya mengetahui dan meyakini bahwa apa yang Allah wahyukan kepada Nabi Muhammad adalah yang haq dan *sahih* dari sisi Tuhanmu yang menurunkannya dengan pengetahuan dan peniagaan-Nya, serta memeliharanya dari ketercampuran dengan sesuatu yang lain; dan mereka harus membenarkannya dan mempercayainya: tunduk kepadanya: hati dan jiwa mereka tunduk khusyu kepadanya. mereka. mereka harus bertindak sesuai dengan hukum.³² Jika seseorang benar-benar yakin, maka ia percaya bahwa Allah selalu akan memberinya sebuah jalan keluar dan berkesempatan untuk memperbaiki kesalahannya. Oleh karena itu, orang yang percaya akan mencari ridha dari Allah. Dan jalan seseorang untuk mencari ridha itu tidak akan terpengaruh dan tidak akan dimaafkan oleh syetan. Hanya orang dengan penyakit dan hati yang keras yang mudah terpengaruh oleh syetan.³³

²⁹ *Tafsīr Al-Qurtubī*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Miṣriyyah, 1967, Jilid 14, Hlm. 239

³⁰ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 248

³¹ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ..., Jilid 14, Hlm 393-394

³² Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 315

³³ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 2, Hlm 5716

Banyak ayat dalam Al-Quran yang menggambarkan ketidakberdayaan makhluk sebagai realitas eksistensial yang tidak dapat dihindari. Kesadaran ini menjadi fondasi penting bagi lahirnya sikap *tawādu'*. Dalam QS. al-Nahl: 48,

أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَقْبِلُوْا طَلَّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجْدًا لَّهُ وَهُمْ دَاخِرُوْنَ

Apakah mereka tidak memperhatikan segala sesuatu yang diciptakan Allah, bayang-bayangnya berbolak-balik ke kanan dan ke kiri (dalam keadaan) sujud kepada Allah, sedangkan mereka rendah hati. (QS. An-Nahl: 48)

Ayat ini membahas kebesaran Allah yang menciptakan makhluk dengan bayangannya. Dan bayangan itu sujud, yakni berendah diri, tunduk, penurut, patuh dan pasrah kepada perintah Allah SWT semata.³⁴ Ar-Raghib Al-Asfahani mengartikan *dakhir* dalam ayat ini dengan mereka termasuk golongan yang sangat-sangat hina, bahkan Allah yang menghinakan mereka.³⁵ Tafsīr al-Tabarī menegaskan bahwa term *dakhir* adalah bentuk kehinaan total, yakni tunduk dengan penuh kepasrahan karena tidak mampu melawan hukum dan kehendak Allah.³⁶ Orang yang menyadari bahwa dirinya adalah *dakhir* akan senantiasa bersikap rendah hati, sebab tidak ada satu pun bagian dari hidupnya yang bisa diklaim sebagai hasil kekuatannya sendiri. Bahkan keberadaan dan kelangsungan hidupnya sepenuhnya berada dalam genggaman Allah. Kesadaran seperti ini mengikis akar kesombongan dalam jiwa dan membentuk *tawādu'* secara natural, karena manusia memahami bahwa seluruh keberadaannya adalah titipan dan rahmat semata dari Tuhan. Allah berfirman;

وَيَوْمَ يُنْقَلِّبُ فِي الصُّورِ فَقَرَعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ آنَّهُ دَخِرُونَ

(Ingatlah) pada hari (ketika) sangkakala ditiup sehingga terkejutlah semua yang ada di langit dan semua yang ada di bumi, kecuali yang Allah kehendaki. Semuanya datang menghadap-Nya dengan merendahkan diri. (QS. An-Naml: 87)

Term *dakhir* dalam ayat ini dimaknai *śaghīr*,³⁷ rendah hati, sederhana, tunduk, patuh dan tidak ada yang tertinggal atau terlambat ketika datang menghadap-Nya.³⁸ ingatkan wahai Rasul kegentingan hari peniupan sangkal yang menakutkan. Sebagai mana tersebut dalam hadits bahwa itu adalah terompet yang ditiup. Pada saat itu semua yang di langit dan di bumi sangat ketakutan yang bias menyebabkan mereka ke dalam kematian kecuali yang dikehendaki oleh Tuhan, yakni hatinya diteguhkan sehingga tidak takut. Mereka adalah sebagian malaikat seperti Jibril, Mikail, Israfil

³⁴ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 7, Hlm 399.

³⁵ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 221

³⁶ Al-Tabarī, *Jāmi' Al-Bayān*, Beirut: Mu'assasah Al-Risālah, 2000, Juz 14, H. 302

³⁷ *Śaghīr* berarti bersikap merendahkan diri dan tunduk seperti nudak. Lihat Aplikasi Kamus Arab Indonesia, Ristek Muslim, 2012, Versi 8.09.1.

³⁸ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ..., Jilid 16, Hlm 248

dan Izrail. Ada yang mengatakan mereka adalah para syuhada. *Wa kullun atauhu daakhirin*, berarti setiap makhluk mendatangi tempat kumpul di hadapan Allah untuk disidang dan dihisab dalam keadaan hina dan kecil. Mereka hina jika itu adalah orang-orang kafir yang membangkang. Mereka merasa kecil karena takut jika itu adalah orang-orang Mukmin. Tak seorang pun yang mangkir dari perintah Tuhannya. Sebagaimana firman Allah SWT.³⁹

Dalam ayat lain Allah berfirman,

وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُمَّ حَشْعَبِنَ اللَّهُ لَا يَنْتَرُونَ بِإِيمَانِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَيَلَدُ
أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

Sesungguhnya di antara Ahlulkitab ada yang beriman kepada Allah dan pada apa yang diturunkan kepada kamu dan yang diturunkan kepada mereka. Mereka berendah hati kepada Allah dan tidak menukarkan ayat-ayat Allah dengan harga murah. Mereka itu memperoleh pahala di sisi Tuhannya. Sesungguhnya Allah Maha Cepat perhitungan-Nya. (QS. Ali Imron: 199)

Term *khusyu'* bermakna tunduk dan berendah hati.⁴⁰ Sebab turun ayat ini, yaitu berita kematian An-Najasyi. Nabi Muhammad memberi perintah kepada sahabat Nabi untuk menshalatinya. Kemudian, mereka bertanya, apakah boleh kami menshalati budak habasyi? lalu turun ayat ini.⁴¹ Ayat ini membahas bahwa ada ahl kitab, orang Yahudi dan Nasrani, yang secara benar dan tulus beriman kepada Allah serta kepada semua kitab suci yang Allah turunkan. Mereka disifati dengan *khasyi' ina lillah*, yaitu tunduk, patuh dan rendah hati kepada Allah Yang Maha Esa. Menurut Sebagian ulama, seperti dikutip Quraish Shihab, yang dimaksud ahl kitab adalah mereka yang belum secara terang-terangan memeluk agama Islam. Hal ini dapat dipahami dari penyebutan ahl kitab, jika mereka sudah masuk Islam, mengapa masih menggunakan redaksi ahl kitab.⁴² Kalimat ini dimaknai oleh Hamka, bahwa ahl kitab menjadi muslim yang sebenar-benarnya, ibadah kepada Allah menurut agama Islam, bukan hanya Islam di mulut saja.⁴³

Dalam al-Qur'an, kelompok manusia yang memiliki kesadaran yang khusyuk dan merendah di hadapan Allah disebut *mukhbitin*. Allah berfirman,

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَسْكَنًا لَّيَنْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَلَهُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا وَبَتَرِّ
الْمُحْبِتِينَ

Bagi setiap umat telah Kami syariatkan penyembelihan (kurban) agar mereka menyebut nama Allah atas binatang ternak yang dianugerahkan-Nya kepada mereka. Tuhanmu ialah Tuhan Yang Maha Esa. Maka, berserahdirilah kepada-

³⁹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 10, Hlm 333-334

⁴⁰ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 551

⁴¹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 2, Hlm 552

⁴² M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Vol 2, Hlm 320-321

⁴³ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 2, Hlm 1047

Nya. Sampaikanlah (Nabi Muhammad) kabar gembira kepada orang-orang yang rendah hati lagi taat (kepada Allah). (QS. Al-Hajj: 34)

Ayat ini ditafsirkan sebagai orang yang taat, rendah hati dengan memadamkan *syahwat* demi menghindari kengerian dan kepedihan adzab-Nya.⁴⁴ Fahruddin Ar-Razi menafsirkan *mukhbit* menjadi lima penafsiran. *Pertama*, Orang yang *tawādu'* (menurut Ibnu Abbas dan Qatadah), *kedua*, Orang yang semangat dalam beribadah (menurut al-Kalbi), *ketiga*, orang yang ikhlas (menurut Muqatil), *keempat*, orang yang dzikir kepada Allah dengan *tuma' ninah* (menurut Mujahid), *kelima*, orang yang tidak melakukan kedzaliaman dan apabila didzalimi tidak membela diri.⁴⁵ Ayat ini juga ditafsirkan dengan menjelaskan sifat-sifat Abu Bakr, Umar Ibn Khattab, dan Ali bin Abi Thalib. Dari penafsiran tersebut, dapat tergambar sosok ideal sahabat yang memiliki sifat *tawādu'*.⁴⁶

Selain manusia, malaikat juga bertawādu' kepada Allah. Malaikat adalah makhluk Allah yang diciptakan dari cahaya, tanpa hawa nafsu, dan seluruh hidupnya diabdikan untuk beribadah kepada Allah. Malaikat bertawādu' kepada Allah dalam menjalankan tugas-tugas dari Allah. Dalam Surah An-Nahl ayat 49-50, Allah SWT berfirman:

وَلَهُ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمُلِكَةُ وَهُنْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ⑥ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فُوقِهِ وَيَعْلَمُونَ مَا يُؤْمِرُونَ ⑦

Dan kepada Allah bersujud segala apa yang di langit dan semua makhluk yang melata di bumi dan (juga) para malaikat, sedang mereka (malaikat) tidak menyombongkan diri. Mereka takut kepada Tuhan mereka yang di atas mereka dan melaksanakan apa yang diperintahkan.” (QS. An-Nahl: 49-50).

Ayat ini secara tegas menunjukkan bahwa malaikat adalah makhluk yang tidak memiliki sifat sombong, dan mereka tunduk sepenuhnya kepada kehendak Allah. Dalam Tafsir *Al-Jami' li Ahkam al-Qur'an* karya Imam Al-Qurthubi, dijelaskan bahwa ketaatan para malaikat adalah bentuk puncak *tawādu'* karena mereka terus menerus berada dalam kondisi ibadah tanpa jeda, tanpa membangkang sedikit pun. Mereka tunduk bukan karena terpaksa, melainkan karena kesadaran spiritual yang tinggi atas kebesaran Allah.⁴⁷

Tawādu' malaikat juga tampak jelas dalam perilaku mereka terhadap Nabi Muhammad SAW. Dalam Surah At-Tahrim ayat 6, Allah menyatakan bahwa malaikat tidak melanggar perintah Allah dan melakukan apa yang diperintahkan kepada mereka. Ini dikukuhkan dalam Tafsir Al-Baghawi, bahwa malaikat menjalankan perintah Allah dengan penuh kepatuhan dan ketulusan, tanpa pernah

⁴⁴ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 400.

⁴⁵ Fakhruddin Ar-Razi, *Mafatih Al-Ghaib*, ..., Jilid 11, Hlm 119

⁴⁶ Nasaruddin Umar, *Menjalani Hidup Salikin*, ..., Hlm 32

⁴⁷ Imam Al-Qurtubi, *Tafsir Al-Jami' Li Ahkam Al-Qur'an*, Beirut: Mu'assasah Ar-Risalah, 2006, Jilid 10, Hlm. 246

merasa lebih tinggi dari manusia meskipun mereka diciptakan lebih dahulu dan tanpa dosa.⁴⁸ Bahkan Malaikat Jibril, yang memiliki derajat tertinggi di antara malaikat, ketika menyampaikan wahyu, tetap melakukannya dengan penuh adab dan kehormatan kepada Nabi. Hal ini dijelaskan oleh Ibn Katsir dalam Tafsir Ibn Katsir, bahwa ketika wahyu turun, Jibril selalu membawa salam dan menjaga sikap *tawādu'* terhadap Nabi Muhammad, tidak pernah datang tanpa izin Allah.⁴⁹

Bukan hanya malaikat yang *tawādu'* kepada Allah SWT, tapi seluruh makhluk di langit dan bumi, baik yang berakal maupun tidak, hidup maupun benda mati, secara fitrah menunjukkan sifat *tawādu'* kepada Allah SWT. *Tawādu'* dalam konteks ini bermakna tunduk, patuh, dan mengakui keagungan serta keesaan Allah. Dalam QS. An-Nahl ayat 49-50, menunjukkan bahwa sujud –sebagai simbol tertinggi ketundukan– dilakukan oleh semua makhluk, bukan hanya manusia dan malaikat, tetapi juga hewan, benda mati, dan ciptaan Allah lainnya. Dalam Tafsir Al-Mazhari karya Al-Qadhi Tsanaullah Panipati, dijelaskan bahwa sujud makhluk-makhluk tersebut bisa berbentuk literal seperti manusia dan malaikat, atau dalam bentuk metaforis, yakni tunduk dan berfungsi sesuai kehendak Allah. Misalnya, langit yang tetap tegak tanpa tiang, planet-planet yang berputar dalam orbit tanpa tabrakan, angin yang bertiup sesuai arah dan kekuatannya – semua itu adalah manifestasi dari ketaatan terhadap hukum yang telah Allah tetapkan. *Tawādu'* mereka tidak dengan bahasa, tetapi dengan ketaatan terhadap hukum kauniyah (hukum alam) yang tak pernah dilanggar. Ini adalah bentuk ketaatan tak bersuara namun sempurna.⁵⁰

Alam semesta pun demikian, karena alam semesta dalam perspektif Al-Qur'an bukanlah entitas mati tanpa makna, melainkan makhluk yang hidup dalam kepatuhan dan ketundukan penuh kepada kehendak Allah SWT. Sifat ini tercermin dari keteraturan, keterikatan terhadap hukum-hukum ilahiah, serta keselarasan dalam seluruh sistem kosmis. *Tawādu'* alam semesta kepada Allah ditunjukkan dalam bentuk ketaatan yang sempurna terhadap perintah-Nya. Ini sesuai dengan Surah Yasin ayat 38-40, yang menggambarkan bahwa semua benda langit bergerak dalam garis edar yang telah ditentukan.⁵¹

⁴⁸ Husayn ibn Mas'ūd al-Baghawī, *Tafsir Al-Baghawi*, Beirut: Dar Al-Ma'rifah, 2004, Jilid 4, Hlm. 172

⁴⁹ Ismā'īl Ibn Kaśīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-‘Aẓīm*, Beirut: Dar Al-Fikr, 2000, Jilid 1, Hlm. 314

⁵⁰ Al-Qadi Ṣanaullah Panipati, *Tafsir Al-Muẓhiri*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-‘Ilmiyyah, 2002, Jilid 7, Hlm. 331

⁵¹ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 10, Hlm. 233

Dalam Surah Fusshilat ayat 11,⁵² merupakan bentuk deklarasi metaforis dari alam semesta bahwa mereka hadir untuk tunduk dan patuh sepenuhnya kepada kehendak Allah. Menurut Tafsir Al-Baghawi, ayat ini mengindikasikan bahwa langit dan bumi diciptakan dengan misi ketaatan—bahkan tanpa penolakan atau keterlambatan. Hal ini menandakan bahwa seluruh jagat raya adalah makhluk yang tunduk, yang memahami perintah Allah dan tidak pernah menyimpang dari batas-batas-Nya.⁵³ Azizan Baharuddin menjelaskan bahwa hukum-hukum fisika, biologi, dan astronomi yang sangat presisi adalah bukti empirik dari keteraturan yang menunjukkan kepatuhan seluruh unsur semesta terhadap sistem ilahi. Dengan demikian, setiap bintang yang berpijar, setiap butiran pasir yang tertiu angin, dan setiap partikel dalam atom menyatakan ketundukannya kepada Allah melalui keterikatan terhadap sistem semesta yang telah ditetapkan.⁵⁴

Maurice Bucaille menyatakan bahwa fakta-fakta ilmiah modern yang baru ditemukan tentang sistem orbit planet, ekspansi alam semesta, dan ketelitian kosmik telah digambarkan dalam Al-Qur'an sejak 14 abad yang lalu. Semua ini menunjukkan bahwa alam semesta tidak hanya diciptakan dalam keseimbangan tetapi juga hidup dalam ketaatan kepada Sang Pencipta. Bahkan proses-proses mikroskopis seperti pembelahan sel atau fotosintesis pun berjalan sesuai hukum tetap yang tidak bisa dilanggar, menunjukkan kesadaran fungsional yang dapat disamakan dengan penghambaan atau *tawādu'*.⁵⁵ Dalam Surah Ar-Ra'd ayat 15 disebutkan:

وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا

Dan hanya kepada Allah bersujud segala apa yang berada di langit dan di bumi, baik dengan kehendaknya maupun terpaksa..." (QS. Ar-Ra'd: 15).

Tafsir Al-Maraghi menyatakan bahwa semua makhluk pada dasarnya bersujud secara sukarela karena mereka diciptakan dalam keadaan fitrah tunduk. Namun, jika ada makhluk berakal (seperti manusia) yang menolak sujud secara sadar, maka seluruh eksistensinya – mulai dari tubuh, tulang, kulit, hingga sistem biologisnya – tetap menunjukkan ketundukan karena tunduk pada hukum Allah, seperti ajal, lapar,

⁵² Dia kemudian menuju ke langit dan (langit) itu masih berupa asap. Dia berfirman kepadanya dan kepada bumi, "Tunduklah kepada-Ku dengan patuh atau terpaksa." Keduanya menjawab, "Kami tunduk dengan patuh."

⁵³ Husayn ibn Mas'ūd al- Baghawī, *Tafsir Al-Baghawi*, (Beirut: Dar Al-Ma'rifah, 2004, Jilid 7, Hlm. 158)

⁵⁴ Azizan Baharuddin, *Jurnal Tawhidic Paradigm In The Physical Universe*, (International Journal Of Islamic Thought, Vol. 9, 2016, Hlm. 45–52)

⁵⁵ Maurice Bucaille, *The Quran And Modern Science*, (India: Islamic Book Service, 2001, Hlm. 92)

dan kebutuhan akan tidur.⁵⁶ Bahkan, bayangan dari makhluk itu *bertawādu'* kepada Allah (QS. An-Nahl: 48).

Sikap *tawādu'* kepada (agama) Allah mencakup tiga hal utama:⁵⁷

- 1) Tidak menolak ajaran agama meskipun bertentangan dengan hawa nafsu atau kepentingan pribadi. Al-Qur'an mengecam kaum Bani Israil yang menolak ajaran para rasul hanya karena ajaran itu tidak sesuai dengan kehendak mereka, sebagaimana dinyatakan:

أَفَلَمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَفَسْكُمْ أَسْتَحْجِرُمْ قَفْرِيَّا كَذِبْمْ وَقَرْيَّا تَكْلُونْ

Mengapa setiap kali Rasul datang kepadamu (membawa) sesuatu (pelajaran) yang tidak kamu inginkan, kamu menyombongkan diri? Lalu, sebagian (-nya) kamu dustakan dan sebagian (yang lain) kamu bunuh? (QS. al-Baqarah: 87).

Fakhr al-Dīn al-Rāzī menjelaskan bahwa penyebab utama penolakan terhadap wahyu dalam ayat ini adalah karena benturan antara isi ajaran dengan hawa nafsu pribadi, yang mengakibatkan timbulnya *istikbār* atau kesombongan terhadap perintah Allah.⁵⁸

- 2) Tidak meragukan *naṣ* atau dalil syar'i yang otentik, baik dari al-Qur'an maupun al-Sunnah. Allah Swt. berfirman:

فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُنَّ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرْجًا مَمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا شَنِينًا

Demi Tuhanmu, mereka tidak beriman hingga bertahkim kepadamu (Nabi Muhammad) dalam perkara yang diperselisihkan di antara mereka. Kemudian, tidak ada keberatan dalam diri mereka terhadap putusan yang engkau berikan dan mereka terima dengan sepenuhnya. (QS. al-Nisā': 65)

Menurut Ibn Kaṣīr, ayat ini merupakan dalil bahwa kesempurnaan iman seseorang ditentukan oleh sejauh mana ia benar-benar *tawādu'* kepada hukum Allah dan keputusan Rasul-Nya, baik secara lahir maupun batin. Penolakan dalam bentuk keberatan hati terhadap dalil yang otentik menunjukkan absennya sikap *tawādu'* terhadap kebenaran.⁵⁹ Fakhr al-Dīn al-Rāzī menambahkan bahwa menolak *naṣ* atau

⁵⁶ Ahmad Mustafā al- Marāghī, *Tafsir al-Marāghī*, (Kairo: Dar Al-Fikr, 1952, Jilid 6, Hlm. 230)

⁵⁷ Salim Bin Abdul Hilali, *At-Tawādu' Fi Dau'i Al-Qur'an Wa As-Sunnah Ash-Shohihah*, Kairo: Dar Ibnu Affan, 2001, Hlm 14

⁵⁸ Fakhr Al-Dīn Al-Rāzī, *Mafātiḥ Al-Ghayb*, Beirut: Dār Ihyā' Al-Turāth Al-'Arabī, 1999, Juz 3, H. 284.

⁵⁹ Ibn Kathīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Azīm*, Beirut: Dār Al-Fikr, 2000, Juz 2, H. 350.

mendahulukan akal secara mutlak di atas wahyu adalah bentuk kesombongan intelektual yang menyalahi prinsip *tawādu'*.⁶⁰

- 3) Tidak menyelewengkan makna ajaran agama atau mencari-cari celah untuk menolaknya melalui takwil-takwil yang dipaksakan. Allah Swt. berfirman:

فَإِنَّمَا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زُرْعَةٌ فَيُتَبَّعُونَ مَا تَشَاءُ مِنْهُ إِنَّهُمْ وَإِنْتَ مُبْتَغَىٰ تَأْوِيلَةٍ

Adapun orang-orang yang dalam hatinya ada kecenderungan pada kesesatan, mereka mengikuti ayat-ayat yang mutasyabihat untuk menimbulkan fitnah (kekacauan dan keraguan) dan untuk mencari-cari takwilnya. (QS. Āli ‘Imrān: 7).

Dalam pandangan al-Imām al-Shāfi‘ī, sikap menyelewengkan makna *naṣ* yang jelas melalui takwil yang tidak sah merupakan bentuk pengingkaran terhadap syariat dan bukti lemahnya *tawādu'* kepada agama. Ia menyebut ini sebagai bentuk penyelewengan batin dari makna syariat yang hakiki.⁶¹ Hal senada ditegaskan oleh al-Rāzī, bahwa orang yang menyimpangkan makna *naṣ* demi membenarkan hawa nafsunya telah jatuh dalam bentuk *istiḥqār al-nuṣūṣ*, yaitu meremehkan teks-teks wahyu.⁶²

B. *Tawādu'* Kepada Sesama

Sikap *tawādu'* tidak hanya diarahkan kepada Allah semata, tetapi juga harus tercermin dalam hubungan manusia dengan sesamanya. Dalam Al-Qur'an, banyak ayat yang menunjukkan bahwa kerendahan hati merupakan akhlak mulia yang menjadi ciri khas orang-orang beriman. *Tawādu'* kepada sesama mencerminkan kesadaran bahwa semua manusia adalah makhluk ciptaan Allah yang memiliki kedudukan yang sama sebagai hamba-Nya. Tidak ada ruang untuk kesombongan dan merasa lebih tinggi dari yang lain karena kemuliaan seseorang di hadapan Allah ditentukan oleh ketakwaannya, bukan status sosial, kekayaan, atau jabatan. Oleh karena itu, sikap rendah hati menjadi fondasi penting dalam membangun masyarakat yang harmonis dan saling menghargai.

Dalam konteks sosial, *tawādu'* menciptakan hubungan yang dilandasi oleh saling pengertian, kasih sayang, dan penghormatan. Al-Qur'an mendorong umat Islam untuk berinteraksi dengan lemah lembut, menjauhi sikap merendahkan orang lain, serta menghormati hak dan martabat sesama. Nabi Muhammad SAW juga mencontohkan akhlak *tawādu'* dalam kehidupan sehari-harinya, bahkan kepada

⁶⁰ Fakhr Al-Dīn Al-Rāzī, *Mafātiḥ Al-Ghayb*, Beirut: Dār Ihyā’ Al-Turāth Al-‘Arabī, 1999, Juz 10, H. 276.

⁶¹ Al-Shāfi‘ī, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl Al-Sharī‘ah*, Kairo: Dār Ibn ‘Affān, 1997, Juz 4, H. 124.

⁶² Fakhr Al-Dīn Al-Rāzī, *Mafātiḥ Al-Ghayb*, Juz 10, H. 276.

orang miskin, anak-anak, dan para sahabatnya. Beliau tidak pernah merasa lebih tinggi, meskipun beliau adalah utusan Allah. Dengan demikian, tawadhu kepada sesama manusia bukan sekadar tuntutan etika, tetapi juga merupakan refleksi keimanan yang mendalam serta bentuk konkret dari akhlak Qur'an yang harus diinternalisasi dalam kehidupan sehari-hari. Sikap *tawādu'* dapat tumbuh dari kesadaran bahwa semua manusia, khususnya sesama mukmin, berada dalam kesetaraan di hadapan Allah Swt. Dalam Surah al-Mā'idah ayat 54, disebutkan ciri orang-orang yang dicintai Allah,

بِأَيْمَانِ الَّذِينَ أَمْنَوْا مِنْ بَرِّئَةِ مُنْكَرٍ مِنْهُمْ عَنْ دِيْنِهِ فَسَوْفَ يَأْتِيَ اللَّهُ بِقُوَّمٍ يُجْهِهُمْ وَيُحْكُمُونَهُ أَذْلَالَةً عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعْرَةً عَلَى الْكُفَّارِ إِنَّمَا يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخْافُونَ لَوْمَةَ لَمْ يُكَلِّمُكَ فَهُنَّ مِنْ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلَيْهِ

Wahai orang-orang yang beriman, siapa di antara kamu yang murtad dari agamanya, maka Allah akan mendatangkan suatu kaum yang Dia mencintai mereka dan mereka pun mencintai-Nya, yang bersikap lemah lembut terhadap orang-orang mukmin dan bersikap tegas terhadap orang-orang kafir. Mereka berjihad di jalan Allah dan tidak takut pada celaan orang yang mencela. Itulah karunia Allah yang diberikan-Nya kepada siapa yang Dia kehendaki. Allah Maha Luas (pemberian-Nya) lagi Maha Mengetahui. (QS. Al-Maidah: 54)

Kata *azillah* menunjukkan sikap lemah lembut, rendah hati, dan tidak arogan terhadap sesama mukmin. Tafsir al-Tabarī menyatakan bahwa makna *adzillah* bukanlah kehinaan, tetapi sikap tidak merasa lebih tinggi dari orang lain, melainkan memperlakukan mereka dengan kasih dan hormat.⁶³ Makna *azillah* yaitu menyayangi, memberi rasa aman dan bersikap rendah hati kepada orang-orang mukmin. Ayat ini berbicara mengenai kaum yang akan Allah datangkan jika orang-orang mukmin murtad dari agamanya. Ciri-ciri kaum tersebut adalah Allah cinta kepada meraka, mereka cinta kepada Allah, bersikap *tawādu'* kepada orang-orang mukmin dan bersikap tegas kepada orang-orang kafir.⁶⁴ Al-Jailani menafsirkan *azillah* dengan bersikap *tawādu'* dan mempererat tali persaudaraan dengan orang-orang mukmin.⁶⁵ Senada dengan kedua *mufassir* sebelumnya, Buya Hamka menjelaskan kelebihan kaum yang akan Allah datangkan sebagai pengganti orang murtad. Yaitu, dicitai Tuhan sebab mereka cinta Tuhan, bersikap *tawādu'* kepada orang yang beriman, tidak gentar menghadapi orang kafir dan berjihad di jalan Allah.⁶⁶ Sementara Al-Qusyairi tidak menafsirkan ayat ini sebagai ayat *tawādu'*.

⁶³ Al-Tabarī, *Jāmi' Al-Bayān Fī Ta'wīl Al-Qur'ān*, Beirut: Mu'assasah Al-Risālah, 2000, Juz 6, H. 247

⁶⁴ Sulaiman Bin Ibrohim Al-Lahim, *Aunu Ar-Rohman Fi Tafsir Al-Qur'an*, (Dammam: Dar Ibnu Al-Jauzi, 1441 H), Jilid 7, Hlm 475.

⁶⁵ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Pakistan: Al-Maktabah Al-Ma'rufiyah, 2010 M, Jilid 1, Hlm 452

⁶⁶ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, Jilid 3, Hlm 1773

Menurutnya, kalimat *azillatin 'alā al-mu'minīn, a'izzatin 'alā al-kāfirīn* menjelaskan bagaimana jiwa dan ruh dalam ber-*mahabbah*.⁶⁷

Terdapat tiga sifat pokok *tawādu'* dalam berinteraksi sosial, *pertama*, ridho mendapat tempat yang tidak tinggi dalam suatu majelis, *kedua*, memulai mengucapkan salam kepada siapa saja yang ditemui, *ketiga*, tidak senang atau benci jika dipuji berbuat kebaikan.⁶⁸ Perintah tidak bersifat sombong dalam Al-Qur'an dapat diartikan juga sebagai sikap *tawādu'*, seperti yang dinyatakan dalam Al-Qur'an,

أَلَا تَعْلُوْ عَلَيْ وَأَلْوَنِي مُسْلِمِيْنَ

Janganlah engkau berlaku sombong terhadapku dan datangkan kepadaku sebagai orang-orang yang berserah diri!" (QS. An-Naml: 31)

Ayat ini membahas cerita mengenai Nabi Sulaiman yang berbalas pesan dengan mengirim utusan. Dalam konteks ayat tersebut, bermakna janganlah meninggikan kedudukan lebih tinggi daripada kedudukanku dan meninggikan kedudukan dari semestinya termasuk dalam kesombongan.⁶⁹ Nabi Muhammad memberi teladan dalam bersikap *tawādu'*, ini dapat dilihat dalam ibadah shalat malamnya hingga bengkak kakinya meski telah dijamin ampunan. Beliau menganggap dirinya hanyalah seorang hamba Allah. Bahkan ketika disanjung, beliau bersabda,

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا تُظْرُونِي كَمَا أَطْرَتْ النَّصَارَى إِبْنَ مَرْيَمَ؛ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدُهُ، فَقُولُوا: عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ. رواه البخاري

Jangan kalian berlebihan memujiku sebagaimana kaum Nasrani memuji Isa bin Maryam. Aku hanyalah hamba, maka katakanlah hamba Allah dan Rasul-Nya." (HR. Bukhari, No. 2820).

Ini menunjukkan bahwa Rasulullah SAW adalah puncak teladan dalam *tawādu'* kepada Allah dan sesama manusia. Selain Nabi Muhammad, Nabi Musa AS dikenal sebagai salah satu Nabi Ulul Azmi yang memiliki keberanian luar biasa, namun tetap menunjukkan sikap *tawādu'* yang mendalam kepada Allah. Dalam Surah Al-A'raf ayat 143 disebutkan bagaimana Nabi Musa berserah diri dan tersungkur ketika Allah menampakkan sedikit dari cahaya-Nya di gunung:

فَلَمَّا تَجَأَ رَبُّ الْجَلَلِ جَعَلَهُ دَكَّأَ وَخَرَّ مُوسَى صَعِيًّا

Maka tatkala Tuhanya menampakkan diri kepada gunung itu, dijadikannya gunung itu hancur luluh dan Musa pun jatuh pingsan." (QS. Al-A'raf: 143).

⁶⁷ Abu Al-Qasim Al-Qusyairi, *Lataif Al-Isyarah*, (Tk: Al-Haiah Al-'Ammah Al-Mishriyyah, 2000), Jilid 1, Hlm 432

⁶⁸ Abu Mas'ud Al-Ma'afi, *Az-Zuhdu Li Al-Ma'afi*, Beirut: Dar Al-Basyair, 1999, Hlm 241

⁶⁹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 347

Ini menggambarkan bahwa sebesar apapun kekuatan dan keberanian Nabi Musa, di hadapan Allah ia tetap hamba yang lemah dan penuh penghambaan. Dalam Surah Taha ayat 25-28, ketika diperintah menyampaikan dakwah kepada Fir'aun, Nabi Musa tidak merasa cukup dengan kemampuannya. Ia berdoa:

فَلَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِيْ (۷) وَبَيْزَ لِيْ اَمْرِيْ (۸) وَاحْلُنْ غَثَّةَ مَنْ لَسَانِيْ (۹)

Ya Tuhan, lapangkanlah untukku dadaku, dan mudahkanlah untukku urusanku, dan lepaskanlah kekakuan dari lidahku..." (QS. Thaha: 25-27).

Dalam Tafsir Al-Mužhiri karya Al-Qađi Tsanaullah Panipati, dijelaskan bahwa doa ini adalah bentuk *tawādu'* dan rasa butuh total kepada Allah. Bahkan ketika ingin mendapatkan ilmu dari Nabi Khidir, Nabi Musa tetap merendahkan dirinya sebagai seorang murid dan meminta izin untuk belajar.⁷⁰ Allah berfirman,

وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحَّاً إِنَّكَ لَنْ تَخْرُقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجَبَلَ طُولاً

Janganlah engkau berjalan di bumi ini dengan sombong karena sesungguhnya engkau tidak akan dapat menembus bumi dan tidak akan mampu menjulang setinggi gunung. (QS. Al-Isra: 37)

Term *maraha* berarti orang yang bersikap membanggakan diri, sombong dan angkuh. Karena orang yang membanggakan diri dan sombong menyangka bahwa dirinya lebih utama daripada selainnya. Maka, orang tersebut akan memastikan dan menjamin bahwa apa yang dibanggakan dan disombongkan harus terjadi selamanya. Padahal hukum Allah dalam menjadikan setiap apa yang dapat dibanggakan oleh manusia adalah pemberian dari-Nya, bukan sesuatu yang asli dari diri manusia itu sendiri. Karena setiap apa yang ada dalam diri manusia itu berasal dari ketiadaan kemudian menjadi ada. Untuk itu, bersikap *tawādu'* merupakan sikap yang pantas dilakukan oleh manusia.⁷¹ Menurut Al-Jailani makna ayat ini adalah, dalam menyeimbangkan *ketauhidan* dan pengetahuan perlu mengatur diri untuk bertawaḍu' serta *khushu'*. Maka, janganlah berjalan di bumi dengan sikap sombong dan arogan, karena manusia tidak akan pernah bisa menandingi kuasa Allah.⁷²

Sikap *tawādu'* tidak hanya tercermin dalam ucapan dan isi hati, tetapi juga melalui ekspresi fisik dan cara membawa diri dalam kehidupan sehari-hari. Dalam Surah Luqmān ayat 18, Allah Swt. berfirman:

وَلَا تُصْبِرْ حَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحَّاً إِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ

Janganlah memalingkan wajahmu dari manusia (karena sombong) dan janganlah berjalan di bumi ini dengan angkuh. Sesungguhnya Allah tidak menyukai setiap orang yang sombong lagi sangat membanggakan diri. (QS. Luqman: 18)

⁷⁰ Al-Qadi Šanaullah Panipati, *Tafsir Al-Mužhiri*, (Beirut: Darul Kutub Al-Ilmiyyah, 2002, Jilid 5, Hlm. 204)

⁷¹ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 11, Hlm 153

⁷² Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 122

Kata *maraḥā* berarti berjalan dengan sompong, bergaya tinggi, atau penuh kebanggaan diri. Ibn Kathīr menafsirkan bahwa larangan ini tidak hanya mencakup cara berjalan, tetapi juga cara berbicara, menatap, dan menunjukkan diri dalam masyarakat.⁷³ Menurut Sha'rawi, term *maraḥā* berarti sompong, berjalan dengan angkuh dan berjingkrak. Berjalan di atas bumi diperbolehkan, tetapi dengan sikap khusus, yaitu berjalan dengan lurus (sesuai jalannya) dan lemah lembut. Umar Ra, pernah melihat seseorang yang berjalan dengan cara yang dapat menyebabkan kematian. Kemudian Umar menegurnya, “mengapa kamu berjalan dengan cara berjalan yang dapat membuatmu mati? Padahal Allah memberimu kesehatan, tinggalkan hal itu untuk masa tuamu.” Di lain waktu, Umar melihat seseorang berjalan dengan cara *shāṭar*, yaitu memotong jalan. Kemudian Umar menegurnya untuk tidak berjalan dengan melompat-lompat, berlari maupun berjalan terlalu cepat. Maka, yang diminta adalah berjalan dengan cara yang lurus dan sederhana.⁷⁴ Term *maraḥā* dalam ayat ini berarti rasa bahagia dan gembira karena memiliki sesuatu yang binasa atau tidak kekal yang membuat seseorang membanggakan diri.⁷⁵

Allah memberi perintah untuk rendah hati kepada sesama, khususnya kepada orang mukmin, Allah berfirman,

لَا تَمْدَنْ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَرْوَاحُ مَنْهُمْ وَلَا تَخْرُنْ عَلَيْهِمْ وَاحْفِظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ

Jangan sekali-kali engkau (Nabi Muhammad) menujukan pandanganmu (tergiur) pada kenikmatan hidup yang telah Kami berikan kepada beberapa golongan di antara mereka (orang kafir). Jangan engkau bersedih hati atas (kesesatan) mereka dan berendahhatilah engkau terhadap orang-orang mukmin. (QS. Al-Hijr: 88)

Kalimat أَحْفِظْ جَنَاحَكَ yang berarti merendahkan sayap untuk melindungi anaknya diserupakan dengan merendahkan hati karena keduanya identik dengan makna kelelahan, kesantunan dan kasih sayang.⁷⁶ Selain itu, kalimat ini merupakan perintah Allah kepada Nabi untuk melindungi dan menyelimuti ummatnya dengan kasih sayangnya, terutama bagi kaum lemah.⁷⁷ Menurut Ali Ash-Shobuni, potongan ayat ini ditafsirkan dengan sikap *tawāḍu'* kepada orang yang iman kepada Nabi

⁷³ Ibn Kašīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-‘Aẓīm*, Beirut: Dār Al-Fikr, 2000, Juz 6, H. 346

⁷⁴ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, ..., Jilid 14, Hlm 77

⁷⁵ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 312

⁷⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, Jakarta: Gema Insani, 2013, Pdf E-Book, Jilid 10, Hlm 228

⁷⁷ Abdulmalik Abdulkarim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, Tk, Pustaka Nasional, Tt, Pdf E-Book, Jilid 5, Hlm 379. Asy-Sya'rowi Menjelaskan Ayat Sebagai Perintah Allah Kepada Nabi Muhammad Dalam Menggunakan Kekuasaan, Kemampuan, Dan Kekuatannya Untuk Mengayomi Orang Yang Lemah. Lihat Juga M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, (Kairo: Dar An-Nur, 2010), Jilid 10, Hlm 523. Bentuk *Tawāḍu'* Dapat Berupa Memberi Kemudahan Dan Meringankan Pada Masa Sulit Seseorang. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013), Jilid 3, Hlm 28

Muhammad dan orang yang lemah dari golongan mukmin⁷⁸ dan berlemah lembut kepada orang muslim yang fakir⁷⁹. Dan Qurasih Shihab memaknai kata *janah* yang berarti sayap dengan makna kerendahan hati, hubungan harmonis, perlindungan serta ketabahan saat-saat krisis. Selain itu, ayat ini diartikan dengan sikap tidak tergiur, iri dan kecil hati atas nikmat dunia. ⁸⁰ Berbeda dengan mufassir di atas, Buya Hamka tidak menafsirkan ayat tersebut sebagai ayat yang membahas sikap *tawādu'*. Term *Khofd* dimaknai sebagai pelindung dan penyelamat bagi orang-orang mukmin.⁸¹

Imām al-Ghazālī menyatakan bahwa *tawādu'* terhadap sesama mukmin harus lahir dari kesadaran bahwa setiap orang memiliki kelebihan yang mungkin tidak kita miliki. Bahkan, al-Ghazālī menyarankan agar seseorang melihat orang lain sebagai lebih baik darinya dalam hal agama dan akhlak, dan memuliakan mereka atas dasar itu.⁸² Yūsuf al-Qaraḍāwī dalam bukunya, menegaskan bahwa salah satu penyebab retaknya ukhuwah Islamiyah adalah hilangnya *tawādu'* di antara sesama Muslim. Ia menyatakan bahwa orang yang benar-benar *tawādu'* tidak merasa lebih pintar, lebih saleh, atau lebih pantas dihormati daripada saudaranya. Sebaliknya, ia justru memberikan ruang bagi orang lain untuk tumbuh dan dihargai. *Tawādu'* kepada sesama mukmin juga menyangkut bagaimana seseorang menyikapi perbedaan pendapat.⁸³ Selain itu, dalam Surah Asy-Syu'ara ayat 215, Allah berpesan kepada Rasul-Nya:

وَاحْفَظْنَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ②

Dan rendahkanlah dirimu terhadap orang-orang yang beriman yang mengikutimu." (QS. Asy-Syu'ara: 215).

Kata *janah* pada mulanya berarti sayap. Penggalan ayat ini mengilustrasikan sikap dan perilaku seseorang seperti halnya seekor burung yang merendahkan sayapnya pada saat ia hendak mendekat dan bercumbu kepada betinanya, atau melindungi anak-anaknya. Sayapnya terus dikembangkan dengan merendah dan merangkul, serta tidak beranjak meninggalkan tempat dalam keadaan demikian sampai berlalunya bahaya. Dari sini ungkapan itu dipahami dalam arti kerendahan

⁷⁸ M. Ali Ash-Shobuni, *Shofawat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt), Jilid 2, Hlm 113. Penafsiran Beliau Sama Dengan Penafsiran Abu 'Abdilla Muhammad Al-Qurthubi Dalam Kitabnya, Lihat *Al-Jami' Li Ahkam Al-Qur'an*, 1967, Jilid 10, Hlm 57.

⁷⁹ Ahmad Musthofa Al-Maraghi, *Tafsir Al-Maraghi*, (Beirut: Dar Al-Fikr, 1973), Jilid 13, Hlm 46. Lihat Juga Ibnu Katsir, *Tafsir Al-Qur'an Al-'Adzim*, (Alexandria: Al-Maktab Al-Jami'iy Al-Hadis, Tt), Jilid 2, Hlm 627.

⁸⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, (Tangerang: Lentera Hati, 2005), Vol 7, Hlm 165

⁸¹ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 5, Hlm 3879

⁸² Imām al-Ghazālī, *Iḥyā' 'Ulūm al-Dīn*, (Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2005, Jilid 3, hlm. 340)

⁸³ Yūsuf al-Qaraḍāwī, *al- Tawādu' wa al-Kibriyā'* (Kairo: Maktabah Wahbah, 1994, hlm. 88)

hati, hubungan harmonis dan perlindungan serta ketabahan dan kesabaran bersama kaum beriman, khususnya pada saat-saat sulit dan krisis. Kata *ittaba'aka* yakni dalam memainkan tuntunan agama. Ibnu 'Asyûr, seperti dikutip Quraish Shihab, memahami kata ini hanya dalam arti beriman, sedang penyebutan kata *al-mu'minin* menurutnya adalah untuk menjelaskan mengapa Nabi saw. ditugaskan untuk berendah hati kepada mereka, seolah-akan ayat ini berkata: Hadapilah mereka dengan kerendahan hati karena keimanan mereka.⁸⁴ Rendahkan sayap artinya dekati mereka, jangan menjauhi mereka, jangan meninggi dari mereka. Perintah Allah ini pun dijalankan sepenuhnya oleh Nabi Muhammad, sehingga orang yang beriman kepada Nabi Muhammad itu bukanlah disebut murid atau pengikut, melainkan disebut sahabat.⁸⁵ Imam Ath-Thabari dalam *Tafsir Jami' al-Bayan*, menjelaskan bahwa ayat ini memerintahkan Nabi Muhammad SAW untuk menampilkan sikap penuh kasih dan rendah hati kepada para pengikut beliau, sebagai teladan utama dalam kehidupan bermasyarakat. Ini sekaligus menunjukkan bahwa sifat *tawâdu'* adalah bagian integral dari keimanan dan ketakwaan, bahkan Rasulullah pun diperintahkan untuk mengedepankannya.⁸⁶

Interaksi keluarga, khususnya antara anak dan orang tua, memainkan peran penting dalam membentuk kepribadian yang *mutawâdi'*. Nabi Muhammad bersabda bagaiman mulianya seorang ibu, hingga dinyatakan bahwa surga berada di bawah telapak kakinya,

الجنة تحت أقدام الأمهات

Surga itu berada dibawah telapak kaki ibu

Penghormatan kepada seorang ibu tersebut merupakan lambang *tawâdu'* kepada seorang ibu.⁸⁷ Dalam Surah al-*Isrâ'* ayat 24, Allah Swt. memerintahkan untuk hormat dan mengasihi orang tua:

وَأَخْفِضْ لِهِمَا جَنَاحَ الْدُّلَّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَفُلْ رَبِّ ازْخَمْهُمَا كَمَا رَبَّنِي صَنِعْرَا

Rendahkanlah dirimu terhadap keduanya dengan penuh kasih sayang dan ucapkanlah, "Wahai Tuhanku, sayangilah keduanya sebagaimana mereka berdua (menyayangiku ketika) mendidik aku pada waktu kecil." (QS. Al-*Isra*: 24)

⁸⁴ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, ..., Vol 10, Hlm 150

⁸⁵ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 5, Hlm 5177

⁸⁶ Ath-Thabari, *Tafsir Jami' Al-Bayan*, (Kairo: Dar Al-Ma'arif, 1954, Jilid 19, Hlm. 153)

⁸⁷ Muhammad Amin, *Radd Al-Muhtar 'Ala Radd Al-Mukhtar*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1992, Jilid 4, Hlm 125

Term *żull* dalam ayat ini berarti rendah hati,⁸⁸ dan berlemah lembut.⁸⁹ Term tersebut juga dapat berarti *tawādu'* dan tunduk.⁹⁰ Kata *khafḍ* berarti menurunkan, merendahkan atau melembutkan, dan dalam konteks ini digunakan untuk menunjukkan ekspresi kerendahan diri secara emosional dan fisik dalam relasi anak kepada orang tua. Maksud dari rendahkanlah dirimu terhadap mereka berdua, yaitu bersikap rendah hati kepada keduanya atau merawat dan memerhatikan keduanya dengan baik.⁹¹ Al-Qurṭubī menyatakan bahwa perintah ini mencakup aspek perilaku, bahasa tubuh, dan niat hati yang dipenuhi dengan penghormatan.⁹² Ayat ini masih melanjutkan pembahasan ayat sebelumnya tentang tuntunan bakti kepada ibu bapak. Ayat ini memerintahkan anak untuk merendahkan dirinya terhadap orang tua didorong oleh karena rahmat kasih sayang kepada keduanya, bukan karena takut atau malu dicela orang bila tidak menghormatinya. Dan berdoalah kepada Allah secara tulus, meminta kepada Allah untuk menanamkan kasih pada orang tua, memberi kasih sayang terhadap keduanya, sebagaimana mereka berdua telah melimpahkan kasih di waktu kecil.⁹³ Maksud dari bersikap *tawaḍu'* kepada keduanya dengan perbuatanmu, adalah bersungguh-sungguhlah dalam bersikap *tawadhu* dan dalam merendahkan diri di hadapan keduanya. Karena lafal *wahfidz lahuma janahaa* yang secara bahasa perintah untuk merendahkan sayap merupakan *kinayah* dari sikap *tawaḍu'*. Sikap *tawaḍu'* ini harus muncul dari kasih sayang yang tulus kepada keduanya, bukan hanya karena menunaikan perintah dan takut dari cela atau kritikan orang.⁹⁴

Penafsiran kata *janahaa* pada QS. Al-Hijr: 88, berarti seekor burung merendahkan sayapnya pada saat mengasihi dan melindungi anak-anaknya. Sayapnya terus dikembangkan dengan merendah dan merangkul, serta tidak beranjak meninggalkan tempat dalam keadaan demikian sampai kondisinya aman bagi anaknya. Dari hal tersebut, dapat dipahami term tersebut berarti kerendahan hati, perlindungan dan ketabahan. Redaksi ayat QS. Al-Isra: 24 sedikit berbeda dengan ayat 88 surat al-Hijr, karena terdapat tambahan kata *adz-dzull*, dimana ayat tersebut konteksnya adalah keadaan burung. Adapun pada ayat al-Hijr karena ia ditujukan

⁸⁸ John Penrice, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an (Dictionary And Glossary The Kor-Ān)*, ..., Hlm 52

⁸⁹ Ar-Raghib Al-Asfahani, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, ..., Hlm 239

⁹⁰ Louis Ma'luf Al-Yassu'i, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, ..., Hlm 237

⁹¹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 8, Hlm 70

⁹² Al-Qurṭubī, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'ān*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Miṣriyyah, 1964, Juz 10, H. 290

⁹³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, ..., Vol 10, Hlm 446

⁹⁴ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 8, Hlm 73

kepada Nabi saw. terhadap umatnya, maka tentu saja kerendahan dan rasa takut yang dimaksud tidak diperlukan.⁹⁵

Karakter utama orang-orang yang beriman dan bertakwa adalah mereka yang bersikap rendah hati atau *tawādu'* kepada sesama. Dalam Al-Qur'an, sifat ini disebutkan secara eksplisit sebagai ciri khas hamba Allah yang sejati. Dalam Surah Al-Furqan ayat 63, Allah berfirman:

وَعَبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هُوَنَّا وَلَا يَخْطُبُنَّمُجْهُولَنَّ قَالُوا سَلَامٌ

Hamba-hamba Tuhan Yang Maha Pengasih itu adalah yang berjalan di atas bumi dengan rendah hati dan apabila orang-orang bodoh menyapa mereka (dengan kata-kata yang menghina), mereka mengucapkan, "Salam." (QS. Al-Furqon: 63)

Artinya bahwa hamba Allah Yang Maha Penyayang adalah mereka yang berjalan di bumi dengan rendah hati. Term *hauna* berasal dari kata *hawn*, yang berarti kelembutan, ketenangan, dan sikap bersahaja tanpa keangkuhan. Menurut al-Marāghī, *hauna* dalam ayat ini mencerminkan karakter batin yang stabil dan tidak reaktif terhadap provokasi.⁹⁶ Ayat ini menegaskan bahwa sifat dasar dari seorang mukmin adalah bersifat *tawādu'* dalam berinteraksi dengan sesama maupun dalam beribadah kepada Allah SWT. Dalam Tafsir Al-Misbah karya M. Quraish Shihab, dijelaskan bahwa makna *yamsyuuna 'ala al-ardhi haunaa* bukan hanya tentang cara berjalan secara fisik, tetapi menggambarkan sikap batin yang tidak sombong, tidak angkuh, serta tidak merasa lebih dari orang lain. Mereka sadar bahwa semua nikmat dan kelebihan yang mereka miliki semata-mata berasal dari Allah, sehingga tidak ada alasan untuk merasa tinggi diri.⁹⁷ Tafsir al-Sa'dī menyebutkan bahwa *hauna* di sini bukan sekadar cara berjalan, melainkan cerminan akhlak keseluruhan yang lembut, bersahaja, dan tidak membala-balakan kejahatan dengan keangkuhan.⁹⁸

Dalam ayat ini Allah menyebutkan salah satu sifat 'ibad ar-rahman (hamba Allah Yang Maha Pengasih),⁹⁹ yaitu, berjalan dengan keramahan, ketenangan dan kelembutan tanpa ada lagak sombong serta arogan. Karena cara jalan seseorang mempresentasikan bagaimana ketika dia bertemu masyarakat, dan ini merupakan

⁹⁵ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, ..., Vol 10, Hlm 447

⁹⁶ Ahmad Muṣṭafā Al-Marāghī, *Tafsīr Al-Marāghī*, Kairo: Maktabah Al-Tijārīyah Al-Kubrā, 1946, Juz 19, H. 159

⁹⁷ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Misbah*, (Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 7, Hlm. 456)

⁹⁸ 'Abd Al-Rahmān Al-Sa'dī, *Taysīr Al-Karīm Al-Rahmān*, Riyād: Maktabah Ibn Al-Jawzī, 2000, H. 575

⁹⁹ Orang-orang yang sampai pada *martabah ar-riḍwan* dan orang-orang yang beruntung dapat bertemu dengan Allah. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 42

akhlak *robbani*¹⁰⁰ yang menciptakan penyamarataan dalam menilai suatu masyarakat.¹⁰¹ Menurut Al-Jailani, cara jalannya ‘*ibad ar-rahman* yaitu berjalan dengan mengangkat kaki (tidak menyeret) dan lembut tanpa menimbulkan perselisihan dengan seseorang serta tabiat atau kebiasaan buruk seperti sombong dan arogansi dalam berjalan.¹⁰² Menurut Muhammad al-Tāhir Ibn ‘Āsyūr, istilah *hawnā* dalam ayat ini tidak hanya mencerminkan sikap sosial, tetapi merupakan ekspresi batin yang lahir dari ketundukan terhadap syariat Allah, yakni *tawādu’* kepada agama dan perintah-Nya.¹⁰³

Para sahabat Nabi Muhammad SAW merupakan generasi terbaik umat Islam yang tidak hanya meneladani ajaran Rasulullah dari segi akidah dan syariat, tetapi juga dalam hal akhlak mulia, termasuk *tawādu’* (kerendahan hati) kepada sesama manusia. Meskipun tidak secara eksplisit disebutkan satu per satu dalam Al-Qur’ān, Allah memuji secara umum akhlak dan sikap para sahabat dalam banyak ayat, termasuk sikap saling menghormati dan merendahkan hati terhadap sesama. Salah satu ayat penting yang mencerminkan sikap *tawādu’* mereka adalah Surah Al-Fath ayat 29:

مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشْدَاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رَحْمَاءُ بَنِيهِمْ تَرَاهُمْ رُكْغًا سُجَّدًا يَتَنَعَّمُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

Nabi Muhammad adalah utusan Allah dan orang-orang yang bersama dengannya bersikap keras terhadap orang-orang kafir (yang bersikap memusuhi), tetapi berkasih sayang sesama mereka. Kamu melihat mereka rukuk dan sujud mencari karunia Allah dan keridaan-Nya. (QS. Al-Fath: 29)

Kata *ruhama*’ berasal dari akar *rahima* yang bermakna kasih, kelembutan, dan empati. Dalam *Tafsīr al-Rāzī*, makna ayat ini menegaskan bahwa keberhasilan sosial Nabi dan para sahabatnya dalam membangun masyarakat tidak lepas dari sikap *tawādu’* yang diekspresikan melalui kasih sayang kepada sesama.¹⁰⁴ Termasuk dalam sifat sahabat Nabi Muhammad adalah bersikap keras kepada orang kafir dan berkasih sayang kepada sesama mukmin. Menurut Sya’rowi, sifat para sahabat adalah mengumpulkan sikap keras kepada orang kafir dan berkasih sayang orang mukmin serta sebaliknya. Ini menjadi dalil bahwa orang mukmin itu tidak mempunyai

¹⁰⁰ Akhlak *Robbani* adalah akhlak atau perilaku yang berorientasi kepada nilai-nilai Ilahi dan mengikuti petunjuk yang ditetapkan oleh Allah SWT. Dalam perspektif Islam, akhlak ini mencakup sikap dan tindakan yang berdasarkan pada wahyu Allah, baik itu melalui Al-Qur’ān maupun Hadis Nabi Muhammad SAW, dengan tujuan untuk menciptakan individu yang tidak hanya berperilaku baik di dunia, tetapi juga bertindak sesuai dengan perintah Allah dalam rangka meraih kebahagiaan dunia dan akhirat.

¹⁰¹ M. Mutawali Asy-Sya’rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 12, Hlm 741

¹⁰² Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 4, Hlm 42

¹⁰³ Muhammad Al-Tāhir Ibn ‘Āsyūr, *Al-Tahrīr Wa Al-Tanwīr*, Tunis: Dār Sahnūn, 1997, Juz 19, H. 287

¹⁰⁴ Fakhr Al-Dīn Al-Rāzī, *Mafātīh Al-Ghayb*, Beirut: Dār Ihyā’ Al-Turāth, 1999, Juz 28, H. 84

karakter yang tetap dalam menghukumi segala sesuatu. Seperti contoh, sahabat Abu Bakr Aṣ-Śiddiq, dikenal masyarakat sebagai orang yang lemah lembut dan menebar kasih sayang. Namun, ketika banyak orang yang murtad sepeninggal Nabi Muhammad, ia bersikap keras kepada orang-orang yang murtad.¹⁰⁵ Term *Ruhama* juga dapat bermakna orang-orang yang *tawādu'* kepada ahli kebenaran dan tauhid.¹⁰⁶

Sayyidah Aisyah juga pernah memperlihatkan bagaimana Sayyidah Aisyah bersikap *tawādu'*. Uqbah Bin Shuhban al-Hunna'i bercerita, bahwa ia pernah bertanya mengenai makna dari QS. Fathir ayat 32 kepada Sayyidah 'Aisyah, kemudian beliau menjawab,

فَقَالَتْ لِي: يَا بُنْيَى، هُؤُلَاءِ فِي الْجَنَّةِ أَمَا السَّابِقُ بِالْخَيْرَاتِ فَمَنْ مَضَى عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ص.م. شَهَدَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ص.م. بِالْحَيَاةِ وَالرِّزْقِ، وَأَمَا الْمُفْتَحِصُ فَمَنْ أَتَيْعَ أَثْرَهُ مِنْ أَصْحَابِهِ حَتَّى لَحِقَ بِهِ وَأَمَا الظَّالِمُ لِنَفْسِهِ فَمُثْلِثُ وَمِثْلُكُمْ. قَالَ: فَجَعَلْتُ نَفْسَهَا مَعَنِّا.

Kemudian Sayyidah 'Aisyah berkata kepadku: Wahai anakku, mereka semuanya merupakan ahli surga. Yang berlomba-lomba dalam kebaikan adalah mereka yang telah wafat di masa Rasulullah (hidup), mereka adalah orang-orang yang mendapat persaksian dari Rasulullah dengan kenikmatan hidup dan kebaikan rizki. Kaum pertengahan adalah mereka para shahabat Nabi yang mengikuti jejaknya hingga mereka bertemu dengannya (wafat). Adapun yang menzalimi dirinya sendiri adalah mereka yang seperti saya dan kamu. Kemudian 'Uqbah berkata: Beliau ('Aisyah) menjadikan dirinya bersama kita (*tabi'in*)."¹⁰⁷

Sungguh luar biasa Sayyidah 'Aisyah memasukkan dirinya ke dalam golongan orang yang zalim kepada diri sendiri, sedangkan beliau wanita terbaik dan salah satu orang yang paling banyak meriwayatkan hadis-hadis Nabi Muhammad SAW. Ibnu katsir memberi keterangan bawha apa yang disampaikan oleh sayyidah 'Aisyah merupakan pembahasan tentang *tawādu'*.

وَهَذَا مِنْهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، مِنْ بَابِ الْهَضْمِ وَالتَّرَاضِعِ ، وَإِلَّا فَهِيَ مِنْ أَكْبَرِ السَّابِقِينَ بِالْخَيْرَاتِ؛ لَانْ فَضْلَهَا عَلَى النِّسَاءِ كَفُولٌ الثَّرِيدُ عَلَى سَانِرِ الطَّعَامِ¹⁰⁸

Uqbah melanjutkan, bahwa Siti Aisyah dalam jawabannya itu memasukkan dirinya ke dalam golongan kami (para *tabi'in*), dan hal ini termasuk ungkapan kerendahan hati dan sifat *tawādu'* Siti Aisyah R.A. Karena sesungguhnya pada hakikatnya Siti Aisyah termasuk salah seorang pemberi besar dari orang-orang yang lebih cepat mengerjakan kebaikan, mengingat keutamaannya di atas

¹⁰⁵ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 16, Hlm 638

¹⁰⁶ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 5, Hlm 376

¹⁰⁷ [Http://Www.Ibnukatsironline.Com/2015/09/Tafsir-Surat-Fathir-Ayat-32.Html](http://Www.Ibnukatsironline.Com/2015/09/Tafsir-Surat-Fathir-Ayat-32.Html)

¹⁰⁸ <Https://Quran.Ksu.Edu.Sa/Tafseer/Katheer/Sura35-Aya32.Html>

kaum wanita sama dengan keutamaan makanan *śarid*¹⁰⁹ di atas semua jenis makanan lainnya.¹¹⁰

Dalam dunia keilmuan Islam, *tawādu'* merupakan inti dari hubungan antara guru dan murid. Seorang guru tidak hanya dituntut untuk menyampaikan ilmu dengan benar, tetapi juga menampilkan *tawādu'* kepada murid-muridnya, sebagai bentuk penghormatan terhadap proses belajar-mengajar, serta kesadaran bahwa ilmu adalah amanah dari Allah. Dalam waktu yang sama, murid juga harus memiliki *tawādu'* kepada gurunya, karena dengan kerendahan hatihilah ilmu bisa masuk dan membawa keberkahan. Imām Mālik pernah berkata, sebagaimana dikutip oleh Ibn Jama'ah: "Dahulu, orang-orang belajar adab terlebih dahulu sebelum menuntut ilmu." Ini menunjukkan bahwa *tawādu'* kepada guru adalah adab fundamental dalam menuntut ilmu. Murid tidak menyela pembicaraan gurunya, tidak meninggikan suara, dan tidak menampakkan sikap seolah lebih tahu.¹¹¹ Imam al-Ghazālī menulis bahwa murid yang sompong tidak akan mendapat cahaya ilmu, sebab ilmu adalah nur yang tidak akan masuk ke hati yang tertutup oleh keangkuhan. Namun, hubungan ini bukanlah hubungan hirarkis kaku. Seorang guru sejati juga bersikap *tawādu'* terhadap murid-muridnya.¹¹²

Dalam *ādāb al-‘alim wa al-muta‘allim*, disebutkan bahwa Imām al-Shāfi‘ī berkata: "Aku selalu memuliakan muridku yang menghormatiku, sebagaimana aku menghormati guruku." Dalam praktiknya, banyak ulama besar duduk sejajar bersama murid-muridnya, tidak membuat sekat, bahkan menerima kritik ilmiah dari mereka. Ini menunjukkan bahwa *tawādu'* guru tidak berarti kehilangan wibawa, melainkan memperkuat ikatan spiritual dalam proses pendidikan. Imam Syafi'i mencontohkan sikap *tawādu'*nya, seperti yang tertulis dalam syi'irnya:

قال الإمام الشافعي: أحب الصالحين ولست منهم . لعلي أن أنا بهم شفاعة وأكره من تجارة المعاصي . ولو
كُنْتُ سَوَاءً فِي الْبَضَاعِ¹¹³

Aku mencintai orang-orang sholeh meskipun aku bukan termasuk di antara mereka. Semoga bersama mereka aku bisa mendapatkan syafa'at kelak. Aku membenci para pelaku maksiat, meskipun kami sama, melakukan maksiat."

¹⁰⁹ *Śarid* adalah roti yang potong-potong kemudian dicampurkan dengan kaldu daging dan terkadang dicampur bersama daging juga. Lihat Adnan At-Tharsyah, *Yang Disenangi Nabi Sukai Dan Yang Tidak Disukai*, Penrij. Nur Fauziah Dimyathi, Depok: Gema Insani, 2006, Hlm 542

¹¹⁰ [Http://Www.Ibnukatsironline.Com/2015/09/Tafsir-Surat-Fathir-Ayat-32.Html](http://Www.Ibnukatsironline.Com/2015/09/Tafsir-Surat-Fathir-Ayat-32.Html)

¹¹¹ Ibn Jama'ah, *Adab Al-‘Alim Wa Al-Muta‘llim*, (Beirut: Dār Al-Bashā‘ir Al-Islāmiyyah, 2005, Hlm. 51)

¹¹² Imām Al-Ghazālī, *Iḥyā’ ‘Ulūm Al-Dīn*, (Jilid 1, Hlm. 82)

¹¹³ Mu’taz Ahmad Ibrahim, *Syū’ara’u wa lakin: Qabasat Min ‘Uyun al-Adabi Al-‘Arabi*, Tk: Dauru Ḥawaran, 2022, Hlm 222

Dalam syi'ir tersebut, Imam Syafi'i bersikap *tawādu'* dengan menyampaikan bahwa ia bukan termasuk orang-orang saleh. Padahal semua orang tahu bagaimana kesalehan beliau. Husain Al-Karabisi bercerita, seperti yang dikutip Yusuf bin Taghri, Imam Syafi'i selalu bangun di sepertiga malam dan tidak kurang dari 50 ayat bahkan sampai 100 ayat beliau baca di waktu itu. Jika melewati ayat tentang rahmat Allah, beliau memohon kepada Allah dan jika melewati ayat azab, beliau berlindung kepada-Nya.

C. *Tawādu'* Kepada Alam

Dalam perspektif Islam, *tawādu'* tidak hanya mencakup hubungan vertikal antara manusia dengan Allah (*tawādu' ilā Allāh*), dan hubungan horizontal antara manusia dengan sesama manusia (*tawādu' li al-nās*), tetapi juga hubungan antara manusia dengan alam semesta. Al-Qur'an sebagai petunjuk hidup menyajikan berbagai isyarat tentang pentingnya bersikap rendah hati di hadapan ciptaan Allah, termasuk alam. Manusia diperintahkan untuk tidak berlaku sombong terhadap bumi dan segala isinya serta menjaga kelestarian dan keseimbangannya. Hal ini menunjukkan bahwa *tawādu'* kepada alam merupakan bagian integral dari keimanan dan etika spiritual dalam Islam. Al-Qur'an memerintahkan manusia untuk mentadabbur alam sebagai bentuk pengenalan terhadap kebesaran Allah. Dalam Surah al-Ghāsyiyah ayat 17–20 disebutkan:

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْأَيْلِ كَيْفَ حُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْجَهَنَّمِ كَيْفَ نُصِبَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ

17. Tidakkah mereka memperhatikan unta, bagaimana ia diciptakan? 18. Bagaimana langit ditinggikan? 19. Bagaimana gunung-gunung ditegakkan? 20. Bagaimana pula bumi dihamparkan? (QS. al-Ghāsyiyah [88]: 17–20).

Ayat ini mengajak manusia untuk merenungi fenomena penciptaan alam dengan keaguman dan kerendahan hati, bukan dengan rasa kepemilikan dan kesombongan. Al-Marāghī dalam tafsirnya menjelaskan bahwa keaguman terhadap penciptaan makhluk-makhluk tersebut seharusnya melahirkan rasa *tawādu'* dan pengakuan terhadap kebesaran Allah.¹¹⁴ Prinsip dasar ajaran Islam melarang perusakan terhadap bumi. Dalam Surah al-A'rāf ayat 56 Allah berfirman:

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ اصْلَاجِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمْعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ

Janganlah kamu berbuat kerusakan di bumi setelah diatur dengan baik. Berdoalah kepada-Nya dengan rasa takut dan penuh harap. Sesungguhnya rahmat Allah sangat dekat dengan orang-orang yang berbuat baik. (QS. Al-A'rāf: 56)

¹¹⁴ Ahmad Muṣṭafā al-Marāghī, *Tafsīr al-Marāghī*, Kairo: al-Maktabah al-Tijārīyah al-Kubrā, 1946, juz 30, h. 144

Ayat ini memberikan peringatan keras terhadap tindakan merusak bumi, serta menganjurkan manusia untuk berdoa kepada Allah dengan penuh khawf (takut) dan raja' (harap). Menurut Ibn Kathīr, ayat ini mencakup larangan terhadap seluruh bentuk kerusakan ekologis dan eksploitasi yang bertentangan dengan hikmah penciptaan.¹¹⁵ Kalimat وَلَا تُفْسِدُوا الْأَرْضَ dimaknai sebagai berbuat kerusakan di bumi dengan kesyirikan, berdoa atau meminta kepada selain Allah, berbuat maksiat dan lainnya yang termasuk dalam *al-fasad al-ma'awiy*. Dimana kerusakan *ma'awiy* yang menyebabkan kerusakan *hissiy*, seperti hancurnya tanaman dan binatang ternak sehingga menjadikan tanah menjadi tandus dan kekeringan, hilangnya keberkahan, mengurangi kebaikan, banyak ditemukan penyakit dan runtuhan suatu negara.¹¹⁶

Konsep *miṣān* (keseimbangan) dalam al-Qur'ān menunjukkan bahwa seluruh elemen alam semesta diciptakan dalam keserasian dan keharmonisan. Dalam Surah al-Rahmān ayat 7–9 disebutkan:

وَالسَّمَاءُ رَفِعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ لَا تَنْظُفُوا فِي الْمِيزَانِ وَلَا تُقْبِلُوا الْوَرْزَنْ بِالْقِبْلَةِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ

7. Langit telah Dia tinggikan dan Dia telah menciptakan timbangan (keadilan dan keseimbangan).
8. Agar kamu tidak melampaui batas dalam timbangan itu.
9. Tegakkanlah timbangan itu dengan adil dan janganlah kamu mengurangi timbangan itu. (QS. al-Rahmān: 7–9).

Sayyid Quṭb menekankan bahwa ayat ini mengajarkan bahwa manusia tidak boleh merusak keseimbangan yang telah ditetapkan Allah dalam penciptaan. Pelanggaran terhadap keseimbangan itu merupakan bentuk kesombongan yang bertentangan dengan *tawādu'*.¹¹⁷ Menurut Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, *wāda'a al-miṣān* berarti mendirikan suatu keadilan dan mewajibkan kepada hamba-hamba-Nya untuk seimbang atau adil antara perkataan dan perbuatan.¹¹⁸ Senada dengan penafsiran tersebut, M. Quraish Shihab menfasirkan, bahwa *wāda'a al-miṣān* bermakna tegakkanlah necara timbangan, yaitu neraca keadilan dalam semua persoalan terhadap semua orang termasuk kepada diri-sendiri.¹¹⁹ Menurut Wahbah Zuhaili, *wāda'a al-miṣān* diartikan Allah menetapkan keadilan, tatanan, sistem dan keseimbangan pada semua hal-hal kosmik.¹²⁰ Allah meletakkan dan memposisikan langit dalam ketinggian di atas bumi, untuk menyeimbangkan antara alam atas dan bawah serta memberi perintah kepada manusia untuk berbuat keadilan di bumi.¹²¹

¹¹⁵ Ibn Kaṣīr, *Tafsīr al-Qur'ān al-'Aẓīm*, Beirut: Dār al-Fikr, 2000, juz 3, Hlm. 418

136 ¹¹⁶ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, 'Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsīr, ..., Jilid 9, Hlm

¹¹⁷ Sayyid Qutb, *Fī Zilāl al-Qur'ān*, Kairo: Dār al-Shurūq, 2001, juz 27, h. 360

323 ¹¹⁸ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, 'Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsīr, ..., Jilid 20, Hlm

¹¹⁹ M. Quraish Shihab, *Tafsīr Al-Mishbah*, ..., Jilid 13, Hlm 499

¹²⁰ Wahbah Zuhaili, *Tafsīr Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 229. Sesuai dengan sabda Nabi Muhammad, وَبِالْعَدْلِ قَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ.

¹²¹ Wahbah Zuhaili, *Tafsīr Al-Munir*, ..., Jilid 14, Hlm 231

Allah menyeimbangkan keteraturan terhadap semua yang di langit tanpa ada satu benda yang bertabrakan dengan benda lain. Dan hal terebut merupakan peringatan bagi manusia untuk berusaha meniru dan meneladani penciptaan alam, yaitu hidup dalam keteraturan serta meletakkan sesuatu pada tempatnya.¹²²

Keseimbangan akan terwujud bila tidak ada makhluk yang merasa dirinya lebih daripada makhluk lainnya, Allah berfirman,

تَأْكِيداً لِلْمُقْتَنَىٰ ۖ لَا يُرِيدُونَ عُلُواً فِي الْأَرْضِ ۖ وَلَا فَسَاداً ۖ وَالْعَاقِبةُ لِلْمُنْتَقَبِينَ

Negeri akhirat itu Kami jadikan untuk orang-orang yang tidak menyombongkan diri dan tidak berbuat kerusakan di bumi. Kesudahan (yang baik, yakni surga) itu (disediakan) bagi orang-orang yang bertakwa. (QS. Al-Qaṣāṣ: 83)

Dalam ayat ini, ‘*uluw* (meninggikan diri) menjadi simbol dari keangkuhan yang menghalangi seseorang dari petunjuk. Dalam *Tafsīr al-Sa‘dī*, dijelaskan bahwa larangan *lā ta’lū* berarti menjaga hati agar tidak merasa lebih tinggi dari orang lain dalam status sosial, ilmu, atau kekuasaan.¹²³ Psikologi menyebut kecenderungan ini sebagai bentuk dari *narcissistic traits*, yakni dorongan internal untuk memperoleh kekaguman dan dominasi, yang berlawanan dengan *humility* atau kerendahan hati.¹²⁴ Dengan mengendalikan dorongan ‘*uluw*’, seseorang membuka ruang batin untuk *tawādū* sebagai bentuk penerimaan diri dan penerimaan terhadap keberadaan orang lain. Akhirat dengan segala kenikmatannya dijadikan untuk hamba Allah mukmin yang rendah hati dan tidak punya keinginan untuk *uluw* di bumi. Maksud dari ‘*uluw*’ di bumi yaitu, merasa tinggi dan sombong kepada makhluk Allah serta tidak membuat kerusakan di bumi. Term *وَلَا فَسَاداً* berarti tidak berbuat kerusakan di bumi, yaitu, tidak berbuat kemasiatan dan kekufuran, karena keduanya sebab rusaknya bumi.¹²⁵

Tidak membuat kerusakan di bumi bukan berarti tidak boleh memanfaatkan apa yang ada di bumi, Allah memerintahkan untuk tetap memperhatikan urusan di dunia,

وَابْتَغِ فِيمَا أَنْتَكَ اللَّهُ الدَّارُ الْأَخِرَةُ ۖ وَلَا تَنْسِ نَصِيبِكَ مِنَ الدُّنْيَا ۖ وَأَخْسِنْ كَمَا أَخْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ۖ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ

Dan, carilah pada apa yang telah dianugerahkan Allah kepadamu (pahala) negeri akhirat, tetapi janganlah kamu lupakan bagianmu di dunia. Berbuatbaiklah (kepada orang lain) sebagaimana Allah telah berbuat baik

¹²² Abdul Malik Karim Amrulloh, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 9, Hlm 7074

¹²³ ‘Abd Al-Rahmān Al-Sa‘dī, *Taysīr Al-Karīm Al-Rahmān*, Riyāḍ: Maktabah Ibn Al-Jawzī, 2000, H. 529

¹²⁴ Campbell & Miller, *The Handbook Of Narcissism And Narcissistic Personality Disorder*, Hoboken: Wiley, 2011, H. 15–17

¹²⁵ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, ‘*Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsir*, ..., Jilid 16, Hlm 378

kepadamu dan janganlah kamu berbuat kerusakan di bumi. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berbuat kerusakan.” (QS. Al-Qaṣāṣ: 77)

Term *wa la tabghi*, secara *lughowi*, diartikan janganlah kamu menuntut.¹²⁶ Larangan perusakan pada ayat ini merupakan peringatan agar tidak mencampuradukkan antara keburukan dan kebaikan. Penegasan ini perlu dilakukan, karena sumber kebaikan dan kejahatan itu sangat banyak, boleh jadi aka nada yang lengah bahwa berbuat kejahatan sambil berbuat *ihsan* itu tetap disebut suatu kejahatan. Perusakan yang dimaksud dalam ayat ini adalah merusak fitrah kesucian manusia dengan tidak memelihara tauhid yang telah Allah berikan kepada setiap manusia. Selain itu juga keengganan menerima kebenaran dan pengorbanan nilai-nilai agama, seperti pembunuhan, perampukan, pengurangan takaran dan timbangan, berfoya-foya,¹²⁷ atau berbuat buruk kepada orang lain. Allah akan menghukum orang-orang yang berbuat kerusakan dan menghalangi mereka untuk mendapat rahmat, pertolongan dan kasih sayang-Nya.¹²⁸ Kalimat وَلَا تَنْهَى الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ berarti tidak berbuat kerusakan di bumi dengan kesombongan, kufur nikmat, angkuh, maksiat dan sebagainya.¹²⁹

Allah menegaskan bahwa manusia lah yang membuat kerusakan itu sendiri, Al-Quran menyatakan,

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبُتْ أَيْمَانُ النَّاسِ لِيَذْيَقُوهُمْ بِمَنْهُ الَّذِي عَمَلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

Telah tampak kerusakan di darat dan di laut disebabkan perbuatan tangan manusia. (Melalui hal itu) Allah membuat mereka merasakan sebagian dari (akibat) perbuatan mereka agar mereka kembali (ke jalan yang benar). (QS. Ar-Rum: 41)

Al-fasad menurut al-Ashfahani adalah keluarnya sesuatu dari keseimbangan, baik sedikit maupun banyak. Kata ini digunakan pada jasmani, jiwa, maupun apapun hal lainnya.¹³⁰ Term *الْفَسَادُ* berarti suatu kondisi kacau dan rusak, seperti kekeringan, paceklik, banyaknya kebakaran, kebanjiran, merebaknya aksi kejahatan, perampukan dan perampasan harta zalim serta sedikitnya kemanfaatan dan kebaikan.¹³¹ Kerusakan di darat seperti kekeringan, paceklik, hilangnya rasa aman, dan di laut seperti ketertenggelaman, kekurangan hasil laut dan sungai, semuanya disebabkan

¹²⁶ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 10, Hlm 426

¹²⁷ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Jilid 10, Hlm 408-409

¹²⁸ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 10, Hlm 428

¹²⁹ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, ‘Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsir, ..., Jilid 16, Hlm 367

¹³⁰ Ar-Raghib Al-Ashfahani, Al-Mufradat Fi Gharib Al-Quran, Riyad: Maktabah Nazar Mustafa Al-Baz, Tt, Hlm 491

¹³¹ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 11, Hlm 119

karena perbuatan tangan manusia yang durhaka, sehingga akibatnya Allah merasakan sedikit kepada mereka sebagian dari akibat perbuatan dosa dan pelanggaran mereka, agar mereka kembali ke jalan yang benar.¹³²

Makna ayat secara utuh adalah terjadinya kerusakan, kekacauan dan penyimpangan dimana-dimana di ala mini, minimnya kemanfaatn, banyaknya *mađarat*, banyaknya kematian, kekurangan hasil pertanian dan buah-buahan serta kekeringan paceklik. Semua itu akibat kemaksiatan dan kедurhakaan berupa kekafiran, kezaliman, menentang dan memusuhi agama. Hal itu Allah berikan kepada mereka dengan harapan mereka Insaf, menyadari kesalahan dan kemaksiatan mereka.¹³³ Ayat ini mengajarkan bahwa *tawādu'* kepada makhluk, termasuk alam, adalah kunci untuk menjaga keseimbangan ekosistem. Imam Al-Ghazali menjelaskan bahwa *tawādu'* kepada makhluk adalah kunci untuk menciptakan harmoni antara manusia dan alam. Tanpa sikap ini, manusia akan merusak lingkungan dan melupakan tanggung jawabnya sebagai khalifah di bumi.¹³⁴

Kalau merujuk kepada al-Qur'an, ditemukan sekian banyak ayat yang berbicara tentang aneka kerusakan dan kедurhakaan yang dikemukakan dalam konteks uraian tentang *fasad*, antara lain: Dalam QS. al-Ma'idah: 32, pembunuhan, perampukan dan gangguan keamanan, dinilai sebagai *fasad*. Sedang QS. al-A'raf: 85 menilai pengurangan takaran, timbangan dan hak-hak manusia adalah *fasad*. Dan masih banyak yang lain, misalnya QS. Al 'Imran: 63, QS. al-Anfal: 73, QS. Hud: 116, QS. an-Naml: 34, QS. Ghafir: 26, QS. al-Fajr: 12, dan lain-lain. Salah satunya seperti ayat berikut,

وَإِذَا تَوَلَّ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهَمِّكُ الْحَرَثُ وَالسُّلْطُنُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ

Apabila berpaling (dari engkau atau berkuasa), dia berusaha untuk berbuat kerusakan di bumi serta merusak tanam-tanaman dan ternak. Allah tidak menyukai kerusakan. (QS. Al-Baqarah: 205)

Asbab nuzul ayat ini adalah, menurut Ibnu jarir, seperti dikutip Wahbah Zuhaili, meriwayatkan dari as-Suddi bahwa al-Akhnas bin Syuraiq ats-Tsaqafi, mendatangi Nabi saw. dan mengaku masuk Islam. Setelah pergi, ia melewati ladang dan sejumlah keledai milik orang-orang Islam, lalu ia membakar ladang itu dan membunuh keledai, maka, Allah menurunkan ayat ini.¹³⁵ Apabila ia berpaling, yakni meninggalkan kamu ke tempat lain sehingga kamu tidak bersama mereka, ia berjalan, giat dan bersungguh-sungguh di seluruh penjuru bumi untuk melakukan kerusakan

¹³² M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Jilid 11, Hlm 76

¹³³ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 11, Hlm 121

¹³⁴ Imam Al-Ghazali, *Mizan Al-Amal*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyyah, 1999, Halaman 123.

¹³⁵ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 11, Hlm 460

padanya, sehingga akhirnya dia merusak tanam-tanaman yang dikelola manusia, dan binatang ternak. Maksudnya ia giat menyebarkan isu negatif dan kebohongan serta melakukan aktivitas yang berakibat kehancuran dan kebinasaan masyarakat. Sungguh Allah akan menjatuhkan siksa kepada mereka karena Allah tidak menyukai pengrusakan.¹³⁶

Term *liyufsida* bermakna orang yang kafir terhadap agama Allah, munafik dan berbuat kemaksiatan di bumi. Kemudian, tanaman-tanaman dan hewan rusak dan mati karena bumi tempat mereka tinggal telah rusak.¹³⁷ Manusia seperti al-Akhnas bin Syuraiq ats-Tsaqafi cepat berubahnya. Begitu merasa dirinya luput dari perhatian manusia, tindak tanduknya bertentangan dengan apa yang ia katakan: ia melakukan kerusakan di bumi, merusak tanaman dan membantai binatang ternak semata-mata untuk memuaskan hawa nafsunya karena ia lebih mementingkan keinginan-keinginan dunia winya yang hina. Dan Allah SWT tidak menyukai kerusakan dan tidak mencintai orang-orang yang melakukan kerusakan. Dia tidak memandang rupa fisik dan perkataan, melainkan memandang hati dan perbuatan.¹³⁸

¹³⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah*, ..., Jilid 1, Hlm 446

¹³⁷ Sulaiman bin Ibrahim Al-Lahim, *'Aunu Ar-Rahman Fi At-Tafsir*, ..., Jilid 3, Hlm

¹³⁸ Wahbah Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, ..., Jilid 11, Hlm 461

BAB IV

DAMPAK BERPERILAKU *TAWĀḌU'* DAN TIDAK BERPERILAKU *TAWĀḌU'* DALAM AL-QUR'AN

Tawāḍu' sebagai sifat terpuji yang tercermin dalam kerendahan hati kepada Allah Swt. dan sesama manusia memiliki pengaruh yang sangat mendalam dalam kehidupan spiritual dan sosial seorang Muslim. Sebaliknya, ketidak-*tawāḍu'-an* atau kesombongan, akan membawa dampak yang negatif, baik dalam kehidupan dunia maupun di akhirat. Al-Qur'an dengan jelas menggambarkan akibat-akibat yang timbul dari perilaku *tawāḍu'* maupun tidak ber*tawāḍu'*, memberikan panduan yang jelas tentang bagaimana kedua sikap tersebut mempengaruhi hubungan seorang hamba dengan Allah dan sesama.

A. Dampak Berperilaku *Tawāḍu'*

Tawāḍu' merupakan salah satu sifat utama yang ditekankan dalam ajaran Islam sebagai fondasi dalam membentuk karakter seorang hamba yang baik. Al-Qur'an tidak hanya memerintahkan umat Islam untuk bersikap rendah hati, tetapi juga menggambarkan berbagai dampak positif yang ditimbulkan dari perilaku tersebut. Al-Qur'an mengaitkan sikap *tawāḍu'* dengan sifat *mukhbit*, yakni tunduk dan lembut hatinya. Dalam Surah al-Hajj ayat 34 disebutkan:

وَلَكُلَّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مِنْكُمْ لِيَذَكُّرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَنَّمِنْ بَوْيْمَةَ الْأَنْعَامِ فَلِلَّهِمَّ اللَّهُ وَاحِدٌ فَلَمَّا آتَلَمُوا وَبَشِّرَ

Berikanlah kabar gembira kepada orang-orang yang tunduk (*mukhbitīn*) kepada Allah.” (QS. al-Hajj: 34)

Menurut al-Rāghib al-Asfahānī, *ikhbāt* adalah bentuk kerendahan hati yang lahir dari keyakinan dan ketenangan batin.¹ *Ikhbāt* juga bermakna orang yang taat, rendah hati dengan memadamkan *syahwat* demi menghindari kengerian dan kepedihan adzab-Nya.² Secara *lughowiyah*, *mukhbit* berarti orang-orang yang taat, khusyu', tunduk patuh dan merendahkan diri.³ Fahruddin Ar-Razi menafsirkan *mukhbit* menjadi lima penafsiran. *Pertama*, Orang yang *tawāḍu'* (menurut Ibnu Abbas dan Qatadah), *kedua*, Orang yang semangat dalam beribadah (menurut al-Kalbi), *ketiga*, orang yang ikhlas (menurut Muqatil), *keempat*, orang yang dzikir kepada Allah dengan *tūma'ninah* (menurut Mujahid), *kelima*, orang yang tidak melakukan kedzaliaman dan apabila didzalimi tidak membela diri.⁴ Ayat ini juga

¹ Al-Rāghib, *Al-Mufradāt Fī Ghārīb Al-Qur'ān*, Kairo: Dār Al-Ma'ārif, 2004, H. 217

² Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 400.

³ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 208

⁴ Fakhruddin Ar-Razi, *Mafatih Al-Ghaib*, ..., Jilid 11, Hlm 119

ditafsirkan dengan menjelaskan sifat-sifat Abu Bakr, Umar Ibn Khattab, dan Ali bin Abi Thalib. Dari penafsiran tersebut, dapat tergambar sosok ideal sahabat yang memiliki sifat *tawādu'*.⁵

Orang yang *mukhbit* adalah orang yang tulus dan menyerahkan semua urusan hanya kepada Allah serta merendahkan dirinya dalam menaati tuntunan-Nya.⁶ Orang yang *mukhbit* adalah yang *mutawādi'*, dan Allah menyatakan kabar gembira bagi mereka, yakni kecintaan dan karunia-Nya. Menurut Sulaiman bin Ibrahim, makna *ikhbāt* adalah damai atau tenangnya anggota tubuh dalam ketundukan dan *tawādu'* kepada Allah. Maka, *mukhbit* yaitu orang yang tunduk, *tawādu'* kepada Allah, tenang dan Ikhlas karena Allah dan bergetar hatinya jika menyebut *asma*-Nya.⁷ *Mukhbit* secara umum berarti manusia yang rendah hati, tunduk dan patuh kepada setiap apa yang Allah perintahkan. Makna yang mendalam yaitu, jika seseorang dizalimi, dia tidak mempunyari perasaan ingin membalasnya, tetapi sabar menerimanya dan memaafkannya.⁸ Allah memerintahkan kepada Nabi Muhammad untuk memberi kabar gembira kepada *al-mukhbitun*, yaitu orang yang merendahkan diri dan khusyu kepada Allah, mereka akan mendapat pahala yang agung.⁹ Ayat setelahnya secara jelas menerangkan kriteria dan spesifikasi golongan yang masuk ke dalam kriteria *mukhbit*, yaitu orang-orang yang apabila disebut nama Allah, hati mereka bergetar, sabar atas apa yang menimpa mereka, melaksanakan salat, dan menginfakkan sebagian rezeki yang diterima olehnya.¹⁰

Dalam ayat lain, *mukhbit* mendapat balasan surga dari Allah,

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَثُوا إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْلَحُ الْجَهَنَّمَ هُمْ فِيهَا خَلِيلُونَ

Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan beramal saleh serta merendahkan diri kepada Tuhan, mereka itulah para penghuni surga. Mereka kekal di dalamnya. (QS. Hud: 23)

Kata *akhbatu* pada mulanya terambil dari kata *al-khabt* yakni bumi/tanah yang mantap sehingga apa yang berada di atasnya tidak goncang. Hati yang tulus lagi merendahkan diri kepada Allah swt. diibaratkan dengan tanah yang mantap, dan dengan demikian hatinya tidak digoncangkan oleh keraguan tetapi selalu tenang dan mantap atas apa pun yang mereka hadapi. Thahir Ibn 'Asyur, seperti dikutip Quraish Shihab, menjelaskan mengapa ayat ini ketika menguraikan sifat orang-orang kafir itu

⁵ Nasaruddin Umar, *Menjalani Hidup Salikin*, ..., Hlm 32

⁶ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, Tangerang: Lentera Hati, 2005, Vol 9, Hlm 53

⁷ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 14, Hlm 343

⁸ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khawathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 12, Hlm 347

⁹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 213

¹⁰ Quran Kemenag

menyebut dua sifat yaitu buta dan tuli sambil menggabungnya dengan kata dan, berbeda dengan QS. al-Baqarah: 18 yang tidak menggunakan kata dan. Menurut ulama itu, penggunaan kata dan dalam ayat surah Hud ini untuk menggambarkan adanya dua keadaan yang masing-masing dapat dilukiskan dengan kedua sifat tersebut. *Pertama*, mereka yang serupa dengan orang buta dalam hal tidak melihat tanda-tanda yang dapat mengantarnya ke jalan yang benar. Sedang keadaan mereka yang *kedua* adalah seperti seorang tuli yang tidak mendengar apalagi memahami tuntunan dan petuah-petuah agama. Satu keadaan saja — yakni buta saja atau tuli saja sudah cukup untuk menjerumuskan dalam kerugian, apalagi jika keduanya bergabung. Ini karena yang dimaksud di sini “tidak wujudnya sesuatu”, dalam hal ini adalah petunjuk Ilahi. Memang sesuatu dapat tidak wujud walau hanya salah satu penyebab dari sekian banyak penyebab wujudnya tidak terpenuhi.¹¹

Ayat ini secara jelas menggambarkan sikap *tawādu'* sebagai ciri orang yang beriman. Kata *ikhbat* secara implisit bermakna *tawādu'*.¹² Wahbah Zuhaili mengatakan bahwa *ikhbat* berarti merendahkan diri dengan cara khusyu', tenang dan ikhlas dalam beribadah kepada Allah. *Ikbat* secara asal kata bermakna menuju tempat yang tenang.¹³ Dalam tafsir Tafsir *Fi Zilal Al-Quran* karya Sayyid Qutb, *tawādu'* dijelaskan sebagai sikap yang mencerminkan kesadaran akan kelemahan manusia di hadapan Allah SWT. Sayyid Qutb menekankan bahwa *tawādu'* bukanlah sikap pasif, melainkan sikap aktif yang mendorong seseorang untuk berbuat baik dan menghormati orang lain.¹⁴ Term tersebut juga diartikan dengan sikap tunduk dan merendahkan diri kepada Allah¹⁵ dan perasaan tenang kepada Allah dan tunduk merendahkan diri kepada-Nya.¹⁶

Al-Zamakhsyari, lebih condong menafsirkan makna *ikhbat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keadilan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*.¹⁷ Begitupun dengan Al-Baidhawi, menafsirkan makna *ikhbat* sebagai bentuk ketundukan kepada Allah karena keagungan-Nya, bukan secara khusus sebagai sikap *tawādu'*. Beliau menjelaskan bahwa *ikbat* adalah bentuk ketundukan

¹¹ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Mishbah (Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an)*, Tangerang: Lentera Hati, 2005, Vol, Hlm 227

¹² Quran Kemenag RI

¹³ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 312.

¹⁴ Sayyid Qutb, *Fi Zilal Al-Qur'an*, Kairo: Dar Al-Shuruq, 2003, Jilid 12, Hlm. 120.

¹⁵ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 9, Hlm 475.

¹⁶ M. Ali Ash-Shobuni, *Shofawat At-Tafasir*, (Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt), Jilid 2, Hlm 11. Abd Al-Qadir Al-Jailani Memaknai Kata *Ikbat* Sama Seperti Ali Ash-Shobuni, Hanya Ditambah Dengan Berdoa Memohon Dengan Kerendahan Hati. Lihat Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, (Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013), Jilid 2, Hlm 383

¹⁷ Abu Al-Qasim Mahmud Ibn Umar Al-Zamakhsyari, *Al-Kasyaf 'An Haqaiq Al-Tanzil*, Beirut: Dar Al-Kitab Al-Arabi, 2009, Hlm. 345.

hati dan jiwa kepada Allah, yang merupakan esensi dari keimanan.¹⁸ Term *ikhbat* juga berarti menyerahkan diri kepada Allah, tunduk dan merendah kepada-Nya, patuh kepada keagungan dan kekuasaannya serta mengiba kepada-Nya karena takut terhadap adzab-Nya dan berharap pahala dari-Nya.¹⁹ Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan beramal shalih dan tunduk kepada Tuhan mereka. Dalam ayat ini terdapat tiga syarat utama untuk dapat bahagia dunia dan akhirat: *Pertama*; beriman. Percaya kepada Allah Ta'ala dan percaya bahwa di hari kiamat, untuk menerima atas apa yang telah dibawakan oleh para Rasul. *Kedua*; itu dibuktikan dengan amalan yang shalih; kerja, usaha dan perbuatan. *Ketiga*; bahwa Tuhan itu bukan semata-mata dipercayai dengan otak dan rasional, harus percaya bahwa Allah yang menimbulkan harapan kurnia-Nya dan takut akan balasan-Nya. Sehingga berusaha merapatkan diri kepada Tuhan, meningkatkan jiwa untuk mencapai Ridha-Nya, merasa malu jika terbuat kesalahan dan yakin bahwa kelak kemudian akan datang menghadap Tuhan. Maka, bagi yang melengkapi ketiga syarat ini; amal shalih dan ketundukan kepada Allah dijanjikan tempat yang layak baginya, yaitu menjadi ahli surga, yang di dalamnya mereka akan kekal.²⁰

Sesungguhnya orang-orang yang beriman dan mengerjakan amal-amal saleh, setelah Allah SWT menyebutkan keadaan orang-orang yang celaka di akhirat, langsung disusulnya dengan menyebutkan orang-orang berbahagia, yaitu mereka yang beriman kepada Allah dan rasul-Nya dan mengerjakan amal saleh, hati mereka pun tenteram. Mereka yang selalu mengerjakan ketaatan dan meninggalkan kemungkaran, khusyu dan tunduk kepada Allah SWT dan berjalan di jalan-Nya, akan mendapatkan surga yang sangat tinggi dan sangat indah dan segala kenikmatannya yang tidak terhitung dan terhingga, dari segala apa yang belum pernah dilihat oleh mata, dan belum pernah di dengar oleh telinga, dan belum terdetik di dalam hati seorang manusia. Mereka akan kekal di dalamnya dan untuk selama-lamanya. Mereka tidak akan mati dan tidak akan tua dan tidak pula sakit, dan tidak keluar dari mereka sesuatu yang jijik dan bau, melainkan berupa tetesan wangi misik yang menyerebak mereka.²¹

Hal ini sesuai dengan penjelasan Mahlab dalam memaknai hadis Nabi Muhammad, Mahlab berkata,

ان اقرب ما يدخل به الجنة التواضع لله تعالى²²

¹⁸ Al-Baidhawi, *Anwar Al-Tanzil Wa Asrar Al-Ta'wil*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2003, Hlm. 120.

¹⁹ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H, Jilid 11, Hlm 206

²⁰ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid, Hlm 3453

²¹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 6, Hlm 315

²² Ibn Batal, *Syarh Sahih Bukhori*, Riyad: Maktabah Ar-Rusyd, 2003, Jilid 7, Hlm 318

Sesungguhnya sesuatu yang dekat untuk masuk surga adalah yang *bertawādu'* kepada Allah.

Terdapat beberapa contoh cerita orang yang *tawādu'* dan balasannya, seperti cerita Nabi Zakariya pada ayat berikut,

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَاصْلَحْنَا لَهُ رَوْجَهَةً كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْحَيْرَاتِ وَيَدْعُونَا رَغْبًاٰ وَرَهْبًاٰ وَكَانُوا لَذَا خَلِيْعِينَ

Maka, Kami mengabulkan (doa)-nya, menganugerahkan Yahya kepadanya, dan menjadikan istrinya (dapat mengandung). Sesungguhnya mereka selalu bersegera dalam (mengerjakan) kebaikan dan berdoa kepada Kami dengan penuh harap dan cemas. Mereka adalah orang-orang yang khusyuk kepada Kami. (QS. Al-Anbiya: 90)

Ayat ini membahas bagaimana Allah mengabulkan doa Nabi Zakariya AS berdoa dengan sangat *tawādu'* ketika memohon keturunan di usia tua. Dalam Surah Maryam ayat 4-5 disebutkan:

فَلَمْ رَبِّيْ إِنِّي وَهَنَ الْعَظِيمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَبَيْهًا وَأَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّيْ شَقِيْيَا (٤)

Dia (Zakaria) berkata, “Wahai Tuhan, sesungguhnya tulangku telah lemah, kepalaku telah dipenuhi uban, dan aku tidak pernah kecewa dalam berdoa kepada-Mu, wahai Tuhan.” (QS. Maryam: 4).

Makna *khasyi'in* secara bahasa adalah orang-orang yang menundukkan diri dalam ibadah mereka.²³ Dalam Tafsir Al-Mazhari, doa ini disebut sebagai bentuk puncak *tawādu'* karena mengakui kelemahan fisik secara total, namun tetap berserah dan yakin akan rahmat Allah.²⁴ Karena ketawādu'an Nabi Zakaria dengan cara istiqomah berdoa dan tidak pernah merasa kecewa setiap berdoa kepada Allah, maka, Allah mengabulkan doa Nabi Zakaria walaupun dalam pandangan manusia doa tersebut mustahil terjadi.

Menurut Wahbah Zuhaili, alasan mengapa Nabi Zakaria dan istrinya mendapat anugerah yang besar, yaitu mereka bergegas dan bersegera menjalankan amal-amal ketaatan karena mengharapkan pahala dari-Nya serta takut terhadap hukuman-Nya. Selain itu, perasaan khusyu' takut dan cemas kepada Allah tertanam dalam hati mereka dan tidak pernah terpisah sedikitpun.²⁵ Makna *khasyi'in* dalam ayat ini adalah doa Nabi Zakaria dikabulkan oleh Allah karena Nabi Zakaria rendah hati dan tunduk kepada Allah. Karena itulah, Nabi Zakaria mendapat pemberian atau nikmat yang luar biasa, keuntungan bertemu dalam kemuliaan dan kekekalan setelah kebinasaan.²⁶ Menurut Sya'rowi, doa Nabi Zakaria dikabulkan oleh Allah karena *rida* dengan apa

²³ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 130

²⁴ Al-Qadi Sanaullah Panipati, *Tafsir Al-Mużhiri*, (Beirut: Dar Al-Fikr, 1998, Jilid 9, Hlm. 122

²⁵ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 131

²⁶ Abdul Qodir Al-Jailani, *Tafsir Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 369

yang telah ditakdirkan kepadanya, *riḍa* dengan kemandulan istrinya kemudian menganggapnya sebuah ujian dan keputusan dari Allah. Suatu *qaḍa* tidak diangkat dari seorang hamba bila dia tidak *riḍa* kepada *qaḍa* tersebut, maka, seorang hamba seharusnya tidak menentang apa yang sudah ditetapkan kepadanya. Dan bagian dari sifat *khusyu'* adalah bersikap tenang dengan semua takdir yang Allah berikan kepada manusia.²⁷

Al-Qur'an dengan tegas mencela kesombongan sebagai penghalang utama bagi petunjuk dan kasih sayang Allah. Sebaliknya, Allah memuji orang-orang yang tidak menyombongkan diri (*lā yastakbirūn*) sebagai hamba-hamba yang dicintai-Nya. Dalam Surah al-Sajdah ayat 15, disebutkan,

اَنَّمَا يُؤْمِنُ بِاِيمَانِنَا اِذَا دُكَّرُوا بِهَا حَرُूفَا سُجَّدَا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْنُكُرُونَ ﴿١٥﴾

Sesungguhnya orang-orang yang beriman kepada ayat-ayat Kami adalah mereka yang, apabila diperingatkan dengannya, mereka menyungkur bersujud dan bertasbih memuji Tuhan mereka, dan mereka tidak menyombongkan diri.” (QS. al-Sajdah: 15).

Makna *lā yastakbirūn* secara *lughowi* yaitu orang mukmin yang tidak sompong, tidak angkuh dan tidak arogan terhadap keimanan dan ketaatan.²⁸ Ayat ini menjadi bukti bahwa *tawādu'* adalah sifat yang melekat pada orang yang benar-benar beriman. Menurut tafsir Sayyid Qutb, sujud yang disertai rasa tidak angkuh merupakan cerminan hati yang hidup dan sadar akan posisinya sebagai hamba.²⁹ Ayat ini menggambarkan dua sifat orang mukmin yang menonjol, *pertama*, pengetahuan dan pertambahan iman setiap mereka mendengar ayat-ayat Allah, *kedua*, kerendahan hati mereka, itu tercermin dari oleh tasbih dan tahlid serta ungkapan “mereka tidak menyombongkan diri”.³⁰ Ayat ini menjelaskan bahwa orang yang mengimani, membenarkan dan mempercayai ayat-ayat al-Quran, ayat kauniyah serta Rasul, apabila dibacakan dan diberi nasehat dengan ayat-ayat al-Quran, mereka akan sujud kepada Allah dengan penuh ketundukan, kekhusyuan serta kepatuhan sebagai ikrar penghambaan kepada-Nya. Dalam sujud, mereka bertasbih menyucikan Allah dari segala hal yang tidak patut bagin-Nya, bertahmid memuji atas segala nimmat dan karunia-Nya serta sama sekali tidak sompong dan angkuh dalam ketaatan kepada Allah.³¹

Orang yang *lā yastakbirūn* adalah mereka yang membuka pintu jiwanya untuk menerima kebenaran, sekalipun itu datang dari orang yang lebih rendah darinya.

²⁷ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 12, Hlm 121

²⁸ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 11, Hlm 223

²⁹ 'Abd Al-Ḥalīm Maḥmūd, *Al-Tawādu' Wa Al-Kibr*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Islāmiyyah, 1998, H. 77

³⁰ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, ..., Jilid 11, Hlm 195

³¹ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 11, Hlm 225-226

Maka, menjauhi *istikbār* adalah salah satu cara efektif untuk menjaga kemurnian *tawādu'*, karena kesombongan adalah penyakit yang merusak kesalehan batin.

B. Dampak Tidak Berperilaku *Tawādu'*

Sikap *tawādu'* merupakan karakter utama dalam ajaran Islam yang mencerminkan kesadaran akan kelemahan diri sebagai hamba dan pengakuan terhadap keagungan Allah Swt. Sebagaimana al-Qur'ān menekankan pentingnya *tawādu'* sebagai bagian dari keimanan, al-Qur'ān juga secara jelas menggambarkan dampak negatif yang ditimbulkan ketika seseorang meninggalkan sikap tersebut. Tidak berperilaku *tawādu'* dalam pandangan al-Qur'ān bukan hanya berarti meninggalkan adab atau tata krama, melainkan juga merupakan bentuk pembangkangan terhadap nilai-nilai ketauhidan, kebenaran, dan kemanusiaan. Ketika seseorang menolak *tawādu'*, maka ia berpotensi terjerumus dalam sikap *kibr* (sombong), *istikbār* (angkuh), dan '*ulūww* (merasa lebih tinggi), yang ketiganya merupakan sifat-sifat yang sangat dicela dalam al-Qur'ān. Dalam banyak ayat, Allah Swt. menunjukkan bahwa keangkuhan bukan hanya merusak hubungan dengan sesama manusia, tetapi juga merusak hubungan dengan Tuhan. Kesombongan menjadi penghalang utama seseorang menerima petunjuk, mengakui kesalahan, atau tunduk pada kebenaran. Bahkan, sejarah umat-umat terdahulu yang dibinasakan dalam al-Quran banyak bermula dari penolakan terhadap *tawādu'* dan perasaan superioritas mereka. Salah satu akibat utama dari tidak berperilaku *tawādu'* adalah datangnya murka dan lakan dari Allah Swt. Hal ini tergambar dalam kisah Iblīs, yang enggan sujud kepada Nabi Adam karena merasa lebih mulia. Ia berkata:

قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ حَلَقْتِي مِنْ نَارٍ وَحَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ

Aku lebih baik daripadanya: Engkau ciptakan aku dari api dan Engkau ciptakan dia dari tanah. (QS. Ṣād: 76)

Keangkuhan Iblīs ini menyebabkan ia diusir dari rahmat Allah. Allah berfirman:

قَالَ فَأَخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ

Keluarlah kamu dari surga! Sesungguhnya kamu adalah (makhluk) yang terkutuk. (QS. Ṣād: 77)

Menurut al-Qurtubī, penolakan Iblīs bukan semata-mata karena perbedaan penciptaan, tetapi karena penolakan hati untuk tunduk kepada perintah Allah, yang merupakan bentuk *istikbār* paling berat.³² Ini menunjukkan bahwa kesombongan adalah jalan menuju lakan dan pemutusan dari rahmat *Ilahi*. Kesombongan atau

³² Al-Qurtubī, *Al-Jāmi' Li Aḥkām Al-Qur'ān*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Miṣriyyah, 1964, Juz 15, H. 203

ketidak-*tawādu'*-an juga menyebabkan seseorang tertutup dari petunjuk dan kebenaran, meskipun kebenaran itu datang dengan jelas. Allah berfirman:

سَأَصْرِفُ عَنِ اِيْتَيَ الَّذِينَ يَكْبَرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

Aku akan memalingkan dari ayat-ayat-Ku orang-orang yang menyombongkan diri di bumi tanpa alasan yang benar..." (QS. al-A'rāf: 146)

Allah akan memalingkan ayat-ayat-Nya dari orang yang sompong dengan menutup hati dan pemahamannya sehingga mereka enggan memikirkannya dan tidak menaati-Nya. Term **يَكْبَرُونَ** berarti mereka tidak menaati Allah karena sompong, angkuh kepada manusia, menolak kebenaran dan diiringi sikap meremehkan manusia lainnya.³³ Dalam *Tafsīr* Ibn Kaśīr, dijelaskan bahwa Allah memalingkan hati orang-orang yang sompong dari hidayah karena mereka telah memilih untuk menolak kebenaran dengan sikap tinggi hati.³⁴ Menurut Tahir Ibnu 'Asyur, seperti dikutip Quraish Shihab, ayat ini merupakan ancaman terhadap kaum kafir Makkah, yang bersikap sangat angkuh dan kasar kepada kaum muslim, sebentar lagi mereka akan kalah dan kota Makkah dikuasai kaum muslim. Allah memalingkan mereka dari pandangan *i'tibar* (mengambil pelajaran) dari ayat-ayat Allah, walaupun mereka melihat ayat-ayat Allah, mereka tidak akan memanfaatkannya sebagai bukti keesaan dan kekuasaan Allah.³⁵

Ayat ini mencakup seluruh umat dan personal manusia, seperti Fir'aun dan kaumnya, yang dihalangi Allah untuk memahami ayat-ayat yang dibawa oleh Nabi Musa, boleh jadi mereka memahami, tetapi mereka mengingkari karena sompong, angkuh dan merasa tinggi. Contoh lain, kaum kafir Quraisy, dihalangi untuk memerhatikan ayat-ayat Allah, meskipun mereka sebenarnya yakin dengan kebenaran ajaran yang dibawa oleh Nabi Muhammad.³⁶

وَيَوْمَ يُعَرَّضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدْهِنُمْ طِينَتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ تُحَرَّقُونَ عَذَابَ الْهُنُونِ
بِمَا كُنْتُمْ شَتَّاكُرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ فَسُؤْلُونَ

Pada hari (ketika) orang-orang yang kufur dihadapkan pada neraka, (dikatakan kepada mereka,) "Kamu telah menghabiskan (rezeki) yang baik dalam kehidupan duniamu dan bersenang-senang dengannya. Pada hari ini kamu dibalas dengan azab yang menghinakan karena kamu takabur di bumi, padahal tidak berhak (untuk sompong), dan (juga) karena kamu selalu durhaka." (QS. Al-Ahqaf: 20)

Ibn Kaśīr menafsirkan ayat ini sebagai janji keras bagi siapa pun yang menolak beribadah karena *tawādu'*, yakni enggan menyembah karena merasa tidak butuh atau terlalu tinggi untuk berdoa kepada Allah.³⁷ Allah mengingatkan tentang apa yang

³³ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 5, Hlm 102

³⁴ Ibn Kaśīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Azīm*, Beirut: Dār Al-Fikr, 2000, Juz 3, H. 545

³⁵ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbāh*, ..., Jilid 5, Hlm 247

³⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 5, Hlm 103

³⁷ Ibn Kaśīr, *Tafsīr Al-Qur'ān Al-'Azīm*, Juz 7, H. 146

akan dialami di hari Kiamat. Allah bagaikan berfirman: Ingatkanlah tentang apa yang akan dihadapi pada hari Kemudian nanti dan ingatkan juga tentang hari ketika orang-orang kafir dihadapkan ke neraka sehingga mereka merasakan kepanasannya. Kepada mereka dikatakan sebelum dimasukkan ke dalamnya bahwa mereka telah menghabiskan apa yang mereka anggap baik-baik yakni kelezatan-kelezatan jasmaniah dalam kehidupan dunia karena mereka terus-menerus mengikuti panggilan syahwat dan nafsu serta menjadikannya tujuan hidupnya dengan mengabaikan kenikmatan ruhani, dan mereka telah bersenang-senang dengannya yakni dengan kelezatan-kelezatan yang rendah itu, jika demikian maka pada hari ini mereka dibalas dengan siksa yang menghinakan karena mereka telah menyombongkan diri di muka bumi tanpa alasan yang benar, dan karena mereka sejak semula telah melakukan kefasikan yakni keluar dari koridor ajaran agama akibat kedurhakaan yang mereka lakukan. Semua hal tersebut menjadi siksaan batin buat mereka ketika itu, juga dapat menjadi bukti bahwa sebenarnya Allah sama sekali tidak menganiaya mereka. Mereka telah memperoleh kenikmatan dunia padahal mereka durhaka. Sebenarnya Allah bisa saja mencabut kenikmatan itu dari mereka, tetapi itu tidak dilakukan-Nya karena keadilan-Nya terhadap semua pihak.³⁸ Hari Dimana mereka akan diazab dengan siksaan yang hina dari sebab mereka telah menyombongkan diri di bumi, karena kesombongan adalah kedustaan pada perbuatan.³⁹ Pada hari ini dimana mereka diazab dengan penuh kehinaan dan kerendahan karena kesombongan mereka untuk menyembah dan mengimani Allah SWT serta berbagai kemaksiatan yang sudah mereka lakukan kepadaNya. Begitulah mereka dibalas sesuai amal perbuatan mereka. Sebagaimana mereka menyenangkan diri mereka, angkuh dalam mengikuti kebenaran, dan melakukan berbagai perbuatan fasik dan maksiat, Allah swt membalas mereka dengan azab kehinaan, kesengsaraan, kepedihan, dan penderitaan yang menyakitkan, kesedihan yang bertubi-tubi di dalam tingkatan neraka jahannam. Adapun menikmati segala hal yang baik tanpa ada unsur pelanggaran dan melampaui batas, itu adalah boleh bagi muslim maupun kafir.⁴⁰ Hari kiamat merupakan tempat dibalasanya semua amal mereka dengan siksa yang menghinakan, karena mereka sombong di dunia dengan menolak kebenaran (ajaran) yang telah disampaikan kepada mereka.⁴¹

Dalam hadis yang diriwayatkan oleh Muslim, Rasulullah saw. bersabda:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، قَالَ: لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْ قَلْبٍ ذُرْقٌ مِنْ كِبْرٍ

³⁸ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 13, Hlm 95-96

³⁹ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 9, Hlm 6660

⁴⁰ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 13, Hlm 309

⁴¹ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 16, Hlm 510

Tidak akan masuk surga orang yang di dalam hatinya ada kesombongan sebesar biji sawi.” (HR. Muslim, no. 91)

Meskipun hadis ini bukan ayat, ia memperkuat pesan al-Qur’ān, bahwa kesombongan adalah penghalang surga.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ أَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمْنٌ

Sementara itu, orang-orang yang kufur dan mendustakan ayat-ayat Kami bagi mereka ada azab yang menghinakan. (QS. Al-Hajj: 57)

Ayat ini bertujuan untuk memberikan sebuah catatan bahwa ganjaran surga bagi kaum Mukminin adalah karunia dan kemurahan dari Allah SWT Sedangkan, hukuman bagi orang-orang kafir adalah karena amal-amal perbuatan mereka sendiri. Oleh karena itu, di sini disebutkan dengan kata *faulaaaikalahum azabum muhin* bukan *fii adzab*.⁴² Ayat yang berbicara tentang keputusan Allah terhadap orang-orang beriman, dikemukakan dengan menggunakan kata maka, sedang yang berbicara tentang keputusan-Nya terhadap orang-orang kafir penghuni neraka, tanpa didahului oleh kata maka. Menurut al-Biqā’I, seperti dikutip Quraish Shihab, perbedaan tersebut mengisyaratkan bahwa ganjaran surga bukan karena keimanan dan amal saleh seseorang, tetapi semata-mata karena anugerah Allah swt, sedang keterjerumusan dalam neraka adalah akibat kedurhakaan manusia.⁴³ Orang-orang yang hatinya ingkar menolak dan kufur kepada kebenaran, mendustakan dan tidak memercayai Al-Quran dan Rasulullah saw., menentang para rasul, sompong, dan tidak sudi mengikuti para rasul, di sisi Tuhan mereka kelak ada adzab yang menghinakan sebagai imbalan atas kesombongan mereka dalam menerima dan mengikuti kebenaran serta keengganan mereka untuk memperhatikan ayat-ayat Al Qur’ān.⁴⁴ Kata *muhib* menegaskan bahwa siksa itu, di samping memenuhi substansi siksa yang menyakitkan jasmani, juga menyakitkan ruhani, karena ia menghina yang disiksa. Memang bisa saja seseorang disiksa dengan pedih, namun ia berbangga dengan siksaan yang diterimanya itu seperti halnya para pejuang kemerdekaan, kebenaran dan keadilan yang dianiaya oleh penjajah atau tirani.⁴⁵ Mereka mendapat siksa yang khusus dan menghinakan dari Allah, disebabkan kekafiran, kesombongan serta peremehan mereka terhadap perintah-perintah Allah.⁴⁶ Seperti yang Allah firmankan dalam al-Quran,

وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لِكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيِّئُكُلُونَ جَهَنَّمَ دَاهِرِينَ

⁴² Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 249

⁴³ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 9, Hlm 98

⁴⁴ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 9, Hlm 253

⁴⁵ M. Quraish Shihab, *Tafsir Al-Miṣbah*, Jakarta: Lentera Hati, 2002, Jilid 9, Hlm 98

⁴⁶ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur’ān*, ..., Jilid 14, Hlm 399

Tuhanmu berfirman, “Berdoalah kepada-Ku, niscaya akan Aku perkenankan bagimu (apa yang kamu harapkan). Sesungguhnya orang-orang yang menyombongkan diri tidak mau beribadah kepada-Ku akan masuk (neraka) Jahanam dalam keadaan hina dina.” (QS. Ghafir: 60)

Makna *yastakbirun* adalah termasuk orang yang dimasukkan ke dalam neraka dalam keadaan rendah dan hina adalah mereka yang menyombongkan diri untuk beribadah kepada-Ku.⁴⁷ Kalimat اَنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي berarti siapa saja yang menyombongkan diri tidak mau beribadah kepada-Ku, yaitu sombang terhadap panggilan-Ku dan beribadah kepada-Ku tanpa menyekutukan-Ku. Maka, malaikat azab akan memasukkan orang-orang tersebut ke dalam neraka Jahannam. Term *dakhir* dalam ayat ini dimaknai *saghir*,⁴⁸ rendah hati, sederhana, tunduk, patuh dan tidak ada yang tertinggal atau terlambat ketika datang menghadap-Nya.⁴⁹ Ketika Allah SWT menegaskan bahwa kiamat itu benar adanya, Allah SWT menjelaskan jalan keselamatan, yaitu taat terhadap Allah. Allah SWT mengabarkan bahwa jika hamba-Nya berdoa dan beribadah kepada Allah dengan benar; Allah SWT akan mengabulkan doanya, karena doa adalah intisari ibadah. Doa adalah ibadah, ia adalah permintaan atau permohonan agar diberikan kebaikan dan dijauhkan dari bahaya. Doa kepada selain Allah tidak memberikan manfaat apa pun, karena Zat Yang Kuasa untuk mengabulkan doa hanya Allah SWT dan Dia-lah yang memerintahkan hamba-Nya untuk berdoa kepada-Nya serta memberikan janji terkabulnya doa, karena janji Allah pasti ditepati. Sedangkan mereka yang menyombongkan diri dan angkuh tidak mau berdoa dan menyembah Allah semata, mereka dimasukkan ke jahannam dengan kondisi rendah dan hina. Ayat ini juga mengandung perintah ibadah dengan berdoa dan menjamin bahwa doa akan dikabulkan dengan keagungan dan karunia Allah, karena ini adalah janji. Begitu juga, ayat ini mengancam mereka yang menyombongkan diri karena enggan berdoa kepada Allah, karena Allah SWT adalah Tuhan yang Maha Pemurah dengan mengabulkan permohonan orang yang berdoa ketika ia me minta kepada-Nya. Dan Allah akan murka terhadap orang yang tidak meminta karunia-Nya yang agung dan kekuasaan-Nya yang luas dari segala kebutuhan, baik dunia, maupun akhirat⁵⁰ Seruan kepada Allah, munajat atau doa mempunyai beberapa adab yang mesti dijaga. *Pertama*, hendaklah ikhlas hati kepadaNya semata-mata, tidak teringat yang lain samasekali dan langsung. *Kedua*, percaya bahwa permohonan niscaya akan dikabulkan. *Ketiga*, mananam kepercayaan penuh bahwa bertawajjuh berdoa adalah taufiq atau bimbingan dari

⁴⁷ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 12, Hlm 365

⁴⁸ *Saghir* berarti bersikap merendahkan diri dan tunduk seperti nudak. Lihat Aplikasi Kamus Arab Indonesia, Ristek Muslim, 2012, Versi 8.09.1.

⁴⁹ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ..., Jilid 19, Hlm 233

⁵⁰ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 12, Hlm 367

Allah sendiri yang ke untungannya pertama ialah memperdekat diri kepadaNya. Adapun terkabul nya doa adalah karunia kedua. Mereka akan masuk ke dalam neraka dengan hina serta karena mereka enggan dan sombong dalam berdoa dan beribadah kepada Allah.⁵¹

Dalam al-Qur'an, banyak umat yang dibinasakan karena kesombongan mereka dan keengganannya mereka untuk merendahkan diri kepada para nabi. Salah satu contohnya adalah kaum 'Ād dan Šamūd. Allah berfirman:

فَإِمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُ مِنَّا قُوَّةً أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَلَّا لَنَا بِإِلَيْنَا يَجْرِدُونَ

Adapun kaum 'Ād, maka mereka menyombongkan diri di bumi tanpa alasan yang benar dan berkata, 'Siapakah yang lebih kuat dari kami?' Maka apakah mereka tidak memperhatikan bahwa Allah yang menciptakan mereka adalah lebih kuat dari mereka?" (QS. Fuṣilat: 15)

Kesombongan mereka menyebabkan kaum 'Ad mengingkari Allah dan akhirnya ditimpakan azab yang membinasakan. Dalam *Tafsīr al-Ṭabarī*, disebutkan bahwa kesombongan kaum 'Ād mencerminkan sikap yang menolak nasihat dan petunjuk hanya karena mereka merasa kuat secara fisik.⁵² Mereka sombong kepada penduduk bumi, padahal mereka tidak pantas untuk berbuat sombong.⁵³ Kaum 'Ād itu sombong dengan menolak kebenaran ajaran agama Allah, memandang rendah makhluk lainnya, bertindak sewenang-wenang dan melampui batas serta angkuh di bumi.⁵⁴ Kaum 'ād merasa paling kuat, sehingga menantang kaum-kaum yang ada di sekitar mereka untuk menunjukkan kekuatan mereka. Lalu Allah memperingatkan mereka untuk tidak merasa paling kuat, karena ada Zat Yang Maha Kuat yang lebih kuat dari mereka.⁵⁵ Mereka sombong untuk tidak beriman kepada Allah dan tidak pula membenarkan utusan-Nya. Mereka merasa lebih unggul dari siapa pun yang ada di bumi tanpa menghiraukan kebenaran. Mereka sombong dengan kekuatan tubuh mereka karena mereka memiliki postur tubuh tinggi dan sangat kuat. Maka, ketika Nabi Hud memperingatkan mereka akan datangnya azab, mereka merasa mampu menolak atau melawan azab yang diturunkan kepada mereka. Karena itulah Allah mengirimkan azab kepada mereka, pada ayat selanjutnya, yaitu mengirimkan angin yang sangat dingin dan bergemuruh yang bisa mengahcurkan segala yang dilewatinya hanya dalam beberapa hari secara terus menerus.⁵⁶

⁵¹ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010, Jilid 15, Hlm 601

⁵² Al-Ṭabarī, *Jāmi' Al-Bayān*, Juz 24, H. 265

⁵³ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 12, Hlm 405

⁵⁴ Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn 'Abdullah Al-Lahim, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, ..., Jilid 19, Hlm 275

⁵⁵ Abdul Malik Abdul Karim Amrullah, *Tafsir Al-Azhar*, ..., Jilid 8, Hlm 6438

⁵⁶ Wahbah Az-Zuhaili, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, ..., Jilid 12, Hlm 407

Al-Qur'an menyebut bahwa orang yang sombong dan menolak *tawādu'* akan direndahkan oleh Allah, baik di dunia maupun di akhirat. Allah berfirman:

وَلَا تُنْهِشُ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تُخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا

Janganlah engkau berjalan di bumi ini dengan sombong karena sesungguhnya engkau tidak akan dapat menembus bumi dan tidak akan mampu menjulang setinggi gunung. (QS. al-Isrā': 37)

Ayat ini adalah bentuk celaan terhadap orang yang menyombongkan diri dalam ucapan, gaya berjalan, maupun penampilan. Tafsir al-Sa'dī menjelaskan bahwa ayat ini mengandung makna peringatan bahwa siapa pun yang bersikap sombong akan Allah rendahkan karena ia sedang menyalahi fitrah kehambaannya.⁵⁷ Term *maraḥa* berarti orang yang bersikap membanggakan diri, sombong dan angkuh. Karena orang yang membanggakan diri dan sombong menyangka bahwa dirinya lebih utama daripada selainnya. Maka, orang tersebut akan memastikan dan menjamin bahwa apa yang dibanggakan dan disombongkan harus terjadi selamanya. Padahal hukum Allah dalam menjadikan setiap apa yang dapat dibanggakan oleh manusia adalah pemberian dari-Nya, bukan sesuatu yang asli dari diri manusia itu sendiri. Karena setiap apa yang ada dalam diri manusia itu berawal dari ketiadaan kemudian menjadi ada. Untuk itu, bersikap *tawādu'* merupakan sikap yang pantas dilakukan oleh manusia.⁵⁸ Menurut Al-Jailani makna ayat ini adalah, dalam menyeimbangkan ketauhidan dan pengetahuan perlu mengatur diri untuk bertawādu' serta khushu'. Maka, janganlah berjalan di bumi dengan sikap sombong dan arogan, karena manusia tidak akan pernah bisa menandingi kuasa Allah.⁵⁹

Pembahasan mengenai akibat yang ditimbulkan bagi yang berperilaku *tawādu'* dan yang tidak berperilaku *tawādu'* dalam al-Qur'an mengungkapkan betapa pentingnya sikap rendah hati dalam kehidupan seorang Muslim. Al-Qur'an dengan jelas menggambarkan bahwa mereka yang ber *tawādu'*, baik dalam hubungan dengan Allah maupun dengan sesama manusia, akan mendapatkan kemuliaan dan kedekatan dengan-Nya. Dalam Surah al-Furqān ayat 63, Allah Swt. menjelaskan bahwa hamba-hamba-Nya yang rendah hati adalah mereka yang akan mendapatkan rahmat dan pertolongan dari-Nya, baik di dunia maupun di akhirat. Demikian pula dalam banyak hadis Nabi Muhammad SAW, beliau mengajarkan bahwa siapa yang merendahkan diri karena Allah, maka Allah akan mengangkat derajatnya. Sebaliknya, mereka yang tidak berperilaku *tawādu'*, yang bersikap sombong dan menganggap diri lebih tinggi dari orang lain, akan menanggung akibat yang merugikan. Al-Qur'an dengan tegas memperingatkan orang-orang yang berjalan di bumi dengan kesombongan, sebagaimana yang tertuang dalam Surah Luqmān ayat 18, bahwa mereka akan

⁵⁷ 'Abd Al-Rahmān Al-Sa'dī, *Taysīr Al-Karīm Al-Rahmān*, Riyād: Maktabah Ibn Al-Jawzī, 2000, H. 460

⁵⁸ M. Mutawali Asy-Sya'rowi, *Khowathir Imaniyah*, ..., Jilid 11, Hlm 153

⁵⁹ Abdu Al-Qodir Al-Jailani, *Tafsīr Al-Jailani*, ..., Jilid 3, Hlm 122

dijauhkan dari rahmat Allah dan dihinakan pada hari kiamat. Tidak berperilaku *tawādu'* juga akan menimbulkan kerusakan dalam hubungan sosial dan interpersonal, menghalangi seseorang untuk menerima kebenaran, serta menciptakan perpecahan dalam masyarakat.

Secara keseluruhan, penelitian ini menegaskan bahwa *tawādu'* bukan hanya sekadar sikap atau tindakan fisik, tetapi juga melibatkan sikap batin yang penuh dengan ketundukan kepada Allah dan pengakuan akan kelemahan diri di hadapan-Nya. *Tawādu'* adalah kunci untuk mencapai kehidupan yang penuh kedamaian, baik dalam hubungan vertikal dengan Allah maupun dalam hubungan horizontal dengan sesama manusia. Sebaliknya, ketidak-*tawādu'*-an membawa dampak yang merugikan tidak hanya bagi individu, tetapi juga bagi masyarakat secara keseluruhan.

BAB V

Kesimpulan Dan Saran

A. Kesimpulan

Kesimpulan dari penelitian wawasan al-Quran tentang konsep *tawādu'* yaitu;

1. Pengungkapan *tawādu'* dalam al-Qur'an

Dalam al-Quran tidak ditemukan term yang secara eksplisit bermakna *tawādu'*. Di dalam Al-Quran, memang banyak ditemukan kata-kata yang berasal dari akar kata وَضَعَ (w-dh- 'a), seperti *waḍa'a* dan derivasinya. Term-term derivasi *tawādu'* yang ditemukan, seperti kata *waḍa'a*, *waḍa'at*, *waḍa'athu*, *waḍa'atha*, *waḍa'tuha*, *waḍa'na*, *waḍa'aha*, *taḍa'u*, *taḍa'una*, *naḍa'u*, *yāḍa'u*, *la awḍa'u*, *maḍu'ah*, *yāḍa'na*, *wuḍi'a*, *mawaḍi'ihi* dan *taḍa'u*. Dari berbagai term derivasi *tawādu'* tersebut, tidak ditemukan term yang bermakna seperti makna *tawādu'* (rendah hati). Namun, makna utama dari akar kata ini dalam Al-Quran lebih berkaitan dengan sesuatu secara fisik atau kiasan. Kata *waḍa'a* dan derivasinya dalam Al-Quran memang tidak dipakai untuk makna *tawādu'* (rendah hati), karena Al-Quran menggunakan kosakata lain yang lebih spesifik untuk konsep tersebut. Ini menunjukkan kekayaan bahasa Al-Quran dalam memilih diksi yang tepat sesuai konteks.

Terdapat 12 term yang secara implisit bermakna *tawādu'*; *mukhbit* (rendah hati), *taḍarru'* (rendah hati), *dakhir* (rendah hati), *azillah* (lemah lembut), *khofd* (rendah hati), *hauna* (rendah hati), *ruhama* (kasih sayang), *la yastakbirun* (tidak sompong), *la ta'lu* (tidak sompong), *la tamsyi maraḥa* (tidak berjalan dengan sompong), *khushu'* (tunduk dan rendah hati) dan *khuḍu'* (tunduk). Selain itu, dalam *Al-Mu'jam Al-Maudu'i Liayat Al-Qur'an*, disebutkan satu ayat secara utuh yang secara implisit bermakna *tawādu'*, yaitu, (فَلَنْ يَنْبُوْ لَا أَمْلَكْ لَكُمْ صَرَّا وَلَا رَشَدًا) (QS. Al-Jin: 21)

2. Tipologi *tawādu'* dalam al-Qur'an

Terdapat tiga tipologi manusia dalam bertawādu';

Pertama, *tawādu'* kepada Pencipta (Allah). Bentuk dari sikap ini, dilihat dari berbagai subjek, adalah tunduk dan patuh kepada perintah-Nya, menyadari kelemahan dirinya sehingga berdoa dan beribadah kepada Allah dengan rendah hati serta suara yang lembut, taat terhadap hukum *kauniyah* (hukum alam), bersemangat dalam ibadah, berdzikir kepada Allah dan hidup sederhana.

Kedua, *tawādu'* kepada sesama. Bentuk dari sikap ini, dilihat dari berbagai subjek, adalah kesadaran bahwa semua manusia memiliki kedudukan yang sama di hadapan Allah, berlemah lembut, berrendah hati, ridho mendapat tempat yang tidak

tinggi dalam suatu majelis, memulai mengucapkan salam kepada siapa saja yang ditemui, tidak senang atau benci jika dipuji berbuat kebaikan, tidak sombong serta arogan dalam cara berjalan, berbicara, menatap, dan menunjukkan diri kepada khalayak, berkasih sayang, saling melindungi, merawat dan memperhatikan orang tua serta saling menghormati.

Ketiga, tawādu' kepada alam. Bentuk dari sikap ini adalah tidak membuat kerusakan di bumi dengan kesyirikan, berdoa atau meminta kepada selain Allah, berbuat maksiat sehingga membuat hancurnya tanaman dan binatang ternak sehingga menjadikan tanah menjadi tandus dan kekeringan, hilangnya keberkahan, mengurangi kebaikan, banyak ditemukan penyakit dan runtuhnya suatu negara. Keengganahan menerima kebenaran juga termasuk dalam kerusakan, dan pengorbanan nilai-nilai agama, seperti pembunuhan, perampukan, pengurangan takaran dan timbangan, berfoya-foya serta berbuat *nifaq*.

3. Dampak berperilaku *tawādu'* dan tidak berperilaku *tawādu'* dalam al-Qur'an

Pertama, dampak berperilaku *tawādu'* dalam Al-Quran. Dampaknya berperilaku adalah mendapat kecintaan dan karunia dari-Nya, dijanjikan tempat yang layak baginya, yaitu menjadi ahli surga dengan segala kenikmatannya yang tidak terhitung dan terhingga, yang di dalamnya mereka akan kekal. Selain itu, orang yang *tawādu'* akan dikabulkan doa-doanya walaupun secara pandangan manusia terlihat sangat mustahil.

Kedua, dampak tidak berperilaku *tawādu'* dalam Al-Quran. Dampaknya adalah datangnya murka dan laken dari Allah, terputus dari rahmat *Ilahi*, dipalingkan hatinya dari hidayah, dimasukkan ke dalam neraka dalam keadaan rendah dan hina serta ditimpakan azab yang membinasakan.

B. Saran

Dari beberapa ayat-ayat *tawādu'* yang dicantumkan dalam kitab *Al-Mu'jam Al-Maudu'i Liayat Al-Qur'an Al-Karim* karya Subhi Abdurrouf 'Asar, ayat 21 surat Al-Jin, tidak memuat term yang secara eksplisit maupun implisit yang dapat dimaknai sebagai *tawādu'*. Dan dalam kitab tersebut juga hanya menulis ayat-ayatnya tanpa dituliskan alasan mengapa ayat-ayat tersebut termasuk dalam ayat-ayat tema tertentu.

DAFTAR PUSTAKA

- ‘Āsyūr, Muḥammad Al-Ṭāhir Ibn, *Al-Tahrīr Wa Al-Tanwīr*, Tunis: Dār Sahnūn, 1997.
- Adnan At-Tharsyah, *Yang Disenangi Nabi Sukai Dan Yang Tidak Disukai*, Penrj. Nur Fauziah Dimyathi, Depok: Gema Insani, 2006.
- Al-Asfahani, Ar-Raghib, *Al-Mufrodat Fi Gharib Al-Qur'an*, Beirut: Dar Al-Ma'rifah, 2001.
- Al-Asfahani, Ar-Raghib, *Mu'jam Mufrodat Alfadzi Al-Qur'an*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-'Ilmiyah, 2008.
- al-Baghawī, Husayn ibn Mas'ūd, *Tafsir Al-Baghawi*, Beirut: Dar Al-Ma'rifah, 2004.
- Al-Baghdadi, Abu Bakr Ahmad, *Al-Faqih Wa Al-Muttafaqah*, Saudi: Dar Ibn Al-Jauzi, 1421 H.
- Al-Baidhawi, *Anwar al-Tanzil wa Asrar al-Ta'wil*, Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 2003.
- Al-Farmawi, Abdu Al-Hayy, *Al-Bidayah Fi Al-Tafsir Al-Maudu'i*, Kairo: Tp. 2005.
- Al-Ghazali, Ihya Ulumuddin, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2001.
- Al-Hilali, Abi Usamah Salim bin ‘Id, *At-Tawadu' Fi Dhau Al-Qur'an Wa As-Sunnah*, Dammam: Dar Ibn Al-Qayyim, 2001.
- Al-Jahidz, Abu ‘Usman ‘Amru Bin Bahr, *Tahdzib Al-Akhlaq*, Al-Mudiriyyah: Dar As-Sahabah, 1989.
- Al-Jailani, Abd Al-Qadir, *Tafsir Al-Jailani*, Istanbul: Markaz Al-Jailani, 2013.
- Al-Jauziyah, Ibnu Qayyim, *Madarijus Salikin*, Terj Kathur Dan Suhardi, Jakarta Timur: Pustaka Al-Kautsar, 1999.
- Al-Lahim, Sulaiman Ibn Ibrahim Ibn ‘Abdullah, *Aun Ar-Rahman Fi Tafsir Al-Qur'an*, Dammam: Dar Ibn Al-Jauzi, 1441 H.
- Al-Ma'afi, Abu Mas'ud, *Az-Zuhdu Li Al-Ma'afi*, Beirut: Dar Al-Basyair, 1999.
- Al-Maliki, Ahmad Ibn Ghanim, *Al-Fawakih Ad-Dawani 'Ala Risalati Ibn Abi Zaid Al-Qiruwani*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1995.
- Al-Maraghi, Ahmad Musthofa, *Tafsir Al-Maraghi*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1973.
- Al-Mishry, Mahmud, *Mausu'ah Min Akhlaq Rasuluillah Shallallahu 'Alaihi Wa Sallam*, Terj Solihin Rosyidi, Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 2018.

- Al-Mubarakfuri, Shafiyurrahman, *Fathul Mulhim bi Syarhi Shahih Muslim*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 1427 H (2006 M).
- Al-Qurthubi, Abu 'Abdilla Muhammad, *Al-Jami' Li Ahkam Al-Qur'an*, 1967,
- Al-Qurṭubi, Imam, *Tafsir Al-Jami' Li Ahkam Al-Qur'an*, Beirut: Mu'assasah Ar-Risalah, 2006.
- Al-Qusyairi, Abu Al-Qasim, *Laṭaif Al-Isyarah*, Tk: Al-Haiah Al-‘Ammah Al-Mishriyyah, 2000.
- Al-Qusyairi, Imam, *Risalah Al-Qusyairiyyah*, Kairo: Dar Al-Kutub Al-Ilmiyah, 2007.
- Al-Rāzī, Fakhr Al-Dīn, *Maqātīḥ Al-Ghayb*, Beirut: Dār Ihyā' Al-Turāth Al-‘Arabī, 1999.
- Al-Sa'dī, 'Abd Al-Rahmān, *Taysīr Al-Karīm Al-Rahmān*, Riyād: Maktabah Ibn Al-Jawzī, 2000.
- Al-Shāṭibī, *Al-Muwāfaqāt Fī Uṣūl Al-Shari‘Ah*, Kairo: Dār Ibn ‘Affān, 1997.
- Al-Ṭabarī, *Jāmi' Al-Bayān*, Beirut: Mu'assasah Al-Risālah, 2000.
- Al-Yassu'I, Louis Ma'luf, *Al-Munjid Fi Al-Lughoh Wa Al-Adab Wa Al-Ulum*, Beirut: Penerbit Al-Ktsulikiyyah, 2008
- Amin, Muhammad, *Radd Al-Muhtar 'Ala Radd Al-Mukhtar*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1992.
- Amrullah, Abdulmalik Abdulkarim, *Tafsir Al-Azhar*, (Tk, Pustaka Nasional, Tt) PDF E-Book.
- An-Nawawi, Imam, *Al-Minhaj Syarh Shahih Muslim*, Beirut: Dar Ihya At-Turats Al-Arabi, 1392 H (1972 M).
- Arikunto, Suharsimi, *Prosedur Penelitian Suatu Pendekatan Praktis*, Jakarta: Bina Aksara, 1989.
- Ash-Shobuni, M. Ali, *Shofawat At-Tafasir*, Kairo: Dar Ash-Shobuni, Tt.
- As-Šayyad, Aiman As-Sayyid Ali, *Tabaqat As-Šufiyah Li As-Sulami*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-‘Ilmiyah, 1998.
- As-Solih, Subhi, *Mabahis Fi Ulum Al-Qur'an*, Beirut: Dar Al-‘Ilm Li Al-Malayin, 1977.
- As-Suyuthi, Jalaluddin Abi 'Abd Ar-Rahman, *Lubab An-Nuqul Fi Asbab An-Nuzul*, Beirut: Al-Kutub As-Saqofiyah, 2002.
- Asy-Sya'rowi, M. Mutawali, *Khawatir Imaniyah*, Kairo: Dar An-Nur, 2010.

- Asy-Syaukani, Muhammad, *Fathul Qodir*, Kairo: Dar Al-Ma'rifah,
- Az-Zahabi, Muhammad Husain, *At-Tafsir wa al-Mufassirun*, Kairo: Maktabah Wahbah, 2003.
- Az-Zamakhsyari, Abu al-Qasim Mahmud ibn Umar, *Al-Kasyaf 'an Haqaiq al-Tanzil*, Beirut: Dar al-Kitab al-Arabi, 2009.
- Az-Zuhaili, Wahbah, *Tafsir Al-Munir*, Terj Abdul Hayyie, Jakarta: Gema Insani, 2013, PDF E-Book.
- Baharuddin, Azizan, *Jurnal Tawhidic Paradigm In The Physical Universe*, International Journal Of Islamic Thought, Vol. 9, 2016.
- Baidan, Nashiruddin, *Metodologi Khusus Penelitian Tafsir*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2019.
- Baqi, Muhammad Fuad Abdul, *Al-Mu'jam Al-Mufahros Lialfdzil Qur'an*, Kairo: Dar Al-Hadits, 2018.
- Batāl, Ibn, *Syarh Sahih Bukhori*, Riyad: Maktabah Ar-Rusyd, 2003.
- Bucaille, Maurice, *The Quran And Modern Science*, India: Islamic Book Service, 2001.
- Creswell, John W., *Research Design: Qualitative, Quantitative, and Mixed Methods Approaches*, Thousand Oaks: SAGE Publications, 2014.
- Evayanti Yuliana Putri dan Dien Vidia Rosa, *Flexing Sebagai Simulasi Mesin Hasrat dan Fragmentasi Tubuh Generasi Z*, Jurnal Socius: Journal of Sociology Research and Education Vol. 11 No. 1 (2024): DOI: 10.24036/scs.v11i1.622.
- Fauzi, *Konsep Etika Bermasyarakat Dalam Al-Qur'an Perspektif Surat Al-Hujurat Ayat 13 Dan Relevansinya Di Era Digital*, Jurnal Pendidikan Indonesia, 2024, Doi:10.59141/Japendi.V5i10.5641
- Fauziah Dan Mahpudz, *Pembentukan Karakter Rendah Hati Peserta Didik Dalam Al-Qur'an Surah Al-Furqan 63-64*, Kajian Ilmu Pendidikan Islam, 2022, Doi:10.37968/Masagi.V1i1.226.
- Hajar, Ibnu, *Dasar-Dasar Metodologi Penelitian Kualitatif Dalam Pendidikan*, Jakarta: P.T Raja Grafindo, 1996.
- Hilali, Majdi, *Adakah Berhala Pada Diri Kita*, Penerjemah: Abdul Hayyie Al-Kattani Dan Taqiyuddin Muhammad, Depok: Gema Insani, 2006.
- <Http://Www.Ibnukatsironline.Com/2015/09/Tafsir-Surat-Fathir-Ayat-32.Html>
- <Https://Quran.Ksu.Edu.Sa/Tafseer/Katheer/Sura35-Aya32.Html>
- Ibn Hasan, Muhammad, *Nuzhah Al-Fudhola' Tahdzib Siyar A'lam An-Nubala*, Jakarta Selatan: Pustaka Azzam, 2008.

Ibrahim, Mu'taz Ahmad, *Syu'ara'u wa lakin: Qabasat Min 'Uyun al-Adabi Al-'Arabi*, Tk: Dauru Hawaran, 2022.

Isma'il, Muhammad Zahid, Et Al. *The Universality Of Mutual Respect And Humility In The Al-Quran: Towards The Construction Of A Value-Based Arabic Grammar*, International Journal Of Academic Research In Business & Social Sciences, Vol: 12 No. 1, 2022, Doi: 10.6007/Ijarbss/V12-I1/12351

'Iyadh, Al-Qadhi, *Syarh Shahih Muslim: Ikmal Al-Mu'lim bi Fawaid Muslim*, Kairo: Dar Al-Wafa, 1419 H (1998 M).

Jama'ah, Ibn, *Adab Al-'Ālim Wa Al-Muta'llim*, Beirut: Dār Al-Bashā'ir Al-Islāmiyyah, 2005.

Kaelan, M.S., *Metode Penelitian Kualitatif Interdisipliner*, Yogyakarta: Paradigma, 2012.

Kanafi, Imam, *Ilmu Tasawuf Penguatan Mental-Spiritual Dan Akhlaq*, Pekalongan: Penerbit NEM, 2020.

Kaśīr, Ismā'il Ibn, *Tafsīr al-Qur'ān al-‘Azīm*, Beirut: Dar Al-Fikr, 2000.

Katsir, Ismail Ibn, *Tafsir Al-Qur'an Al-'Adhim*, Alexandria: Al-Maktab Al-Jami'I Al-Hadits, Tt.

Khalid, Amru, *Menjadi Mukmin Yang Berakhlaq*, Terj Siti Narulita, Jakarta: Qisthi Press

Kurnianto, Fajar, *Menyelami Makna Bacaan Sholat: Pesan Moral Dan Spiritual Bacaan Sholat*, Jakarta: PT. Elex Media Komputindo, Tt.

Mahmūd, 'Abd Al-Halīm, *Al-Tawādu' Wa Al-Kibr*, Kairo: Dār Al-Kutub Al-Islāmiyyah, 1998.

Manzur Ibn, *Lisanul Arab*, Beirut: Dar Sadr, 1997.

Maryam, *Pendidikan Agama Islam Dalam Persepektif Al-Quran*, At-Talim Jurnal Pendidikan, 2019, Doi:10.36835/Attalim.V5i1.67.

Media, Alita Aksara, *Ensiklopedia Al-Qur'an Dan Hadis Per Tema*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2021.

Miqo, Bang, *Mengenal Sang Kekasih Lebih Dekat Lagi Dengan Sang Nabi*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2016.

Moleong, Lexy J., *Metodologi Penelitian Kualitatif*, Bandung: Penerbit Remaja Rosdakarya, 2000.

Mufid, Mohammad, *Belajar Dari Tiga Ulama Syam*, Jakarta: Elex Media Komputindo, 2015.

- Muhammad Abdur dan Rasyid Rida, *Tafsir Al-Manar*, Kairo: Dar Al-Manar, 1367 H (1947 M).
- Muhammad, Mus'ad Husain, *At-Tawādu'*, Alexandria: Ad-Dar Al-'Alamiyyah, 2024.
- Munawwir, Ahmad Warson, *Kamus Al-Munawwir Arab-Indonesia Terlengkap*, Surabaya: Pustaka Progessf, 2002.
- Muslim, Imam, *Shahih Muslim*, Beirut: Dar Ihya At-Turats Al-Arabi, 2000.
- Mustaqim, Abdul, *Metode Penelitian Tafsir: Teori dan Aplikasi*, Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 2015.
- Nazir, *Metode Penelitian*, Bogor: Ghalia Indonesia, 2014.
- Nur Laylu Sofyana & Budi Haryanto, *Menyoal Degradasi Moral Sebagai Dampak Dari Era Digital*, Jurnal Manajemen Dan Pendidikan Islam, Vol. 3, No. 4, 2023.
- Panipati, Al-Qadi Šanaullah, *Tafsir Al-Mužhiri*, Beirut: Dar Al-Kutub Al-'Ilmiyyah, 2002.
- Penrice, John, *Silku Al-Bayan Fi Manaqib Al-Qur'an* (Dictionary And Glossary The Kor-Ān), Delhi: Adam Publisher & Distributors, 1991.
- Qur'an Lajnah Pentashihan Mushaf Al-Qur'an Kemenag, Aplikasi Qur'an Kemenag, versi 2.4 RC2, 2019
- Quṭb, Sayyid, *Fī Zilāl al-Qur'ān*, Kairo: Dār al-Shurūq, 2001.
- Rafi', Ahmad Bin Muhammad Bin Husain, *Atsar At-Tawādu' Fi Al-Fiqh Al-Islamiy*, Tk: Tp, Tt.
- Rahmatullah, *Humility Education For Santri Through Learning "Kitab Akhlakul Banin" At Islamic Boarding Schools*, Qalamuna Jurnal Pendidikan Sosial Dan Agama, 2023, Doi:10.37680/Qalamuna.V15i1.2150.
- Rozak, Purnama, *Indikator Tawādu' Dalam Keseharian*, Jurnal Madaniyah, 2017, Vol I Edisi XII.
- Shihab, M. Quraish, *Tafsir Al-Mishbah: Pesan, Kesan Dan Keserasian Al-Qur'an*, Tangerang: Lentera Hati, 2005, PDF E-Book.
- Sugiyono, *Metode Penelitian Kuantitatif, Kualitatif, dan R&D*, Bandung: Alfabeta, 2017.
- Supriandi Et Al, *Peran Keluarga Dalam Pendidikan Islam Guna Membentuk Generasi Islam Yang Berkualitas Di Jawa Tengah*, Jurnal Pendidikan West Science, 2023, Doi:10.58812/Jpdws.V1i10.726

Tadjid, Heri Kurniawan, *Kisah Dan Misteri Nabi Khidir : Menyingkap Rahasia Sang Nabi Miterius Yang Hingga Kini Masih Hidup*, Yogyakarta: Araska, 2019.

Tim Penyusun Kamus Bahasa Arab, *Al-Mu'jam Al-Wasith*, Kairo: Majma' Al-Lughah Al-Arabiyyah, 2004.

Umar, Nasaruddin, *Menjalani Hidup Salikin*, Jakarta: Gramedia, 2021.

Yani, Ahmad, *Be Excellent Menjadi Pribadi Terpuji*, Depok: Al-Qalam, 2007, Purnama Rozak, Indikator Tawadhu Dalam Keseharian, Jurnal Madaniyah, Vol 1 Edisi XII, 2017.

Yola T., Salma D.S., Fuad N., *Religiositas, Kecerdasaan Emosi, dan Tawadhu pada Mahasiswa Pascasarjana*, Psikohumaniora: Jurnal Penelitian Psikologi Vol. 2, No 2 (2017): DOI: 10.21580/pjpp.v2i2.1175.

Yūsuf al-Qaraḍāwī, *al- Tawāḍu' wa al-Kibriyā'*, Kairo: Maktabah Wahbah, 1994.

Zakaria, Ahmad Ibn Faris Ibn, *Maqayis Lughoh*, Beirut: Dar Al-Fikr, 1979.

GLOSARIUM

'Ibad Ar-Rahman: Hamba-hamba Allah Yang Maha Pengasih yang memiliki sifat rendah hati, lemah lembut, dan berakhlak mulia.

'Uluw : kesombongan dan keagungan.

Akhhlak : Perilaku atau karakter yang dimiliki seseorang, baik itu baik maupun buruk.

Al-Hawan: Kehinaan atau sifat ketegaran diri sendiri, bisa juga berarti pandangan hina seseorang terhadap orang lain.

Amal Saleh: Amal saleh adalah perbuatan baik yang dilakukan oleh seseorang dengan niat untuk mencari ridho Allah SWT, seperti shalat, puasa, dan perbuatan baik lainnya.

Azab : Hukuman atau penyiksaan yang diberikan oleh Allah kepada umat yang tidak taat atau melakukan kesalahan, sebagai pelajaran dan peringatan bagi yang lain.

Azillah : Mengacu pada sikap atau perilaku yang lemah lembut, halus, atau lembut.

Dakhir : Merujuk pada sesuatu atau seseorang yang dianggap hina, rendah hati, atau tidak berarti.

Dara'ah : Konsep yang mirip dengan khushu', namun lebih terkait dengan penyerahan hati.

Derivasi : Dalam linguistik, derivasi merujuk pada proses pembentukan kata-kata baru dari akar kata atau kata dasar yang sudah ada.

Durhaka : Perilaku yang tidak patuh dan tidak taat kepada ajaran dan perintah Allah, seringkali diartikan sebagai tindakan yang tidak baik dan tidak benar.

Hawnā : Rendah hati, lemah lembut, dan tenang dalam berperilaku dan berinteraksi dengan orang lain.

Hidayah : petunjuk atau bimbingan yang diberikan oleh Allah kepada manusia untuk mencapai kebenaran.

I'tibar : Proses mengambil pelajaran atau hikmah dari sesuatu.

Ikhbat : Merendahkan diri dengan cara khusyu', tenang, dan ikhlas dalam beribadah kepada Allah.

Jahannam: Neraka yang merupakan tempat pembalasan bagi orang-orang yang tidak beriman dan tidak beribadah kepada Allah SWT.

Janāḥ : Sayap, *janāḥ* diibaratkan sebagai simbol perlindungan, kasih sayang, dan kelembutan.

Khifḍ : Sikap rendah hati dan tidak sombong.

Khuḍu' : Konsep yang berarti tunduk atau rendah hati.

Khusyu' : Khusyu adalah sikap rendah hati dan tunduk kepada Allah SWT, yang ditandai dengan kesabaran, ketenangan, dan kesadaran akan kebesaran Allah.

Kibriya : Sifat sombong atau angkuh.

Kufur : Pengertian yang Merujuk pada sifat tidak percaya atau ingkar terhadap ajaran agama, sering disandingkan dengan kesombongan dalam Al-Qur'an.

La Ta'lu : Berasal dari kata 'ala yang berarti tinggi, lawan kata dari rendah.

La Yastakbirun: tidak sombong atau tidak memiliki sifat sombong.

Maqam : Tingkatan spiritual yang harus dilalui oleh seorang *salik* (penempuh jalan spiritual) dalam mencapai kesempurnaan.

Maraha : Kesenangan yang besar dan teramat sangat, namun juga dapat diartikan sebagai sifat sombong dan angkuh.

Miżān : Term yang digunakan dalam Al-Qur'an untuk merujuk pada timbangan atau neraca keadilan.

Mufassir : Seorang ahli tafsir atau komentator Al-Qur'an yang memiliki pengetahuan luas tentang bahasa Arab, ilmu-ilmu agama, dan metode tafsir.

Mukhbīt : Orang yang rendah hati, taat, dan memiliki sikap *tawādu'* di hadapan Tuhan.

Mukhtal : Orang yang sombong dan angkuh.

Mukjizat : Keajaiban atau tanda-tanda kenabian yang diberikan oleh Allah kepada para Nabi untuk membuktikan kebenaran ajaran mereka.

Munajat : Seruan atau permohonan kepada Allah SWT, dengan meminta bantuan, petunjuk, atau ampunan.

- Munkar** : Munkar adalah perbuatan yang dilarang oleh Allah SWT dan Rasul-Nya, seperti perbuatan jahat, zalim, dan maksiat.
- Musyrik** : Orang yang menyekutukan Allah dengan yang lain, pada dasarnya diartikan sebagai orang yang tidak mempercayai ajaran Islam.
- Rahim** : Rasa simpati, kasih sayang, dan kemurahan hati.
- Riḍa** : Kerelaan hati yang diberikan oleh Allah kepada seseorang yang telah menjalankan perintah-Nya dengan baik.
- Riya'** : Sifat yang tidak diinginkan dalam konsep *tawāḍu'*, yaitu keinginan untuk dipuji dan dihormati oleh orang lain secara berlebihan.
- Ruhama** : Orang-orang yang mencintai atau memiliki rasa simpati, kasih sayang, dan kemurahan hati.
- Šaghir**: : Rendah hati, sederhana, tunduk, patuh, dan tidak ada yang tertinggal atau terlambat ketika datang menghadap Allah SWT. Sifat ini merupakan kebalikan dari sifat sombong yang dimiliki oleh orang-orang yang enggan beribadah.
- Salaf** : Salaf Merujuk pada generasi awal umat Islam, terutama para sahabat Nabi Muhammad Saw. dan tabi'in (murid-murid para sahabat).
- Salik** : Seorang penempuh jalan spiritual yang berusaha mencapai kesempurnaan dengan melalui berbagai tingkatan spiritual, termasuk *tawāḍu'*.
- Sombong**: Sifat angkuh dan congkak yang dimiliki oleh seseorang yang merasa dirinya lebih baik dari orang lain.
- Sufisme**: Ajaran spiritual dalam Islam yang menekankan pada aspek inner dan spiritual, yang berusaha mencapai kesempurnaan dengan melalui berbagai tingkatan spiritual.
- Sum'ah** : Amalan yang dilakukan dengan tujuan ingin diketahui orang lain, yang merupakan sifat yang harus dijauhi dalam sikap *tawāḍu'*.
- Surga** : Surga adalah tempat yang sangat indah dan nyaman di akhirat, yang disediakan oleh Allah SWT bagi orang-orang yang beriman dan mengerjakan amal saleh, dengan kenikmatan yang tidak terhitung dan tidak terhingga.
- Tabi'in** : Generasi setelah para sahabat Nabi Muhammad Saw., yang hidup pada abad ke-2 Hijriyah dan merupakan murid-murid langsung dari para sahabat.

Tadarru' : Merendahkan diri kepada Tuhan, rendah hati, dan tunduk.

Tafsir Tematik: Metode tafsir Al-Qur'an yang mengelompokkan ayat-ayat yang berkaitan dengan suatu topik tertentu untuk dianalisis secara utuh dan menyeluruh.

Tafsīr : Penjelasan atau interpretasi tentang makna suatu ayat atau teks suci.

Tahmid : Yaitu perbuatan memuji dan mensyukuri Allah atas segala nikmat dan karunia-Nya.

Takabbur: Sikap sombong dan angkuh yang membuat seseorang merasa lebih tinggi dan memenuhi keinginan orang lain. Dalam konteks agama, takabbur dapat menghalangi seseorang untuk menerima risalah dan perintah Allah.

Taqwa : Sikap takwa atau ketaqwaan kepada Allah yang membuat seseorang menjalankan perintah-Nya dan menjauhi larangan-Nya.

Tasbih : Yaitu perbuatan menyucikan Allah dari segala hal yang tidak patut baginya.

Tawādu' : Sifat rendah hati, yaitu sikap menghormati, menghargai keberadaan dan pendapat orang lain tanpa merasa superior atau sombong.

Tawajjuh: Sikap mental yang melibatkan konsentrasi dan perhatian penuh ketika berdoa atau beribadah kepada Allah SWT.

Tazkiyatun Nafs : Membersihkan diri dari sifat-sifat buruk dan meningkatkan diri menuju kesucian.

Ukhuwah: persaudaraan dan persatuan di antara umat Islam, yang didasarkan pada ikatan iman dan kasih sayang.

Ulama : Ulama adalah para ahli ilmu pengetahuan Islam, terutama dalam bidang ilmu agama, yang memiliki pengetahuan luas dan mendalam tentang ajaran Islam.

Yatamatṭa: Istilah yang digunakan dalam Al-Qur'an untuk menggambarkan sifat sombong.

Zalim : Istilah yang digunakan untuk menggambarkan orang yang tidak adil dan suka menganiaya diri sendiri maupun orang lain.

Ẓull : Istilah bahasa Arab yang berarti kerendahan hati, ketundukan, atau kehinaan.

RIWAYAT HIDUP

A. Identitas Diri

1. Nama Lengkap : Faruq Azri
2. Tempat & Tgl. Lahir: Kudus, 19 Januari 1994
3. Alamat Rumah : Tulis Rt 04 Rw 01 Gondosari Gebog Kudus
HP : 085774798132
- E-mail : Faruqazri1526@gmail.com

B. Riwayat Pendidikan

1. Pendidikan Formal:
 - a. MI Tsamratul Wathon Kudus
 - b. MTs Perguruan Islam Al Hikmah Pati
 - c. SPM Kulliyatul Mu'allimin Al-Islamiyah Ponorogo
 - d. Universitas PTIQ Jakarta
2. Pendidikan Non-Formal:
 - a. PP. Al-Muqoddasah Ponorogo
 - b. PMH. Al-Kautsar Pati
 - c. PM. Darussalam Ponorogo
 - d. PP. Lingkar Studi Al-Qur'an Tabarokarrahman Jakarta
 - e. PP. Raudhatul Qur'an Annasimiyah Semarang

C. Prestasi Akademik

- a. -

D. Karya Ilmiah

- a. -

Semarang, 25 Mei 2025

Faruq Azri
NIM: 2104028012



13% Overall Similarity

The combined total of all matches, including overlapping sources, for each database.

Filtered from the Report

- ▶ Bibliography
- ▶ Quoted Text
- ▶ Small Matches (less than 15 words)

Top Sources

11%		Internet sources
5%		Publications
7%		Submitted works (Student Papers)

Integrity Flags

0 Integrity Flags for Review

No suspicious text manipulations found.

Our system's algorithms look deeply at a document for any inconsistencies that would set it apart from a normal submission. If we notice something strange, we flag it for you to review.

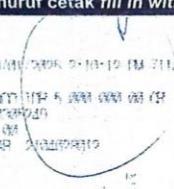
A Flag is not necessarily an indicator of a problem. However, we'd recommend you focus your attention there for further review.



TRANSKIP NILAI

 Transkrip							
 IPK		 Jumlah Kredit		 Jumlah SKS x Angka		 Predikat	
Filter: <input type="text" value="Type to filter..."/> 							
No	Nama Mata Kuliah	Kode MK	SKS	Nilai Angka	Nilai Huruf	SKS Angka	
1.	Studi Living Qur'an	IAT-2401	3	3.55	A-	10.65	
2.	Studi Qur'an-Hadis	IAT-803001	3	3.90	A	11.70	
3.	Filsafat Ilmu Keislaman	IAT-803002	3	3.55	A-	10.65	
4.	Metodologi Penelitian Tesis	IAT-803003	3	3.95	A	11.85	
5.	Pendekatan-pendekatan dalam Studi Islam	IAT-803004	3	3.90	A	11.70	
6.	Studi Tafsir Nusantara	IAT-803005	3	4.00	A+	12.00	
7.	Hermeneutika	IAT-803006	3	4.00	A+	12.00	
8.	Studi Quran dan Tafsir Digital	IAT-803007	3	4.00	A+	12.00	
9.	Tafsir Tematik	IAT-803008	3	3.85	A	11.55	
10.	Proposal Tesis (Thesis Proposal)	IAT-803016	3	3.47	B+	10.41	
		Jumlah	36	38.17		114.51	

BUKTI PEMBAYARAN

formulir multi pembayaran multi payment form														
Cabang branch <u>61009</u>	tanggal date <u>10 Januari 2015</u>													
harap ditulis dengan huruf cetak fill in with block letters														
VALIDASI <i>Validation</i> 														
MATA UANG <i>Currency</i> <div style="display: flex; justify-content: space-around;"> <input type="checkbox"/> RUPIAH <i>Local Currency</i> <input type="checkbox"/> VALUTA ASING <i>Foreign Currency</i> </div>														
JENIS SETORAN <i>Deposit Type</i> <div style="display: flex; justify-content: space-around;"> <input checked="" type="checkbox"/> TUNAI <i>Cash</i> <input type="checkbox"/> WARKAT SENDIRI <i>Bank Mandiri's Cheque</i> </div>														
DEBET REKENING <i>Debit Account</i> <table border="1" style="width: 100%; border-collapse: collapse;"> <tr> <td style="width: 10%;"></td> </tr> </table>														
PENERIMA <i>Beneficiary</i> NAMA PERUSAHAAN PENYEDIA JASA <i>Provider/Biller's Name</i> <u>Pascabayar Watongsong</u> No. PELANGGAN/NIM/NISN/No. MVA <i>Customer No./Student ID/MVA No.</i> <u>Semarang</u> 2104020012														
PENYETOR/PEMILIK REKENING <i>Depositor's Name</i> NAMA/Nama <u>Farua Ariti</u> ALAMAT & NO. TELEPON/Address & Telephone No. <u>Gondasari, 50609 Tulung</u> Tujuan Transaksi underlying transaction <u>Dom bayar dan UKT pascabayar Watongsong</u>														
JUMLAH <i>Total</i> <u>15 000,000</u> TERBILANG <i>in Words</i> <u>PT. BANK MANDIRI (Persero) Tbk.</u> <u>Kepuluh lima ribu Rupiah.</u>														
DEVANADA TANGAN TELLER <i>Teller's Signature</i>  TANDA TANGAN PENYETOR <i>Depositor's Signature</i> 														
FFO-080 <i>Lembar 2 = Untuk lembar Nasabah</i>														
<i>2/3</i>														